



ჯემალ გამახარია

წმინდა მღვდელთმთავარ
ალექსანდრეს (ოქროპირიძე)
მისიონერული და პედაგოგიური
მოდვანობა აფხაზეთში (1851-1869)



კორნელი კეკელიძის სახელობის საქართველოს
ხელნაწერთა ეროვნული ცენტრი
KORNELI KEKELIDZE GEORGIAN
NATIONAL CENTRE OF MANUSCRIPTS

თბილისი • TBILISI

2024

Национальный Центр Рукописей Грузии
им. Корнели Кекелидзе

**МИССИОНЕРСКАЯ И ПЕДАГОГИЧЕСКАЯ
ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ СВЯТОГО АРХИЕРЕЯ АЛЕКСАНДРА
(ОКРОПИРИДЗЕ) В АБХАЗИИ
(1851-1869)**

Посвящается 200-летию со дня рождения
святого архиеерея Александра (Окропиридзе).

Сборник составил, исследованием и
комментариями снабдил
Джемал Гамахария

Тбилиси 2024

კორნელი კეკელიძის სახელობის საქართველოს
ხელნაწერთა ეროვნული ცენტრი

**წმინდა მღვდელმთავარ ალექსანდრეს
(ოქროპირიძე) მისიონერული და
პედაგოგიური მოღვაწეობა აფხაზეთში
(1851-1869)**

ედღვნება წმ. მღვდელმთავარ ალექსანდრეს (ოქროპირიძე)
დაბადებიდან 200 წლისთავს

კრებული შეადგინა, გამოკვლევა
და კომენტარები დაურთო
ჯემალ გამახარიაშვილი

თბილისი 2024

მთავარი რედაქტორი ჯემალ გამახარია
Главный редактор Джемал Гамахария

სარედაქციო საბჭო: ზაზა აბაშიძე, დეკანოზი ბიძინა გუნია, გიორგი სოსიაშვილი, ელდარ ბუბულაშვილი, დინარა დარსალია, სერგო ვარდოსანიძე, ნანა კვარაცხელია, თეიმურაზ მუავია.

Редакционный совет: Заза Абашидзе, протоиерей Бидзина Гуния, Гиორგი Сосиашвили, Элдар Бубулашвили, Серго Вардосанидзе, Динара Дарсалия, Нана Кварацхелия, Теймураз Мжавия.

კომპიუტერული დამუშავება - ოლგა ქავთარია.
Компьютерная обработка – Ольга Кавтария.

ISBN 978-9941-9917-5-2



ათხაზეთის ეპისკოპოსი ალექსანდრე
Епископ Абхазии Александр

Абхазский период жизни и деятельности епископа Александра (Окропиридзе)

Исполняется двухсотлетие со дня рождения епископа Александра (в миру - Алексей Давидович Окропиридзе) - выдающегося грузинского духовного деятеля, миссионера, педагога и благотворителя (1824-1907). За 18 лет усердного служения в Абхазии (1851-1869) он прошел путь от иеромонаха до епископа, оставив глубокий след в церковной истории этого чрезвычайно сложного края. С именем Александра связано продолжение труда первых грузинских миссионеров по распространению христианства среди абхазов, открытие новых храмов. Он является и основоположником духовного просвещения, руководителем первого в истории Абхазии официального учебного заведения, его первым педагогом; первым создателем на собственные средства частных школ специально для обучения абхазского юношества.

Почти два десятилетия службы Александра Окропиридзе в Абхазии совпадают с переломным периодом в политике России в отношении Грузии. Годы его службы в этом регионе проходили в весьма сложных и протворечивых условиях. С одной стороны, это были годы проведения политики «либерализма» наместником на Кавказе **М. Воронцовым** (1844-1854); периодом Крымской (Восточной) войны; упразднения последних остатков грузинской государственности – Мегрельского (1857 г.) и Абхазского (1864 г.) княжеств; завершения Кавказской войны геноцидом народов Кавказа; вынужденного переселения абхазов в Турцию («мухаджирства»); грубой политики русификации; с другой стороны, периодом начала в Грузии нового этапа национально-освободительного движения во главе с **И. Чавчавадзе**. Епископ Александр являлся виднейшим представителем и этого движения, в известном смысле даже его предвестником.

Деятельности епископа Александра посвящались многочисленные статьи и разные публикации в периодической печати еще при его жизни. Большинство из них в виде сборника издал **З. Чичинадзе** (გურია-სამეგრელოს ეპისკოპოსი ყოვლადსამღვდელო აღექსანდრე, ბიოგრაფიული და სხვა წერილები, გამოცემული **ზ. ჭიჭინაძისაგან**. თფილისი, 1903). Произнесенные видными грузинскими духовными и общественными деятелями речи на похоронах епископа Александра и другие материалы о нем вошли в другой сборник **З. Чичинадзе** (სიტყვები და წერილები ყოვლადსამღვდელო აღექსანდრეზე, შევსებული და გამოცემული **ზ. ჭიჭინაძისაგან**. [თბ., 1908]).

В период советской власти и господства атеистической идеологии жизнь и деятельность Александра Окропиридзе лишь кратко освещалась в энциклопедических и других справочных изданиях, а также в газетных статьях. За последние годы появились и научные работы на эту тему. 190-летию со дня рождения Александра Окропиридзе была посвящена целая научная конференция (გორის სახელმწიფო სასწავლო უნივერსიტეტი. ჰუმანიტარულ მეცნიერებათა ფაკულტეტი. ისტორიისა და არქეოლოგიის ცენტრი. შრომათა კრებული, № 11. თბ., 2016). Из опубликованных в разные годы статей можно выделить работы **Б. Ломинадзе**, **М. Бердзенишвили**, **Г. Тухарели**, **В. Гургенидзе**, **Р. Давидова**, протоиерея **Микаэля Чабашвили**, **З. Абашидзе**, **С. Вардосанидзе**, **В. Кикнадзе**, протоиерея **Микаэля (Махаре) Букия**, протоиерея **Георгия (Гугушвили)**, **М. Коберидзе**, **М. Сухиашвили**, **Е. Павленишвили** и других. В некоторых из них бегло и кратко указывается и о деятельности преосвященного Александра в Абхазии. Его большим заслугам в деле восстановления древнего грузинского церковного пения посвящена отдельная глава в монографии **И. Тавберидзе** (XIX საუკუნის ქართველი მოღვაწეები და საეკლესიო გალობა. თბ., 2005). Периоду службы Александра Окропиридзе в Абхазии касаются статьи **Г. Рогава** и **Д. Дарсалия** (გ. როგავა. ეპისკოპოსი

ალექსანდრე ოქროპირიძე და აფხაზეთი. - აფხაზეთის მოამბე, 2000, № 4, გვ. 35-37; **დ. დარსალია**. მოვასწარი აფხაზეთის სიყვარულის დამსახურება. - საპატრიარქოს უწყებანი, 2010, 4-10 ნოემბერი, №36, გვ. 11-14), а также работы **Д. Гамахария** - «Святой Архиерей Александр Окропиридзе и Абхазия. Сборник составил, исследованием и комментариями снабдил **Джемал Гамахария**. Тб., 2006 (на груз. и русск. языках); «წმინდა მღვდელმთავარი ალექსანდრე ოქროპირიძე. 1824-1907. დიდი ქველმოქმედი, მუდმივ მქნელი სიკეთისა. - წიგნში: მორწმუნე ადამიანები: სამართლიანი ადამიანები. თბ., 2011, გვ.39-40»; ალექსანდრე (ოქროპირიძე). - საქართველოს მართლმადიდებელი ეკლესია. ენციკლოპედია, I. თბ., 2015, გვ. 143-146; წმინდა მღვდელმთავარ ალექსანდრეს მისიონერული და პედაგოგიური მოღვაწეობა აფხაზეთში. 1851-1861. - გორის სახელმწიფო სასწავლო უნივერსიტეტი. შრომათა კრებული, № 11, გვ. 70-95.

В заключение можно сказать, что научное изучение деятельности Александра Окропиридзе находится лишь в начальной стадии. Настоящий сборник является попыткой углубленного изучения абхазского периода службы выдающегося грузинского архиерея на миссионерском и просветительском поприще; фактически вторым изданием уже опубликованной автором в 2006 году на эту тему книги - «Святой Архиерей Александр Окропиридзе и Абхазия». В нее дополнительно включены более шести десятков новых архивных документов, которые впервые вводятся в научный оборот, полнее и всесторонне отражая деятельность Александра Окропиридзе в Абхазии.

* * *

Александр Окропиридзе родился в сентябре 1824 года (ЦГИАГ, личный фонд Александра Окропиридзе, №1460,

предисловие) в с. Дисеви Горийского уезда в семье местного священника **Давида Окропиридзе**. После окончания Горийского Духовного Училища (1839 г.) продолжил учебу в Тифлисской Духовной Семинарии. Завершив ее полный курс в 1845 году, сразу же – 8 июля того же года в Тифлисском Преображенском Монастыре пострижен в монашество. В 1846-1850 годах Александр Окропиридзе – студент Казанской Духовной Академии, которую в сане иеромонаха (возведен 9 октября 1849 г.) окончил успешно, получив степень кандидата богословия.

С 15 февраля 1851 года некоторое время преподавал в Тифлисской Духовной Семинарии. 15 апреля 1851 г. по указу императора, а 30 мая того же года решением Святейшего Синода учреждены Абхазская Епископская Кафедра и Абхазское Духовное Училище. Епископом Абхазии был назначен **Герман** (Гоголашвили). Тем же решением иеромонах Александр назначается смотрителем Абхазского Духовного Училища, которое еще предстояло открыть.

Для обогащения педагогического опыта, полученного в Тифлисе и приобретения административных навыков, иеромонах Александр с 28 июля по 28 сентября 1851 г. служит в должности инспектора и преподавателя Кутаисского Духовного Училища. В Тифлисе и Кутаиси молодой иеромонах накопил достаточный опыт и подготовился для миссионерской и педагогической службы в только что учрежденной в составе Грузинского Экзархата Абхазской Епархии.

Открытию отдельной епархии в Абхазии и при ней духовного училища, назначению туда представителей грузинского духовенства предшествовала длительная целенаправленная работа по восстановлению христианства, по подготовке условий для учреждения самостоятельной епархии. Она началась еще до завершения процесса присоединения к России – до фактической оккупации Абхазии с ее последующей аннексией (17 февраля 1810 года). Имеются достоверные

сведения о крещении сына Келешбея (владельца Абхазии - 1780-е - 1808), будущего владельца **Георгия (Сефербея) Шарвашидзе** (1808-1821), а по косвенным данным, в 1806 году святое крещение принял и сам Келешбей (**ჯემალ გამხარია**. ავხაზეთი და მართლმადიდებლობა. თბ., 2005, გვ.346, 368).

Преследуя военно-политические цели завоевания Кавказа, русская администрация Грузии стремилась ослабить турецкое влияние среди горских народов (включая абхазов), чего невозможно было достигнуть без восстановления христианства в крае. При этом она опиралась исключительно на грузинское духовенство. Еще не имея ясного представления об истинных намерениях России, владетельский дом и духовенство Мегрелии оказывали содействие русской власти Грузии как в утверждении в Абхазии, так и восстановлении христианства.

Так, например, правители Самурзакано 9 июля 1805 года в с. Бандза поклялись на верность Российскому Императору и владельцу Мегрелии перед Чкондидским митрополитом **Виссарионом (Дадияни)**. Он же заверил текст их клятвы собственной печатью (Акты, Собранные Кавказской Археографической Комиссией, т. 2. Тифлис, 1868, с. 527; в дальнейшем - «Акты...»). Текст «Просительных Пунктов», подписанный владельцем собственно Абхазии **Георгием Шарвашидзе** и посланный на имя Российского Императора 12 августа 1808 года, был составлен настоятелем придворной церкви Мегрельского княжества, известным духовным деятелем протоиереем **Иоанном Иоселиани**.

В 1805-1806 годах он находился в Петербурге в составе делегации Мегрельского княжества, которая встречалась с императором **Александром I**. **Иоанна Иоселиани** наградили золотой медалью с камилавкой и пожизненной пенсией. После визита в столицу империи он еще усерднее старался укрепить русское влияние в Абхазии. Цайшский митрополит **Григорий (Чиковани)** 3 октября 1822 года писал, что **Иоанн Иоселиани**

в 1806 году вернулся на родину через Абхазию, откуда была его супруга **Астанда Иналишвили**. «Проходя Абхазию для прославления имени Его Императорского Величества», - писал митрополит, - протоиерей **Иоселиани**, «обратил в христианскую веру с благословения его, мотрополита, многих абхазцев и даже самого владетеля (**Келешбея**-авт.) с детьми его и дворянством» (Весь Кавказ, №1. Исторический отдел. Тифлис, 1903, с. 59; ЦГИАГ, ф.1458, оп. 1, д. 15, л. 3). Именно он, **Иоанн Иоселиани**, убедил **Георгия Шарвашидзе** вступить под Российское покровительство (Акты..., т.3. Тифлис, 1869, с. 209).

29 ноября 1815 в с. Окуми клятву Цебельдинских правителей на верность Российскому императору и владетелю Мегрелии принимали Цайшский митрополит **Григорий (Чиковани)**, архимандрит **Георгий Кухалашвили** и протоиерей **Иоанн Иоселиани** (Акты..., т. 5. Тифлис, 1873, с. 507-508).

Владельческий дом и духовенство Мегрелии наивно полагали, что в знак благодарности за помощь и поддержку единоверная Россия вернет княжеству находящиеся на правом берегу р. Ингури его исторические земли. Претензии на них владельцы Мегрелии открыто выражали в переписках с высокими представителями России на Кавказе, даже с самим императором по вопросам принятия Абхазии под Российское покровительство и христианизации края (Акты..., т. 3, с. 201, 202; Утверждение русского владычества на Кавказе, т. 3, часть 2-я. Под редакцией **В. Потто**. Тифлис, 1904, с. 560).

Первым шагом на пути к цели возвращения ранее утраченных земель должно было стать восстановление христианства, исторических грузинских храмов и грузинского богослужения за рекой Ингури. Стремление к достижению указанной цели предопределило мотивацию и высокую активность грузинского духовенства в Абхазии.

Работу приходилось начинать почти с нуля – с конца XVII века в результате демографических изменений христианство

в Абхазии было уничтожено. Отныне в крае господствовало язычество – религия пришлого горского населения. Большинство храмов были разрушены или пустовали. Исключением являлась лишь одна Илорская Святого Георгия Церковь, принадлежавшая Цайшской Епархии. Положение усугублялась и тем, что оккупация Абхазии по времени совпала с упразднением автокефалии Грузинской Церкви и подчинением ее Святейшему Правительствующему Синду Российской Империи. 30 июня 1811 года католикос Восточной Грузии **Антоний II**, отстраняется от власти и вводится экзаршеское управление. 8 мая 1815 года открывается высший орган управления экзархата – Грузино-Имеретинская Святейшего Синода Контора.

С открытием Синодальной Конторы прекращает существование и Католикосат Западной Грузии (Абхазский). Последний католикос **Максим II** Абашидзе (1776-1795) с 1784 года в составе делегации Имеретинского Царства находился в России. Главной целью всей своей жизни, в том числе дипломатической миссии, **Максим II** считал освобождение Западной Грузии от османов и восстановление Пицундского храма - канонической резиденции католикосов Западной Грузии. Не достигнув цели, **Максим II** с 1792 года обосновался в Киево-Печерской Лавре, где и скончался 30 мая 1795 года (похоронен там же). Будущему католикосу и всему грузинскому духовенству он оставил завещание: «Преимущественно ваши усилия направить на обращение Абхазии и восстановление Пицундского храма» (საქართველოს კათოლიკოს-პატრიარქები. თბ., 2000, გვ.171). После кончины **Максима II** Западногрузинский Католикосат, временным управляющим которого являлся митрополит **Досифей (Церетели)**, постепенно перешел в ведение Восточногрузинского (Мцхетского) Католикосата. По этой причине новый католикос не избирался. С 1815 года вся Грузинская Церковь в виде экзархата оказалась под властью Святейшего Правительствующего Синода Российской Империи.

К 1810 году – к моменту присоединения к России на территории современной Абхазии действовала лишь Илорская Святого Георгия Церковь. Грузинское духовенство по собственной инициативе стремилось распространить христианство среди абхазцев. В этом отношении особое усердие проявлял настоятель придворной церкви Мегрельского княжества, родственник владетеля Абхазии, знаток абхазского языка протоиерей **Иоанн Иоселиани**. В своем письме на имя главноуправляющего Грузией генерала **А. Тормасова** (1808-1811) от 23 декабря 1809 года он выражал готовность «ехать в Абхазетию и обитающих оную разбойников абхазетинцев, яко удаленных от христианской веры нашей и не повинующихся законам ея (поелику некоторые из них, желая быть христианами и иметь христианскую религию, сами просят священника), крестить и привести их именем животворящая Троицы в христианское исповедание и тем сделать их, погруженных во мраке неведения, просвещенными и вселить в них верноподданическую преданность к Его Императорскому Величеству, чрез что будет усиливаться в сердцах их желание научиться российскому языку и другим полезнейшим нравственностям...» (Акты..., т.4. Тифлис, 1870, с. 415-416).

Для достижения указанной цели протоиерей **Иоанн Иоселиани** просит главноуправляющего содействия в восстановлении пустующих храмов в Пицунде, Зупу (Лыхни), Драндах, Мокви, Бедия, назначении священников, обеспечении их церковными книгами, образами, священническими ризами и разным церковным инвентарем.

2 января 1810 года протоиерей **Иоанн Иоселиани** пишет донесение на имя того же **А. Тормасова**, в котором просит возобновить Лыхненскую Придворную Церковь с назначением двух священников и одного диакона, обеспечением их необходимыми церковными принадлежностями, чтобы «отправлять ежедневно богослужение с сказанием иногда при совершении

литургии приличной проповеди... , через сие вкоренится как в вышесказанном владетеле... , так и подданных его любовь к Богу и Государю, и тем час от часу более будут умножаться в них желание и охоты к верности и службе Его Императорскому Величеству...» (Акты..., т.4. Тифлис, 1870, с. 416).

Обращения к главнокомандующему результатов не дали. **Иоанн Иоселиани** на собственные средства обновил Лыхненскую Успения Богородицы Церковь. 26 ноября 1810 года он еще раз обращается к властям уже с просьбой об освящении Лыхненской церкви, снабжении ее иконами и всеми необходимыми вещами. **Протоиерей Иоанн** пишет, что он уже назначил туда священников **Иоанна Кавтарадзе**, успевшего окрестить 20 абхазцев, и **Симеона Жордания**, окрестившего десять душ; сам **Иоанн Иоселиани** окрестил трех князей и двух дворян. Он же постарался возобновить богослужение и в Бедийской церкви, куда определил иеромонаха **Давида**.

Иоанн Иоселиани обращает внимание начальства и на то, что «жительствоющие в Абхазии безграмотны и необразованны»; в связи с этим впервые в истории он ставит вопрос об устройстве во дворе Лыхненской церкви своеобразной школы для обучения 12 абхазских мальчиков церковному чтению и пению с тем, чтобы после получения образования они могли на родном языке проповедовать христианскую веру, распространять церковные книги среди абхазцев; просит о выделении определенной суммы «на содержание тех 12 мальчиков во имя двенадцати апостолов для их назидания; чрез это водворился бы среди этого невежественного народа дух верноподданства. Мальчики нуждаются в учителях чтения, пения и письма на грузинском языке; я его приищу, если выйдет ему какаянибудь милость от правительства» (Акты..., т. 6, часть вторая. Тифлис, 1875, с. 850-851). К сожалению, «милости» от правительства не последовало, но пройдут годы и, как увидим ниже, благородную идею **Иоанна Иоселиани** осуществит Александр Окропиридзе.

Русская администрация придавала важное значение распространению христианства среди горцев, включая абхазов. При этом она считала необходимым привлечение к этой работе грузинского духовенства. 28 декабря 1818 года Святейший Синод принял решение, обязывающее грузинские епархии заниматься миссионерской деятельностью среди соседних неверных народов. Указанное решение касалось и Абхазии, однако ввиду происходящих там перманентных антирусских вооруженных выступлений, Грузинский Экзархат не смог организовать отправку миссионеров. Несмотря на сложную военную обстановку, отдельные грузинские священники на свой страх и риск продолжали служить в Абхазии.

Как уже отмечалось, первыми в Абхазию (в Лыхни) отправились протоиерей **Иоанн Иоселиани**, священники **Симеон Жордания** (духовник владетеля Абхазии) и **Иоанн Кавтарадзе**. В 1818 году **Иоанн Кавтарадзе** был направлен в Петербург и определен в Александро-Невской лавре. По указу императора и решению Святейшего Синода от 15 августа 1821 года в той же лавре произошло посвящение **Иоанна Кавтарадзе** во архимандрита Лыхненской Церкви Успения Богородицы и всей Абхазской области. В октябре того же года он возвращается в Абхазию вместе с новым владетелем **Дмитрием Шарвашидзе**.

В декабре 1821 года архимандрит **Иоанн** принял Лыхненскую Церковь Успения Богородицы «для производства богоугодного служения и привращения абхазского народа в христианскую веру» (ЦГИАГ, ф.488, оп. 1, д. 963, л.3). Архимандрит **Иоанн Кавтарадзе** – первый официальный церковный руководитель Абхазии того периода. Об его миссионерских успехах говорится в письме экзарха Грузии **Ионы** (1821-1832) на имя **Иоанна Кавтарадзе** («Абхазскому архимандриту **Иоаникий**»). Экзарх пишет, что получил две справки «о присоединении вами к православной греко-грузинской церкви прежде 47, а потом 23 душ обоего пола

жителей Абхазии». Автор письма выражал радость «о благом начале подвига вашего касательно обращения сего народа, молю бога об успешнейших одного продолжении и просвещении жителей Абхазии светом христианской веры» (ЦГИАГ, ф.488, оп. 1, д. 963, лл. 1-2). В архивах отложились списки крещенных абхазов (150 душ). Один из таких списков на грузинском и русском языках подписаны **Михаилом Шарвашидзе**, его матерью - **Тамарой Дадияни** и архимандритом **Иоанном Кавтарадзе**. Всего архимандрит Иоанн окрестил 216 абхазов (ЦГИАГ, ф.488, оп. 1, д. 963, лл.17-20, 22; **Кирион**. Краткий очерк истории Грузинской Церкви и Экзархата за XIX столетие. Тб., 1901, с. 103).

Молодой владетель **Михаил Шарвашидзе** высоко ценил грузинского священника Сухумской крепости **Соломона Надирова**, который, по его мнению, проповедовал «по долгу своему неверным и незнающим горским и абхазским народам» и которому «абхазские народы» приходили «с полным и верным желанием просить крещение» и он, - писал владетель, - распространял христианство «где только имел случай» (ЦГИАГ, ф.488, оп. 1, д. 963, лл.1, 9, 14, 15).

Мисионерскую деятельность грузинского духовенства в Абхазии тормозили как непрекращающиеся антирусские восстания, так и раскол внутри Владетельского Дома по вопросам политической и, следовательно, религиозной ориентации. В октябре 1824 года архимандрит **Иоанн Кавтарадзе** писал экзарху Грузии, что всю Абхазию охватило восстание, русские отряды оставили Соук-Су; храм в крови, внутри храма абхазами убит 10 человек; исчезли церковные предметы и деньги; усмирение бунтовщиков в ближайшее время невозможно (**გ. როგავა. რელიგია და ეკლესია საქართველოში XIX- XX სს. თბ., 2002, გვ. 81**).

По этим и другим причинам организационного характера отправка в Абхазию большой группы грузинских мисионеров постоянно откладывалась. Междоусобицы и антирусские

восстания в основном завершились к концу 20-х годов XIX века. До этого был решен вопрос, препятствовавший успеху миссионерского дела в Абхазии. 26 марта 1825 года завершился процесс распространения юрисдикции Грузинского Экзархата на Мегрельское княжество. Отныне, по требованию экзарха и владетеля Мегрелии **Левана V** Дадиани, одной из главных обязанностей Чкондидской Епархии становится отправка миссионеров в Абхазию.

В конце 20-х годов русские власти предпринимают новые усилия по распространению христианства среди горцев. Указ императора от 13 апреля 1829 года предусматривал учреждение специальных миссионерских обществ в целях распространения на Кавказе православной веры. В связи с этим главноуправляющий на Кавказе **И. Паскевич** (1827-1831) 26 января 1830 года писал экзарху Грузии **Ионе**: «В отношении миссионеров или проповедников весьма согласен с тем, чтобы первоначально избирать в это звание духовных особ из грузинского духовенства» (Акты..., т. 7. Тифлис, 1878, с. 248; т. 8. Тифлис, 1881, с. 247). Как видим, русские власти только «первоначально» допускали привлечение грузин к миссионерской деятельности среди абхазов и других горцев.

В начале 30-х годов первая группа миссионеров из Мегрелии отправилась в Самурзакано, принадлежавшем Цайшской Епархии. Поскольку этот край входил в состав Мегрелии, его население в основном состояло из христиан, но некоторая часть жителей не была крещена или исповедовала ислам. За один год духовная миссия добилась значительных успехов, окрестив 1071 душ самурзаканцев и абхазов (Акты..., т. 8, с. 249-250; Весь Кавказ, №1, исторический отдел. Тифлис, 1903, с. 60-61; ЦГИАГ, ф. 1458, оп. 1, д. 15, л.7).

Владетель Абхазии **Михаил Шарвашидзе**, прекрасно понимая политическое значение распространения христианства в княжестве, в 1831 году обратился к управляющему Имеретией

с просьбой об открытии в Абхазии отдельной епархии с назначением на должность епархиального начальника игумена Цагерского монастыря **Антон Дадани** – родственника владельца. Обращение было перенаправлено на имя исполняющего должность главноуправляющего Грузией **Н.Панкратова** (исполнял должность с апреля до 13 сентября 1831года). 2 августа 1831 года обращение **Михаила Шарвашидзе** он переслал экзарху Грузии. В связи с этим Грузино-Имеретинская Синодальная Контора обратилась к митрополиту Мегрелии **Давиду (Церетели)** с просьбой, предоставить информацию о действующих в Абхазии церквях и духовенстве. По информации митрополита **Давида**, предоставленной Синодальной Конторе 5 ноября 1831 года, в Абхазии действовала лишь Лыхненская Придворная Церковь, где служил священник **Симеон Жордания**; население же края, кроме владельца и членов его семьи, исповедовало ислам.

Ознакомившись с информацией митрополита **Давида**, Синодальная Контора, руководствуясь докладом Святейшего Синода, утвержденным императором 19 ноября 1821 года, не дала согласие на открытие отдельной кафедры в Абхазии. Согласно указанному докладу, отдельные епархии были предусмотрены в Имеретии, Мегрелии и Гурии; новые кафедры открывались лишь в местах, где большинство населения составляли христиане и где имелось достаточное количество церквей и священников.

Отклонив просьбу **Михаила Шарвашидзе** об открытии в Абхазии отдельной кафедры, Синодальная Контора решила в Абхазии «на первый раз назначить, при согласии владетельного князя необходимое число священников из Мингрельской Епархии, по примеру Самурзакани». По данному вопросу и Святейший Синод принял специальное решение, в котором сказано: «1) Возвести игумена **Антон Дадани** в сан архимандрита... 2) Вместе с сим званием поставить ему в

обязанность преимущественно заняться делом обращения в христианство неверных как в Абхазии, так и Мингрелии и для того подчинить и все другие лица, какие есть и какие впредь могут быть назначены для проповедования в сих областях Слова Божия и 3) назначение содержания ему и канцелярии его, ежели только он будет иметь в ней нужду, отнести к Главноуправляющему Грузией» (Весь Кавказ, №1, исторический отдел, с. 59-60; ЦГИАГ, ф. 1458, оп. 1, д. 15, лл. 5, 6)..

Решение Святейшего Синода с некоторым опозданием было приведено в исполнение экзархом Грузии **Моисеем** (1832-1834). 12 февраля 1833 года **Антон Дадияни** был возведен в сан архимандрита. Содержание его взял на себя главноуправляющий Грузией барон **Г. Розен** (1831-1837). Так как духовной миссии **Антон Дадияни** придавалось и политическое значение, он мог непосредственно общаться с главноуправляющим Грузией, а по вопросам обращения неверующих должен был получать архипастырские наставления от экзарха Грузии. Полномочия **Антон Дадияни** распространялись только на Абхазию, Самурзакано оставалось в составе Мегрелии, в церковном же отношении - в ведении сначала Цаишской, а затем Чкондидской Епархии.

Владетель Мегрелии **Леван V Дадияни** и митрополит **Давид (Церетели)** занялись укомплектованием будущей духовной миссии. Владетель сообщил **Антону Дадияни**, что членами Абхазской миссии уже назначены игумены Цагерского монастыря **Давид Ахвледиани** и **Феофан Габуня**, а также священники **Георгий Беридзе** и **Андрей Геловани**, **диаконы Павел Деканозишвили** и **Василий Немсадзе** (Весь Кавказ, №1, исторический отдел, с. 61; ЦГИАГ, ф. 1458, оп. 1, д. 15, л. 7). Несколько позже в состав миссии были привлечены и другие священнослужители.

Ввиду ожидаемой опасности нападения черкесов, о чем **Антону Дадияни** сообщил сам владетель Абхазии, отправка

миссионеров по местам их назначения откладывалась. Опасность миновала к началу 1834 года. **Антон Дадiani** в послании на имя главноуправляющего Грузией **Г. Розена** от 2 марта того же года писал: «По приказанию вашего высокопревосходительства прибыл в Абхазию в дом владетеля **Михаила Шервашидзе** благополучно и приступил к исполнению по повелению вашему возложенного на меня поручения» (ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 3741, л. 6; ф. 1458, оп. 1, д. 15, л. 7 об.). Под его руководством христианскую веру среди абхазцев распространяли миссионеры **Симеон Жордания, Феофан Габуния, Марк Кизирия, Марк и Иосиф Татарашвили, Афанасий Чкадуа, Давид Ахвледiani, Андрей Голетиани, Роман Мерчуле** и другие. Большинство из них овладело абхазским языком, что облегчало им общение с местным населением и обеспечивало доверие с их стороны. Духовная миссия во главе с **Антоном Дадiani** была первой духовной миссией в Абхазии после разгрома христианства в конце XVII века.

Несмотря на серьезное сопротивление со стороны мусульман, духовная миссия **Антонa Дадiani** добилась значительных успехов. В 1834 году, только в Лыхнском храме были крещены 233 человека. Крещеным раздавались крестики и деньги от 20 до 50 коп. В Абжуйском крае в с. Квитоули в 1834 году миссионеры окрестили 155 человек, в Тамышах - 93, Киндги - 72, а всего по Абхазии святое крещение приняли 554 человека. В 1835 году в Абжуйском крае те же миссионеры построили три церкви - в Атаргах, Шкацкари и еще одна церковь для общего прихода Квитоули, Тамыша и Киндги. По нашим подсчетам, в 1834-1836 годах христианскую веру приняли до двух тыс. абхазцев (**ჯ. გამახარია. აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა**, გვ. 384-3887). Существуют списки крещенных в те годы, которые опубликованы (**გ. გასვიანი. ძველი და ახალი აფხაზეთი. თბ.**, 1998, გვ. 138-184).

Результаты деятельности миссии во главе с **Антоном Дадiani** получили высокую оценку со стороны русской

гражданской и церковной администрации Грузии. Успеху миссионеров в Бзыбском крае способствовала помощь, оказанная им матерью владельца – **Тамарой Кациевной Дадияни**, а в Абжуйском крае – со стороны супруги правителя этого края **Александра (Алибея) Шарвашидзе Кесарией Николаевной Дадияни**. Десятилетиями занималась она миссионерской деятельностью, являлась главной опорой миссионеров, действовавших в Абжуйском крае. По представлению **Антон Дадияни**, в 1835 году **Кесарию** была объявлена благодарность Грузино-Имеретинской Синодальной Конторы за «полезные и богоугодные подвиги» (ЦГИАГ, ф.488, оп. 1, д.3741, лл. 65, 66). Успеху миссионерского дела всячески содействовал и владелец **Михаил Шарвашидзе**.

Необходимо отметить факт отсутствия миссионеров и, следовательно, крещенных среди жителей Цебельды и Гумисты, что позже станет одной из причин национальной трагедии абхазов – массового изгнания русскими властями всего населения указанных мест.

Русская администрация Грузии высоко оценила деятельность грузинских миссионеров, которые трудились в весьма трудных условиях. Наиболее отличившиеся из них были представлены к разным наградам. В мае 1837 года, по указу императора Николая I, «за проповедь Слова Божия, обращение большого количества язычников и мусульман в православную христианскую веру» архимандрит **Антон Дадияни** был награжден орденом Св. Анны второй степени, игумен **Давид Ахвледиани** – «золотым крестом», протоиерей **Симеон Жордания** – бархатной камилавкой фиалетового цвета (გ. როგავა. რელიგია და ეკლესია საქართველოში XIX-XX სს. თბ., 1998, გვ.91).

Успех миссионеров, распространение ими христианства сразу же вызвало жесткое сопротивление со стороны верных мусульман. Они видели, что христианизация абхазов

преследовала политические цели – цели утверждения России в Абхазии. Это и являлось главной причиной сопротивления с их стороны. Абхазы-мусульмане не только отказывались от крещения, но и стремились воздействовать на крещенных. 24 января 1835 года **Антон Дадвани** сообщал экзарху Грузии **Евгению** (1834-1844) «о совращении абхазского новокрещенного народа в магометанство приезжающими из разных мест татарами» (ЦГИАГ, ф.488, оп. 1, д.25638, лл. 1-4). Экзарх Грузии все чаще и чаще получал письма подобного содержания. Кроме того, деятельности миссионеров из Мегрельской Епархии никак не способствовало обострение отношений между владельцами Мегрелии и Абхазии из-за Самурзаканского вопроса.

Создавшаяся неблагоприятная обстановка встревожила экзарха Грузии. 25 января 1836 года он отправил письмо епископу Мегрелии **Георгию (Кухалашвили)**, в котором выражал недовольство из за того, что вверенная ему, **Георгию**, епархия и сам епископ, в должной мере не выполняли миссионерские обязанности, возложенные Святейшим Синодом на архиереев; за то, что не предоставлял сведения о ходе в Абхазии миссионерской деятельности. Экзарх требовал, чтобы епископ **Георгий** приложил максимум усилий для распространения и утверждения христианства среди горцев-соседей, т. е. абхазов (ЦГИАГ, ф. 489, оп.1, д.5095, лл.5-8 об.). К письму экзарх приложил инструкцию для миссионеров, направлявшихся «к горским народам-язычникам и другим неверующим для обращения их в православную греко-грузинскую христианскую веру». Инструкция была составлена на основе вышеупомянутого указа Святейшего Синода от 28 декабря 1818 года и состояла из девяти пунктов (ЦГИАГ, ф. 489, оп.1, д.5095, лл.9-10).

Находящиеся в Абхазии грузинские миссионеры невосстоянии были выполнить требования, изложенные в письме экзарха, а так же в инструкции ввиду существовавшей там политической и религиозной обстановки, слабой подготовки

самих миссионеров. Особенно нереальными казались те пункты инструкции, в которых речь шла об условиях крещения (крестить только после утверждения в вере, после испытания, когда миссионер убедится, что человек действительно желает крещения, желает иметь священника, церковь и т. д.).

Письмо и инструкция, присланные экзархом Грузии епископу Мегрелии вызвали недовольство владельца Мегрелии **Левана V Дадзиани**. Ему показалось, что экзарх Грузии недостаточно хорошо знаком с горцами, потому и дает нереальные задания по их обращению. Кроме того, он считал, что экзарх превысил свои полномочия, когда без ведома главноуправляющего давал задание епископу княжества, которым управлял владелец. С учетом всего этого, 31 марта 1836 г. **Леван V** отправил письмо к главноуправляющему Грузией **Г. Розену**. В нем он изложил основные проблемы, связанные с обращением в христианскую веру горцев, включая абхазов. Ввиду важности письма, приводим его полностью:

«Его Высокопревосходительству Главноуправляющему в Грузии, Господину Генерал – от инфантерии Генерал – Адъютанту и кавалеру Барону **Григорию Владимировичу Розену**

Ваше Высокопревосходительство,
Милостивый Государь!

Высокопреосвященный экзарх Грузии предписанием от 25 минувшаго генваря за № 42 рекомендует Преосвященному епископу Мингрельскому **Георгию**: приступить к распоряжению о распространении христианской веры между теми горскими язычниками и магометанами, которыя граничат с заведываемою им Епархией, и о частном обращении тех, которыя, находясь в самой Мингрелии, не озарены еще светом веры христовой, приложив при том в руководство инструкцию, составленную на основании правил, Высочайше утвержденных в 28 день

декабря 1818 года и о доставлении ему предварительных по сему сведений.

Его Преосвященство епископ **Георгий**, движимый усердием к делу обращения неверующих, но не имеющий ни способов, ни средств действовать в оном так, чтобы можно было ожидать верного успеха и достижения главной цели человеколюбиваго Правительства, желающаго с разлитием света кроткаго Евангельскаго учения, оружием креста победить буйство и непокорство горцев, для прочнаго благосостояния целаго Закавказскаго края, представил ко мне как предписание Высокопреосвященнаго экзарха с инструкциею, так и ответ свой к нему, и просит моего наставления: как приступить к требуемому распоряжению?

Ни что не может упрекнуть меня в равнодушии к делу распространения и утверждения веры христианской, в строгих правилах которой будучи воспитан, я нахожу в оной душевное утешение, ревностное же усердие мое к службе Российскому Правительству и готовность содействовать всем предложениям онаго, известны Вашему Высокопревосходительству. Но зная местныя обстоятельства края, народныя понятия и характер, равно как и отношения владельцев разных горских племен одного к другому, их способы к содержанию себя, надежды коими некоторыя из них побуждаются к принятию православной веры христовой и даже причины, удерживающия еще их в неверии, я имею честь изложить Вам, Милостивый Государь, мнение мое, что посылка проповедников из Мингрельскаго духовенства, от проповеди коих, по несовершенной образованности их, нельзя ожидать той силы убеждения, которая подействовала бы на умы и сердца неверующих, не принесет ожидаемой пользы.

Столь малый успех в деле обращения, при всем усердии к тому и способности просвещеннаго, кроткаго и терпеливаго протоиерея **Кульматицкаго** между сванетами, доказывает справедливость мнения моего, о ранновременности настоятельнаго

требования, отправлять к горским народам проповедников Слова Божия, могущих самую ревностию, вместо распространения веры христианской появлением своим между народом диким, произвести даже безпокойство, как и случилось в 1834 году при появлении между вольными сванетами, прибывших к ним миссионеров. Частное же обращение турецкой колонии в Анаклии я нахожу по фанатизму сих мусульман совершенно невозможным так же, как и находящихся в Самурзаканском округе большей части подвластных моих магометан и неверующих, по дикости нравов коих не приспело еще время, в которое бы можно было предложить им обращение; ибо при первом распространении слуха о том весь округ может оставить свои жилища и найдет верное убежище у соседей своих абхазцев и в Цебельде, а тем самым увеличить число хищников и даже явно враждующих против самага Правительства. Почему не разрешая представления ко мне Преосвященнаго епископа Мингрельскаго, я в подлиннике представляю как то, так и другое, на благоусмотрение Вашего Высокопревосходительства и покорнейше прошу Вас, Милостивый Государь, о сношении с Высокопреосвященным экзархом Грузии: не угодно ли ему будет о всем, касающемся до Мингрелии, которую составляет отдельное княжество, владеемое мною на особенных Высочайше дарованных мне правах, сноситься с Вашим Высокопревосходительством, как сие и было прежде, ибо требования Его Высокопреовященства чрез Ваше, Милостивый Государь, посредство, коему знакомо положение Мингрелии и сопредельных к оной народов, и скорее и удобнее могут быть исполняемы мною самим или по распоряжению моему епископом Мингрельским, который ни в каком случае, без средств ему от меня указанным, сам собою действовать не может, что и Вашему Высокопревосходительству в полной мере известно.

С совершенным почтением и истинною преданностию имею честь быть, Милостивый Государь, Вашего Высокопревосходительства всепокорнейшим слугою

Л. Дадиан. №852, 31 марта 1836г. Зугдиди» (ЦГИАГ, ф. 488, оп.1, д. 5095, лл.1-4).

Письмо **Левана V Дадиани**, пересланное для сведения экзарху Грузии 24 апреля 1836 года, безусловно повлияло на религиозную политику правительства в отношении горцев. Изменения или корректировка этой политики стали очевидными в периоды правления главноуправляющих Грузией **Е. Головина** (1837-1842) и **А. Нейдгардта** (1842-1844). Прежде всего, **Е. Головин** заблокировал план возобновления знаменитого Пицундского храма, выдвинутый архимандритом **Антоном Дадиани** в июле 1835 года. Необходимо отметить, что предложение о возобновлении Пицундского храма, как было выше сказано, впервые выдвинул протоиерей **Иоанн Иоселиани** еще в 1810 году. С тех пор оно не снималось с повестки дня. В 1821 году эту идею поддержал и император **Александр I**. В том же году соответствующее задание от императора получил главноуправляющий Грузией **А. Ермолов** (1816-1827), но сложная военно-политическая обстановка в Абхазии не позволили ему приступить к выполнению задания.

В 1832 году последовало повеление **Николай I** о возобновлении Пицундского храма. Зная обо всем этом, **Антон Дадиани** в июле 1835 года с соответствующим предложением обратился к экзарху Грузии **Евгению**. Экзарх сообщил об этом главноуправляющему Грузией **Г. Розену**. Тот счел нецелесообразным передачу Пицундского храма в ведение архимандрита **Антония**. Несмотря на позицию главноуправляющего, переписка по данному вопросу продолжилась. Резко отрицательную позицию занял **Е. Головин**. В письме на имя обер-прокурора Святейшего Синода **Н. Протасова** (1836-1855) от 17 ноября 1837 года он пытался доказать нецелесообразность возобновления Пицундского храма и предлагал оставить его «как великолепный памятник

прошедших веков в настоящем виде». **Н. Протасов** доложил императору о позиции главноуправляющего относительно Пицундского храма. В ответном письме от 28 декабря 1838 года обер-прокурор сообщил **Е. Головину** о том, что «Государю Императору благоугодно было собственноручно на докладе моем резолюциею Высочайше повелеть: «Повременить предназначаемым возобновлением того храма» (**Н. Мурзакевич**. Древнейший Пицундский православный храм на берегу Черного моря. Одесса, 1877, с.22-24). Так безрезультатно завершилась первая попытка грузинских миссионеров добиться восстановления исторического храма, веками служившего кафедрой Западногрузинских каталикосов.

Из вышеприведенного письма **Левана V Дадзани** главноуправляющие Грузией, прежде всего, **Е. Головин** особое внимание обратили на слова владетеля о неосуществимости желания правительства «с разлитием света кроткого Евангельского учения, оружием креста победить буйство и непокорство горцев». **Е. Головин** считал обращение абхазов делом далекого будущего. Отныне русские власти встали на путь укрепления позиции империи в Абхазии не столько «оружием креста», т. е. путем распространения христианства, а усилением военной силы. В 1837-1839 годах **Е. Головин** был занят устройством Черноморской Береговой Линии - целой системы укреплений и застав. Первоначально она делилась на два отделения. Второе отделение охватывало территорию Абхазии, его начальник являлся командующим войсками в Абхазии.

В 1840 году произошла реорганизация Черноморской Береговой Линии. Абхазия составила ее третье отделение. Начальники отделения осуществляли политический надзор над Абхазией и имели право на применение оружия. Так, например, в 1840-1841 годах русские солдаты жестоко подавили сопротивление цебельдинцев; в 1841 году был устроен поход

и против убыхов. Во всех этих преступлениях на стороне русских активное участие принимал **Михаил Шарвашидзе** со своей абхазской милицией. Опираясь на военную силу, в 1840 году спорная территория между Мегрелией и Абхазией - Самурзакано объявляется отдельной административной единицей – приставством и в нем вводится непосредственное русское управление.

Сильно укрепив позиции в Абхазии, для русской администрации деятельность грузинских христианских миссионеров постепенно теряли свое былое значение и актуальность. С учетом осуществленных военных и административных мер, начальник штаба особого Кавказского корпуса генерал **Е. Коцебу** в письме к экзарху Грузии **Евгению** от 10 марта 1840 года писал, что для распространения христианства среди полудиких абхазов необходимо назначение русских священников с подчинением их церковному отделу Черноморской Береговой Линии. Сам отдел подчинялся непосредственно Святейшему Синоду. Об этом же писал генерал **Коцебу** экзарху 20 марта 1840 года. Свое предложение он старался обосновать «ненавистью» между мегрелами и абхазами; по его утверждению, **Антон Дадiani** был назначен в Абхазии по требованию владельца Мегрелии, чтобы усилить там свое влияние (на самом же деле **Антон Дадiani** был отправлен в Абхазию по требованию **Михаила Шарвашидзе**). Предложение **Е. Коцебу** поддержал главноуправляющий **Е. Головин** в своем письме к экзарху от 10 августа 1840 года (ქეზალ გამხანრია. აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა, გვ. 400).

Указанный вопрос приобрел особую актуальность, когда **Антон Дадiani** покинул Абхазию в связи с его назначением 18 ноября 1842 года на должность епископа Мегрелии. Необходимо было подыскать достойного кандидата на освободившуюся должность архимандрита и руководителя духовной миссии в Абхазии. Решающее слово принадлежало **Михаилу Шарвашидзе**. Владелец

Абхазии занял принципиальную позицию и заявил, что после ухода **Антон Дадвани** из Абхазии на его место желает видеть игумена **Феофана Габуня**. Он также высказал желание, чтобы церкви Абхазии были подчинены новому епископу Мегрелии **Антону Дадвани** (გ. როგავა. რელიგია და ეკლესია საქართველოში, გვ.93-94). Русские власти пока еще не могли не считаться с желаниями владетеля Абхазии. **Феофан Габуня** становится архимандритом Абхазии и руководителем миссионеров с подчинением епископу **Антону Дадвани**. В официальных переписках с экзархом Грузии **Антон** именовался епископом Мегрелии и Абхазии (ЦГИАГ, ф.488, оп. 1, д.10653, л.2).

Грузинские миссионеры продолжили свою деятельность в Абхазии. В 1843 году они окрестили 149 человек, 1844 году - 350 (ЦГИАГ, ф.488, оп. 1, д. 9600, лл. 5-8, 131, 280 и др.). В 1845 году **Антон Дадвани** осуществил первую поездку в Абхазию в ранге епископа Мегрелии и Абхазии. 5 декабря 1845 года он сообщал экзарху Грузии **Исидору** (1844-1859), что освятил новые приходские и домашние церкви, построенные в Абхазии; особенно выделял хорошую работу Аацского священника **Афанасия Чкадуа**, Шкацкарского – **Иоанна Хоштария**, Мазухского – **Николая Масхаравили** и других (ЦГИАГ, ф.488, оп. 1, д.10653, лл.7, 9, 10, 14, 15, 19).

В конце 1845 года **Феофан Габуня**, у которого возникли разногласия с **Михаилом Шарвашидзе**, покинул Абхазию (в 1854 году он был назначен епископом Мегрелии). Его место занял игумен **Герман Гоголашвили**, ставший духовником владетеля. За очень короткое время, пользуясь близостью с **Михаилом Шарвашидзе**, игумен **Герман** в первой половине 1846 года сумел окрестить до тысячи человек, роздав им до 700 руб. специально выделяемой властями т. н. христианской милостыни. В 1847 году Святейший Синод назначил **Германа Гоголашвили** архимандритом Абхазии, а рукоположил его епископ **Антон Дадвани** (გ. როგავა. რელიგია და ეკლესია საქართველოში, გვ.95).

Распространение христианства в Абхазии становится актуальным в период правления наместника на Кавказе **М.С. Воронцова** (1844-1854). Его фарисейско - либеральная политика в отношении Грузии, прежде всего, была продиктована опасностью, возникшей для России в результате успехов освободительной войны народов Северного Кавказа во главе с имамом **Шамилем**. Он сумел объединить весь Северный Кавказ под знаменем мюридизма - одного из течений в исламе. Через Северо-Западный Кавказ мюридизм постепенно стал проникать и в Абхазию, прежде всего, в ее горные общества. Начальник Черноморской Береговой Линии **А. Будберг** в 1850 году прямо писал, что успех **Мухамеда Эмина** (представителя **Шамиля**) «между джикетами принесли тот большой вред, что из этого абхазского племени мюридизм легко мог постепенно распространиться во владении Абхазском, которого народонаселение наполовину состоит из мусульман» (**Г. А. Дзидзария**. Махаджирство и проблемв истории Абхазии. Сухуми, 1982, с.69).

Положение России еще больше осложняла надвигавшаяся война ввиду обострения т. н. восточного вопроса. Указанные факторы вынудили империю либерализовать политику на Южном Кавказе, в частности в Грузии, а также принять дополнительные меры по распространению христианства в Абхазии, чтобы этот стратегически важный регион уберечь от проникновения мюридизма.

О церковной политике России в отношении Абхазии во второй половине 40-х годов XIX века и далеко идущих целях можно судить по переписке **М.С. Воронцова** и обер-прокурора **Н. Протасова**, а также решениям Святейшего Синода. Из письма **М. С. Воронцова к Н. Протасову** от 14-18 июня 1846 года узнаем о принятом в начале того же года императором и Святейшим Синодом решении по поводу учреждния в Абхазии духовной миссии. В ее состав предусматривалось включение

только русских священнослужителей - архимандрита, трех иеромонахов, двух псаломщиков и одного переводчика. Руководитель миссии – архимандрит одновременно становился руководителем духовенства Черноморской Береговой Линии и подчинялся непосредственно Святейшему Синоду (план генерала **Е. Коцебу**).

По мнению **М. Воронцова**, члены духовной миссии, в чужих для них условиях Абхазии и без знания языка местного населения могут оказаться в весьма трудном положении. Наместник предлагал включить в состав миссии духовника владетеля **Германа Гоголашвили**, чтобы завоевать доверие **Михаила Шарвашидзе** и местных священников; при отборе членов миссии предусмотреть их возраст и образование с тем, чтобы они смогли овладеть местным языком; пригласить «Мингрельского епископа **Антония**, пользующегося большим уважением в этом крае», чтобы он содействовал «в этом полезном деле»; увеличить число переводчиков; отказаться от раздачи новокрещенным «христианской милостыни» и эти средства обратить на создание духовного училища для образования детей абхазцев; оставить миссию в некоторой зависимости от экзарха Грузии (Акты..., т. 10. Тифлис, 1885, с. 225-226).

В ответном письме от 24 августа 1846 года **Н. Протасов** сообщил **М. Воронцову**, что Святейший Синод полностью согласился со всеми его предложениями относительно учреждения в Абхазии духовной миссии и внес соответствующие изменения в свой проект, принявший следующий вид:

«1) Пригласить Мингрельского епископа **Антония** к принятию участия в миссии с званием почетного члена оной и обязать миссионеров обращаться к нему для испршения наствлений, руководства и проч.

2) В состав миссии включить состоящего при владетеле Абхазии кн. **Шервашидзе** игумена **Германа** с оставлением его на настоящем месте жительства и с содержанием, назначенным

старшему иеромонаху, т. е. 700 руб. серебром жалованья и 3 пайки муки и крупы.

3) Поелику в состав миссии назначается архимандрит и три иеромонаха..., то до окончательного изучения ими местного языка, назначить к ним, исключая **Германа**, как знающего язык, по одному переводчику...

4) На начальника миссии не возлагать начальствования над духовенством по береговой Черноморской линии.

5) Подчинить миссию экзарху Грузии, поручив ему притом, по сношению с вашей светлостью, составить инструкцию для миссии и представить оную Св. Синоду, и

6) При начальнике миссии – архимандрите и вместе его пребывания – в Пицунде учредить училище для образования детей абхазцев и соседственных племен на счет той суммы, которая предназначалась для раздачи христианской милостыни» (Акты..., т.10, с. 227).

Учреждение духовной миссии в Абхазии Святейший Синод планировал так, чтобы по времени оно совпало с возобновлением Пицундского храма – примерно, через два года. За это время Синод должен был укомплектовать состав духовной миссии, отправить ее членов в Тбилиси для подготовки к будущему миссионерскому служению в Абхазии. **М. Воронцов** лично позаботился о возобновлении Пицундского храма, которого он осмотрел еще в 1836 году, когда служил генерал-губернатором Новороссии и Бесарабии (1823-1844). Окончательное решение о возобновлении Пицундского храма в 1844 году принял император **Николай I**. Для начала работ начальнику Черноморской Береговой Линии вице-адмиралу **Л. М. Серебрякову** (К. М. Арцатагорянец) был выделен 12 249 руб. и 10 коп. В 1845 году **М. Воронцов** «при ходатайстве Одесского Общества Древностей на восстановление опустевшего и разграбленного Пицундского храма» выделил 35 193 руб. и 50 коп. Руководство восстановительными работами было поручено молодому академику архитектуры **П. П. Норову**.

Подготовительные мероприятия неоправданно затянулись, а подоспевшая Крымская война на много лет отсрочила возобновление Пицундского храма (ჯემალ გამახარია. აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა, გვ. 408-409). Несмотря на затягивание восстановления Пицунды, следовательно, учреждения духовной миссии, грузинские миссионеры продолжали усердно трудиться, проповедуя христианство и приобщая к церкви все большее число абхазов.

К концу 40-х годов XIX века созрели условия для учреждения в Абхазии отдельной епархии. 14 марта 1849 года **Михаил Шарвашидзе** обратился к экзарху Грузии **Исидору** с просьбой и предложением об учреждении в Абхазии отдельной кафедры и назначении на должность архиерея **Германа Гоголашвили** (док. №1). В том же 1849 году **М. Воронцов** представил ходатайство императору об учреждении как отдельной епископской кафедры, так и духовной миссии. 10 февраля 1851 года военный министр **А. Чернышев** сообщил наместнику на Кавказе об одобрении императором его ходатайства. Министра интересовали соображения наместника по конкретным вопросам учреждения духовной миссии и епископской кафедры в Абхазии.

Эти соображения **М. Воронцов** изложил в письме от 26 марта 1851 года. Наместник призывал к осторожности относительно будущей работы духовной миссии Абхазии, население которой только формально исповедовало христианство. По его мнению, в Абхазии существовали все условия для распространения христианства «потому что управляющие там лица, не говоря уже о владетеле Абхазии, и лучшие жители все к тому склонны; но я не могу не согласиться с преосвященным экзархом, - писал **М. Воронцов**, - и даже, может быть, более еще его уверен, что миссионеры должны быть предпочтительно туземцы... Невозможно быть теплее в православной вере, как вообще грузины и имеретинцы, а из других племен те, которые

воспитаны в Тифлисе. Для сообщения же с жителями, для разговоров и для увещания их, туземцы несравненно более склонны и будут всегда полезнее, нежели русские... Им будет гораздо труднее, нежели грузину или имеретинцу, познакомиться довольно с другими наречиями, ни в чем между собой не схожими, как мингрельским, абхазским и сванетским...

К этому нельзя не прибавить, что кроме знания языков есть и другие условия, которые несомненно скорее найдутся у туземцев, нежели у русских. По увещанию полудиких жителей этих стран, для пребывания между ними, для получения их доверия и на них влияния миссионеры из туземцев будут иметь ту великую выгоду, что родились и с детства воспитаны за Кавказом, привыкли к жизни, к обычаям, пище и климату. Все это для русского чуждо, и в нем жители увидят чужого, тогда как в грузине или имеретине они узнают отчасти своего. Сих последних не удивит и не остановит то, что русскому покажется странным и послужит препоную».

Далее **М. Воронцов** обращает внимание на личность владетеля, его взаимоотношения со своим духовником и делает вывод, что необходимо согласиться предложением **Михаила Шарвашидзе** о назначении епископом Абхазии **Германа Гоголашвили**. «Я должен откровенно сказать, - писал наместник, - и вместе с экзархом, мы оба в этом уверены, что если неблагоугодно будет Его Императорскому Величеству назначить архиереем в Абхазии духовника владетеля, архимандрита **Германа**, то гораздо лучше уже не назначать никого и оставить дело об учреждении кафедры в Абхазии на неопределенное время». С учетом взаимоотношения и взаимовлияния владетеля и его духовника, наместник считал, что назначение **Германа** будет действовать «совершенно в нашу пользу, для усиления христианской веры, между тем как оба сии влияния при назначении другого архиерея, в противность желания и надежд владетеля и его духовника не только будет для нашей цели

потерены, но будут более или менее действовать против нас и против великого и священного предмета всего этого дела». В заключение, **М. Воронцов** просил военного министра обо всем этом доложить императору (Акты..., т. 10, с.230-232).

Беглый обзор истории миссионерской деятельности в Абхазии в первой половине XIX века однозначно доказывает, что условия для учреждения отдельной епархии в крае были созданы благодаря исключительно грузинскому духовенству. Именно оно распространило христианство в Абхазии и открыло несколько храмов. Что касается церковной политики русских властей в Абхазии, она изначально была политизированной, преследовала цель скорейшей руссификации края путем отправки туда русских миссионеров, подчиненных непосредственно Святейшему Синоду; их целью была также отрыв Абхазии от грузинского мира. Однако **М. Воронцов** убедил Петербург в преждевременности таких планов с учетом существовавших в то время условиях внутри империи, в частности, на Кавказе, а также на международной арене.

Император принял во внимание соображения своего наместника относительно назначения в Абхазии представителей грузинского духовенства. Именно фарисейско-либеральная политика **М. Воронцова** в отношении Грузии предопределило утверждение архимандрита **Германа** епископом Абхазии. Благодаря той же политике, в Абхазию был направлен молодой грузинский священнослужитель с академическим образованием иеромонах Александр, назначенный, как было выше отмечено, смотрителем Абхазского Духовного Училища.

Открытию в Абхазии Архиерейской Кафедры и училища, предстоящему возобновлению Пицундского храма с монастырем и учреждению духовной миссии в условиях Кавказской войны русская администрация придавала не только религиозное, но и большое политическое и даже военное значение. Вновь учреждаемая архиерейская кафедра должна была всячески

противодействовать проникновению мюридизма в Абхазию. Этой теме уделялось основное внимание в обширной записке начальника Черноморской Береговой Линий вице-адмирала **Л. М. Серебрякова** от 11 декабря 1852 года (Акты..., т. 10, с. 233-239).

28 сентября 1851 года иеромонах Александр (Окропиридзе) из Кутаиси, где служил в должности инспектора местного духовного училища, направляется в Абхазию. Открытие училища, ввиду свирепствовавшей там болезни и другим причинам затянулось на целый год. По этой причине Александр не доехал до места назначения и остановился в Илори, принадлежавшем тогда не Абхазскому княжеству, а Самурзаканскому приставству в составе Кутаисской губернии. Там на собственные средства он открыл временную школу, где обучал абхазских детей. Александр готовил своих учеников для продолжения учебы во втором классе будущего духовного училища (док.№2). 8 мая 1852 г. за открытие школы в Илори - «усердие при первом опыте заведения школ для абхазских детей» - он награждается набедренником (док. № 82). Школа в Илори, действительно, первое учебное заведение во всей этнической истории абхазов, а иеромонах Александр – их первый педагог.

Четырехкласное Абхазское Духовное Училище было открыто в торжественной обстановке в с. Лыхни (Соуксу) 25 сентября 1852 года, как об этом епископ Абхазии **Герман** 27 сентября того же года сообщал экзарху Грузии **Исидору** (док. №2). Несколько позже, 2 августа 1853 года, экзарх сообщил в Святейший Синод следующее: «По примеру Владикавказского открыто Абхазское Духовное Училище, в которое на первый раз явились 11 абхазцев и между ними 5 мальчиков из магометан. На содержание сего Училища г-н наместник Кавказский разрешил на ежегодно из экстраординарных сумм, введении его находящихся, отпускать по 1525 рублей серебром» (ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 26485, л. 2 об.). Об Училище позаботился и

Владелец Абхазии **Михаил Шарвашидзе**, передав ему один из своих домов на 40 детей (док. №2). Он же выделил еще два дома – один для архиерея, другой - для причты местной церкви. Епископ **Герман** половину выделенного для него дома уступил смотрителю училища Александру.

21 мая 1853 г. канцелярия экзарха Грузии переслала иеромонаху Александру для руководства утвержденную Святейшим Синодом «Инструкцию Абхазского Духовного Училища» (док. № 6). В соответствии с ней, училище предназначалось для обучения детей местного духовенства и светских лиц всех сословий; смотритель назначался Святейшим Синодом по представлению экзарха Грузии; лучшие ученики, при согласии родителей и в случае выделения на это средств наместником, могли продолжить учебу в Тифлисской Духовной Семинарии. В тот же день, 21 мая 1853 года, канцелярия экзарха переслала Александру для руководства еще один документ – «Инструкцию Смотрителю Абхазского Духовного Училища По Экономическим Вопросам» (док. № 7).

27 января 1853 года иеромонах Александр сообщал в канцелярию Осетинской Духовной Комиссии, что училище, где к тому времени обучались 11 учеников, помещается в доме владельца возле церкви Успения Богородицы; что значительную часть расходов (за отопление дома, за бумаги, перья, чернила, служителя для учеников) он взял на себя; один из учеников – Спиридон Хитоевич **Бжания** целиком содержался за счет Александра (док.№№ 3, 4, 13). 7 февраля 1853 г. Александру Окропиридзе «за сделанное пожертвование в пользу Абхазского Духовного Училища преподано благословение Святейшего Синода» (док. № 82). Об учениках заботился и владелец. Он содержал «до каникулярных дней» всех священнических детей и еще некоторых учеников из абхазцев (док.№ 8).

За 1853 год училище постепенно пополнялось новыми учениками. Когда завершился 1852/53 учебный год (июнь

1853 г.) экзамены сдавали уже 19 учеников. Публикуемые документы, особенно представление Александра экзарху Грузии **Исидору** от 10 августа 1853 года со своими приложениями дают ясное представление о результатах проведенных экзаменов, преподаваемых предметах и успеваемости каждого ученика в отдельности (док. №10). Обучение происходило на грузинском, русском и отчасти абхазском языках. При училище был устроен образцовый сад, где ученики овладевали знаниями и в области сельского хозяйства. Иеромонах Александр 10 августа 1853 года писал в канцелярию Осетинской Духовной Комиссии, что испытания учеников в июне 1853 года выявили немало способных и благонадежных учеников, заслуживающих перевода на второй класс. Смотритель училища выражал желание открыть такой класс, о чем и сообщал комиссии (док. №11). Осетинская Духовная Комиссия посчитала открытие второго класса преждевременным до устройства училищного дома и назначения учителей (см. док. №11 и коммент.11).

Небезынтересно отметить, что 4 июля 1853 года епископ **Герман** получил письмо от выпускника Кутаисского Духовного Училища **Соломона Яковлевича Блабба** из села Блабурхва. Автор письма просил епископа назначить его учителем Абхазского Духовного Училища. 15 июля 1853 года с аналогичной просьбой **С. Я. Блабба** обращается непосредственно экзарху Грузии **Исидору**; в июле того же года он направил письмо и на имя княгини **Елизаветы Воронцовой** (супруги наместника на Кавказе **М. С. Воронцова**) с просьбой о назначении его в Абхазском Духовном Училище в качестве переводчика, а также о выделении определенной суммы на дорогу от Кутаиси до Сухуми.

Из указанных писем выясняется, что **С. Я. Блабба** в 1848 году в возрасте 14 лет, ознакомившись с христианами (с солдатами) в Бомборах и Пицунде, решил креститься и получить духовное образование в Тбилиси или Кутаиси, изучить грузинский,

русский, греческий и татарский языки. В том же 1848 году **С. Я. Блабба** был отправлен в Кутаиси. Там его крестил Имеретинский митрополит **Давид (Церетели)**, после чего экзарх Грузии **Исидор** зачислил в Кутаисское Духовное Училище. Расходы за учебу взяла на себя княгиня **Елизавета Воронцова** с условием, что после завершения учебы он должен был служить на родине священником. Поскольку **С. Я. Блабба** изменил планы, все трое адресатов вышеуказанных писем отказали ему в просьбе и порекомендовали продолжить учебу в Тбилисской Духовной Семинарии или же найти другую работу, чтобы набраться опыта (ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 26505, лл.1-7).

По всей вероятности, во всей истории абхазов **С. Я. Блабба** является первым, кто окончил полный курс официального учебного заведения, к тому же довольно успешно. Перед нами Свидетельство об окончании им училища, выданное 1 июля 1853 года. В нем сказано, что **С. Я. Блабба** – ученик высшего отделения Кутаисского Уездного Духовного Училища, 18 лет, зачислен в училище 22 мая 1848 года. Отличился: способностями-хорошими, прилежанием – довольно усердным и поведением – очень хорошим. Овладел: грузинским и русским-довольно, греческим и татарским-хорошо. Получил оценки: по Пространному Катехизму и Священной Истории – хорошо; по Арифметике и Всобщей Географии – не худо; по Церковному Уставу и Нотному Пению – порядочно (ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 26505, л.8). К сожалению, в доступной нам исторической литературе отсутствуют сведения о дальнейшей судьбе **С. Я. Блабба**. Доподлинно известно лишь о том, что он не был на священнической службе в Абхазии не работал в Абхазском Духовном Училище, которое продолжало успешно функционировать.

В августе-сентябре 1853 года иеромонах Александр проделал необходимую подготовительную работу для начала нового 1853/54 учебного года. В связи с увеличением численности

учеников, Александр на собственные средства построил дом и подарил его училищу (док. №13); 1 сентября 1853 года он заказал учебники, которые были присланы из Осетинской Духовной Комиссии. Список заказанных учебников свидетельствует о том, что ученики Абхазского Духовного Училища получали весьма хорошее для того времени образование (док. №12 и коммент. 12). Из публикуемых документов также видно, что в 1853/54 учебном году успеваемость учеников была довольно высокой. Дети успешно одолели предметы, предусмотренные для первого класса, а некоторые занимались даже изучением предметов, преподаваемых во втором классе (док. №№20, 21).

В 1852/53 учебном году практически все расходы, связанные с функционированием училища, взяли на себя сам смотритель и владелец. Епископ Герман и иеромонах Александр добились того, чтобы с 1854 года ученики обучались за казенный счет (док. №№ 14-18). 25 мая 1854 года иеромонах Александр сообщил экзарху Грузии **Исидору**, что в 1853 году суммы, отпущенные на содержание учеников Абхазского Духовного Училища не расходовались, так как дети на казенное содержание были приняты только с начала 1854 года; с этого времени и следовало расходовать выделенную сумму. Поскольку с начала года выяснилось, продолжал иеромонах Александр, - «что нельзя было долго держаться в Соуксу вследствие политических переворотов и той опасности, которая угрожала Соуксу со стороны черкезцев, я счел нужным и в сем году не израсходовать казенной суммы..., а самому на свой счет снабжать учеников нужнейшими вещами...» (док, № 26).

В 1853 году расходы из казенных средств составили лишь 12 руб. 54 коп. для приобретения учебников (док, № 26). Здесь же отметим, что из экстраординарных средств наместника на Кавказе для содержания Абхазского Духовного Училища ежегодно отпускались 1525 рублей. Всего до 1856 года (до фактического закрытия училища) на счет училища поступили

4575 руб. Из них были израсходованы всего лишь 49 руб. Оставшиеся 4526 руб. иеромонах Александр внес в Закавказский Приказ Общественного Призрения для приращения процентами (док. №№ 105, 107).

Открытие Абхазской Архиерейской Кафедры и Духовного Училища способствовали активизации деятельности грузинских миссионеров. Из отчета Осетинской Духовной Комиссии за 1852 год, предоставленном Святейшему Синоду, видно, что в Самурзакани святое крещение приняло 656 человек; в собственно Абхазии миссионерам удалось окрестить 246 абхазов мусульманского вероисповедания и 325 язычников. Кроме того, в труднодоступных для миссионеров местах лично епископ **Герман** окрестил 205 мусульман и 15 язычников (ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 26485, лл. 6-7, 10-11).

С началом Крымской войны (1853-1856) вся гражданская, военная и церковная администрация вынуждена была покинуть Абхазию. Эту операцию, проведенную с 19 марта до 5 апреля 1854 года, лично руководил **Михаил Шарвашидзе**. Абхазию покидает также большая часть духовенства; на месте остались лишь священники церквей в Аацы, Шкацкари и Квитаули; по заданию владельца, им оказывал необходимую помощь епархиальный переводчик **Симон Эшба**. Значительная часть церковного имущества была вывезена в Мегрелию и Имеретию. Имущество же некоторых церквей взяли на хранение абхазские помещики-христиане. Принадлежности Лыхненских и Илорских церквей, ввиду их особой значимости, хранились у самого владельца, временно обосновавшегося в доме тестя **Георгия Дадзани** в селах Чкадуаши и Курзу; имущество Абхазской Архиерейской Кафедры находилось при епископе **Германе**. Он остановился в Хони, иеромонах Александр – в Кутаиси, а Абхазское Духовное Училище временно закрывается (док. №№ 22-25, 27). Его имущество, как писал Александр экзарху Грузии 25 мая 1854 года, было отнесено «в ограду

Соуксинской церкви на хранение и оставлено промысле Божий» (док. № 26).

С 13 мая 1854 г. до 26 января 1855 г. иеромонах Александр временно исполнял должность смотрителя и преподавателя Кутаисского Духовного Училища, а также настоятеля Гелатского монастыря (**Чичинадзе**. Гурийско-Мингрельский епископ, с. 13). 12 февраля 1855 г. Александр Окропиридзе возведен в сан игумена Абхазской Архиерейской Кафедры (док. № 82).

31 января 1855 г. епископ **Герман** перед экзархом **Исидором** поставил вопрос о восстановлении духовного училища в одном из трех мест: вблизи местонахождения владельца Абхазии (в с. Чкадуаши и Курзу), в Мартвильском монастыре или Хони, где **Герман** имел собственный дом. Для начала епископ Абхазии ожидал до пяти природных абхазцев, трое из которых уже находились у владельницы (ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 15555, лл. 90 - 92).

С 27 апреля 1855 г., по предложению владельца, игумен Александр приступил к воспитанию девятилетнего наследника на владетельский престол **Георгия Шарвашидзе**. В этих условиях училище могло быть открыто только в доме тестя **Михаила Шарвашидзе**, причем эту идею поддержал сам владелец. В действительности, в мае 1855 года училище начало функционировать в с. Чкадуаши. За весьма короткое время удалось собрать 6 учеников и приступить к занятиям. Как и прежде, расходы на содержание училища с учениками взял на себя его смотритель игумен Александр (док. №№ 32-34). А выделенные экзархатом на эти цели 21 июня 1855 г. 500 руб. смотритель училища передал «на хранение с прежними билетами в Кутаисское Казначейство в особом сундуке за собственную печатью» (ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 15555, лл. 99, 100).

Вскоре **Михаил Шарвашидзе** вернулся в Абхазию. Прибытие владельца в Лыхни произошло в торжественной обстановке и было отмечено церковным звоном. Встретивший его священник

Иоанн Гегия и переводчик **Симон Эшба** в присутствии одних христиан-абхазцев пропели молебен, затем священник окропил владетеля св. водою (док №36). После возвращения **Михаила Шарвашидзе** в Лыхни Абхазское Духовное Училище из Чкадуаши переводится в с. Квашхори (ныне часть города Сенаки) в дом **Елизбара Дадиани** (док. № 38). Среди воспитанников училища выделялся **Георгий Шарвашидзе**. 30 июля 1855 г. экзарх Грузии **Исидор** писал наместнику Кавказа **Н. Муравьеву** (1854-1856), что смотритель Абхазского Духовного Училища игумен Александр в донесении от 1 июля «о состоянии училища очень хвалит обучающегося у него вместе 6-ю абхазскими детьми сына владетеля» (**ჯემალ გამახარია. აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა, გვ. 421**). Но и в с. Квашхори Абхазское Духовное Училище функционировало недолго. Ввиду турецкой оккупации Мегрелии в октябре 1855 года занятия прекратились до восстановления спокойствия в крае (док. №№38, 41).

Не дожидаясь «спокойствия в крае», экзарх Грузии **Исидор** в письме на имя директора канцелярии наместника **Дмитрия Кипиани** от 27 марта 1856 года поддержал идею выделения Абхазскому Духовному Училищу хотя бы половины положенной на текущий год суммы, «дабы при благоприятных обстоятельствах не могло замедлиться восстановление училища» (док. № 41). Из ответного письма **Дмитрия Кипиани** от 31 мая 1856 года узнаем, что наместник намеревался выделить положенную для училища сумму «когда представится восстановить это училище» (ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 15555, л. 106). В 1856 году наместник фактически отказался от финансирования училища. К сожалению, даже на сбережения, составившие 4526 руб. (ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 15555, лл. 107-110), училище не было восстановлено ни до, ни после окончания Крымской войны.

Тем не менее власти высоко оценили примерные труды игумена Александра. Святейший Синод 26 февраля 1856 г.

за «пожертвование в пользу героев-защитников Севастополя» возвел игумена Александра в сан архимандрита; 31 августа того же года «за жертвование в пользу защитников Севастополя и их разоренных семейств по 200 руб. сер. в год в течение войны» архимандриту Александру объявлена дважды Высочайшая благодарность (док. № 82).

В сборник включены документы за 1855-1856 годы, автором которых является благочинный священник Самурзакано **Давид Мачавариани**. Находясь в Кутаиси, он написал несколько рапортов на имя экзарха Грузии, в которых изложены его личные соображения и наблюдения о религиозной, отчасти политической и даже военной ситуации в Самурзакани, а также Мегрелии (док. №№ 28-30, 35, 37, 39, 40, 46). Существуют и другие, опубликованные ранее письма **Давида Мачавариани** за те же годы. И они касаются Самурзакано, Мегрелии, а также «предательству» **Михаила Шарвашидзе**. Указанные письма иногда весьма субъективны, тенденциозны, отчасти носят характер клеветнических доносов (**მ. წყეტია**. აფხაზეთის სამთავროს ისტორიისათვის (1853-1856). - საისტორიო მკვამბე, 1963, № 15-16, გვ. 170-171, 185-186, 242-244).

Турецкая оккупация Абхазии в период Крымской войны привели к ослаблению христианства. Значительная часть абхазского населения поддержала турок, многие отказались от христианства. В этих условиях епископ **Герман** в 1854-1855 годах несколько раз командировал в Абхазию своего переводчика **Симона Эшба** и рукоположенного 1 мая 1855 года священника **Иоанна Гегия**. Они сумели окрестить сотни абхазцев, которые просили вернуть священников для исполнения христианских треб (док. №№ 31, 34, 36).

Получив гарантию безопасности со стороны абхазских князей, епископ **Герман** в конце 1854 года намеревался отправить в Абхазию тогда еще иеромонаха Александра (док. №31), однако война и связанная с ней опасность для жизни представителей

духовенства, а также работы по восстановлению Абхазского Духовного Училища помещали ему привести в исполнение данное намерение. После окончания войны (февраль 1856 г.) вопрос поездки в Абхазию в миссионерских целях опять стал актуальным. Епископ **Герман** 8 апреля 1856 года дал указание архимандриту Александру, отправиться в Абхазию для осмотра церквей и подготовки подробного донесения об их состоянии. 17 апреля 1856 года он известил об этом экзарха Грузии (док. № 42).

18 апреля 1856 года архимандрит Александр отправился в Абхазию и объездил всю епархию. По возвращении, 22 июля 1856 года, представил рапорт епископу **Герману**. В нем сказано, что он осмотрел церкви, вернул им часть имущества, передал опеределенную сумму денег, кресты и т. д. Как писал архимандрит Александр, богослужение совершались только в трех церквях: в Соуксинской, Аацской и Илорской, а остальные - Пицундская, Атарская, Ешкетская, Шуацкальская, Квитаульская и Очамчирская (заштатная) – были повреждены и требовали возобновления. В рапорте также отмечалось: «Я, по долгу миссионера, старался внушить абхазцам, чтобы они окрестили своих детей, кои остались за смутными обстоятельствами края неокрещенными, и вместе старался убедить и взрослых принять Святое Крещение. Конечно, проповедь не осталась без плода, многие убедились в святости учения нашей Православной Церкви и решились принять Святое Крещение» (№43). Рапорт архимандрита Александра епископ **Герман** представил экзарху Грузии 30 августа 1856 года (№№ 44, 45). 20 октября 1856 г. последовал ответ экзарха, требовавшего от епископа **Германа** и архимандрита Александра освящения «по чиноположению» поврежденных церквей, доставления списка крещенных и повторного проведения ревизии церквей Абхазии по специальной инструкции (док. №№ 48-50).

Епископ **Герман** не успел выполнить требование экзарха. По указу императора от 20 сентября 1856 года и решению

Святейшего Синода от 26 сентября того же года он назначается епископом Имеретинским. Соответствующий указ напоминает о повелении императора, объявленном экзарху Грузии Святейшим Синодом 30 мая 1851 года о том, что **Герман** - духовник владетеля - был назначен епископом Абхазии «согласно желанию владетеля Абхазии и представлению как преосвященного экзарха Грузии, так и г-на заместника Кавказского...»; но впредь в эту обязанность не назначать лицо, бывшее прежде духовником владетеля». С учетом этого требования, Грузино-Имеретинской Синодальной Конторе было дано предписание представить в Святейший Синод списки лиц, «которые могут быть избраны кандидатами для замещения упразднившейся вакансии епископа Абхазского с подробным объяснением в означенном списке всех необходимых к соображению сведений» (док. № 47).

В связи с переводом епископа **Германа** на Имеретинскую кафедру, экзарх Грузии 20 октября 1856 года поручил архимандриту Александру принять от него дела по Абхазской Епархии (док. № 49). 25 октября того же года экзарх сообщил Грузино-Имеретинской Святейшего Синода Конторе о том, что управление делами Абхазской Епархии поручено архимандриту Александру (№ 51). Так как, указанные поручения экзарха в Сухуми были получены с некоторым опозданием - в конце декабря 1856 года, архимандрит Александр только 7 февраля 1857 года рапортовал экзарху о принятии дел от епископа **Германа** (док. №№ 52, 53; см. еще № 60).

Параллельно шла работа по отбору и представлению кандидатов в Святейший Синод для замещения вакансии епископа Абхазского. По согласованию с заместителем на Кавказе **А. Барятинским** (1856-1862), экзарх Грузии **Исидор** 22 февраля 1857 года представил в Святейший Синод три кандидатуры: члена Грузино-Имеретинской Синодальной Конторы, настоятеля Давидгареджийского монастыря архимандрита **Геронтия (Папिताшвили)**, смотрителя Абхазского

Духовного Училища архимандрита Александра (Окропиридзе) и профессора Тифлисской Духовной Семинарии иеромонаха **Гавриила (Кикодзе)**. 16 июля 1857 года Святейший Синод заслушал утвержденный императором доклад о трех кандидатах. Епископом Абхазским был назначен **Геронтий (Папиташвили)**. Об этом экзарху Грузии было сообщено указом Святейшего Синода от 17 августа 1857 года (док. №№ 54-56; ЦГИАГ, ф. 489, оп. 1, д. 62766, лл. 4-5, 20-25). Епископ Геронтий приступит к выполнению своих обязанностей только в январе 1858 года, а епархией продолжал управлять архимандрит Александр.

Он многое сделал для выполнения задания экзарха Грузии от 20 октября 1856 года по проведению ревизии церковей Абхазии. В первом докладе, представленном экзарху 2 сентября 1857 года, архимандрит Александр писал, что при всем старании пока не смог осмотреть Пицундский храм ввиду «частых нападений на Пицунды горских народов, а также внутренних волнений и смут самых жителей Пицунды». По этой причине он не смог составить описание состояния храма и дома для архиерея с указанием необходимой сметы для их исправления. Однако архимандрит Александр с помощью знакомых абхазцев установил, что выстроенный в Пицунде архиерейский дом лишен пола и потолка; что до восстановления в Пицунде военного укрепления невозможно будет приступить к восстановительным работам (док. №57).

В двух докладах экзарху Грузии от 15 сентября 1857 года архимандрит Александр отмечал, что поврежденные во время войны церкви исправлены, очищены и освящены им по чиноположению за исключением Атарской и Мазухской (Пицундской). Далее он пишет о крещении абхазов: « Я был действующим лицом, как миссионер, а священники исполнителями Таинств. Я частью сам лично действовал в этом отношении на умы и сердца абхазцев, а частью чрез священников, которым не раз внушал, как действовать на абхазцев, как употребить против них, в деле обращения,

духовное орудие, Слово Божие. Сверх того я успел склонить многих из абхазцев посредством проповеди к принятию Святого Крещения, но оставил их до времени оглашенными (**кандидатами на крещение, კათაკმეველები – სოსტ.**).

За тем почтительнейше честь имею доложить, что я употреблял особенное старание о сохранении особенной осторожности и внимания к святому делу в случаях обращения иноверцев в православие; вообще я старался, чтобы не приготовить к познанию догматов православной веры, не допускать к принятию Святого Крещения, дабы через это после принятия Святого Крещения не впадали в тяжкие грехи, или же совершенно не отрекались от христианства, каковых примеров после нашествия турок много видим в Абхазии» (док. №№ 58, 59).

В сентябре 1857 года архимандрит Александр еще раз обращается к экзарху Грузии; сообщает ему о планируемом властями заселении Пицунды греками и русскими, что дало бы возможность возобновления храма. При этом он просит экзарха содействия в возвращении в Абхазии Пицундской Иконы Божией Матери (док. №61). Имеется в виду главная святыня Западногрузинского (Абхазского) Католикосата, изготовленная в 1568 году по указанию католикоса **Евдемона I Чхетидзе** (1557-1578). В последующий период она была перенесена в Гелати, куда в конце XVI века перешла и резиденция католикосов в результате наводнения Абхазии горцами - язычниками и мусульманами (**ჯემალ გამახარია. აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა, გვ. 173-176**). Об этом историческом факте архимандрит Александр не мог иметь достаточных сведений. Экзарх Грузии **Исидор** не давал никаких указаний по поводу возвращения Иконы Божией Матери в Пицунду. А когда этот вопрос в более острой форме еще раз возник, 26 октября 1910 года его обсудила Грузино-Имеретинская Синодальная Контора и решила соответствующее ходатайство, «как не имеющее законных оснований отклонить» (**ჯემალ გამახარია. აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა, გვ. 688-690**).

Особый интерес представляет письмо архимандрита Александра в канцелярию Осетинской Духовной Комиссии от 20 декабря 1857 года, в котором он как бы подводит итоги своей деятельности в Абхазии. Находясь в Кутаиси для встречи нового епископа **Геронтия**, 13 декабря 1857 года к нему прискакал абхаз с письмом от духовника **Михаила Шарвашидзе** протоиерея **Василия Микаберидзе**. Он сообщал, что владетель с семейством просят Александра вернуться в Абхазию, приглашая на Рождественские праздники. Письмо произвело на него глубокое впечатление. «Лестно, радостно и утешительно для меня подобное приглашение, - писал Александр. - Лестно потому, что успел заслужить любовь абхазцев и обратить на себя общее их внимание; радостно потому, что Абхазия и ее жители не забывают того сердечного моего сочувствия, которое я всегда питал к ним и труды миссионерские повенчались полным успехом; утешительно потому, что сумел действовать по видам начальства, ... сумел расположить к себе абхазцев и свободно действовать на умы горцев, имея при этом в виду одно то, чтобы слить в понятиях и чувствах абхазцев с чадами нашей православной церкви и отечества... Я не смею похвалиться своими подвигами и достоинствами, но, по крайней мере, знаю то, что Абхазия и ее жители довольны мною, моими обращениями и действиями, как это доказывают самые дела; знаю то, что Абхазия и ее жители будут благославлять меня, где бы я ни был» (док.№ 63). Не дожидаясь епископа **Геронтия**, на Рождественские праздники Александр вернулся в Абхазию.

Епископ **Геронтий (Папигашвили)** приступил к выполнению своих обязанностей 29 января 1858 года, когда он со своей свитой прибыл в Абхазию и остановился в Очамчирском дворце владетеля (ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 25273, л. 8). 26 февраля того же года он рапортовал экзарху о принятии дел от управляющего епархией архимандрита Александра (док. № 64). В Абхазии новый епископ оставался недолго.

В августе 1859 года Кутаисский генерал-губернатор **Г. Р. Эристов** (1858-1860) поставил перед заместителем на Кавказе **А. И. Барятинским** (1856-1862) вопрос о назначении **Геронтия** епископом Мегрелии. Заместник дал согласие, «не упраздняя абхазской кафедры». Отсюда видно, что после завершения Крымской войны русская администрация Кавказа рассматривала вопрос упразднения как Абхазского княжества, так и епархии. 20 августа 1859 года Грузино-Имеретинская Синодальная Контора представила в Святейший Синод соответствующее ходатайство с дополнительной просьбой о назначении архимандрита Александра временно управляющим Абхазской Епархией. 16 ноября 1859 года **Геронтий (Папиташвили)** назначается епископом Мегрелии. Местопребыванием его был определен Мартвили. Ему же поручалось временное управление Абхазской Кафедрой (**ჟემალ გამახარია. აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა, გვ. 433-434**). Епископ **Геронтий** формально оставался управляющим Абхазской Епархией, а фактически эту обязанность исполнял архимандрит Александр.

После окончания Крымской войны для миссионеров Абхазии наступил очень сложный период; часть абхазов отступила от христианства и снова приняла ислам; на религиозное настроение абхазов отрицательно сказывалась война горцев Кавказа против России под знаменем мюридизма. Несмотря на сложившуюся непростую ситуацию, архимандрит Александр продолжал миссионерскую деятельность. Только в 1859 году в Бзыбском крае, преимущественно в Лыхни и его окрестностях святое крещение приняли 160 абхазов (86 мужчин и 74 женщины); роздали каждому по 20 коп. и крестики. Список новокрещенных, составленный по установленным экзархатом правилам, заверяют лица, назначенные **Михаилом Шарвашидзе**, в том числе моурави (управляющий хозяйством) владельца **Георги Чачибая**, священник Лыхненской придворной церкви **Иоан Захарьевич Гегия** и другие (ЦГИАГ, ф.488, оп. 1, д. 19130, лл.125-129).

Архимандрит Абхазской архиерейской кафедры Александр явно не был доволен результатами деятельности на миссионерском поприще. С учетом существовавшей в Абхазии сложной обстановки, 18 мая 1860 г. письменно изложил «Взгляд относительно распространения христианства в Абхазии и относительно причин, препятствующих развитию христианства». Хотя документ частично поврежден, при его публикации удалось исправить ошибки, допущенные в свое время при формировании и датировке соответствующего архивного дела. Эта уникальная рукопись архимандрита Александра состоит из предисловия, двух частей, делящихся на отдельные параграфы, и заключения.

В первой части - «Что может способствовать распространению христианства в Абхазии?» - архимандрит Александр считает, что этому будет способствовать установление доброго отношения между епархиальным начальником и владельцем, так как, «что солнце для мира, то владелец для Абхазии»; изучение абхазского и грузинского языков; усердное апостольское служение архиерея и ее свиты, великолепная служба архиерея; открытие духовного училища в Абхазии; размножение церквей, возобновление древних храмов в Анакопии, Драндах и Мокви; улучшение материального положения духовенства; содействие помещиков в миссионерской работе.

Во второй части – «Что препятствует распространению христианства в Абхазии?» - архимандрит называет эти препятствия: неимение на абхазском языке грамоты и литературы, географическое положение Абхазии, малочисленность священников, рассеянные по Абхазскому берегу Черного моря турецкие поселения, обычай отдавать по смерти важных особ крестьянских мальчиков муллам для воспитания по турецкому закону и для приготовления в муллы, отпадение многих абхазцев от христианства во время Крымской войны, обычай отдавать христианских дочерей за абхазцев

магометанского вероисповедования, пребывание большей части абхазских князей и дворян в магометанстве.

В заключительной части автор за помощью обращается к Спасителю; призывает абхазов обратиться «к Богу воззванием, чтобы он помиловал тебя и даровал бы тебе для поклонения свой спасительный животворящий крест, в котором ты могла узреть тайнство твоего спасения» (док. № 65). Так наставлял архимандрит Александр столь любимых для него абхазцев.

Архимандриту Александру пришлось подготовить и другие аналитические доклады о состоянии христианства в Абхазии. 7 июня 1860 году к нему обратился капитан первого ранга **Греве** с просьбой сообщить начальнику войск Абхазии генералу **О. И. Корганову** о распространении ислама среди абхазов со времен Крымской войны. К тому времени у генерала уже были собственные представления о религиозном состоянии Абхазии. В письме к начальнику главного штаба Кавказской армии **Д. А. Милютину** от 3 февраля 1860 года он отмечал, что «в Абхазии действие нашей православной епархии совершенно парализовано», говорил о росте турецкого влияния (Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1881. Владелец Абхазии, т. 1. 2023, с. 20). В данном случае, как писал **Греве**, генерала **Корганова** интересовали сведения по следующим вопросам: (1) о числе обращенных в христианство после минувшей войны с указанием поименно лиц, более замечательных по своему значению в народе или принадлежащих к привилегированному классу князей и дворян; (2) о принявших после войны магометанство вообще и в особенности об обращенных в ислаимзм из христиан с поименным указанием более замечательных лиц; (3) о числе мулл, занимающихся в крае проповедью и исполнением треб своей религии, а также числе открытых ими домашних школ и (4) о соблюдении абхазскими христианами обрядов религии и церковных правил, в особенности в отношении брачных союзов, с указанием более

замечательных примеров, сделавшихся в этом отношении известными (док. № 66).

Отвечая на вопросы, указанных в письме **Греве**, архимандрит Александр подготовил два доклада (отзыва) и представил их генералу **О. И. Корганову** 2 и 25 июля 1860 года. В первом из них изложены соответствующие факты и сведения по Абжуйскому округу (док. № 68), а во втором – по Бзыбскому округу (док. № 71). В докладе от 2 июля 1860 года подчеркивается, что в Гумисте и Цебельде все население исповедывает магометанство, что в этих областях не было и нет условий для миссионерского труда.

Приведенные доклады архимандрита Александра, его рекомендации служили руководством для военно-гражданской и церковной администрации Кавказа при определении религиозной политики в Абхазии. Так, например, **О. И. Корганов** принял меры в отношении мулл, в больших массах приплывавших к берегам Абхазии. Как писал позже (в 1867 г.) Александр уже в сане епископа, **генерал Корганов** «всех их тут же схватил и без дальнейшей расправки посадил на пароход и опять отправил восвояси, в Батум, а с тем воспретил им строго, не возвращаться в Абхазию никогда» (док. №109). Кроме того, доклад архимандрита Александра от 2 июля 1860 года **О. И. Корганов** представил Кутаисскому генерал-губернатору **Г. Р. Эристову**. На его основе генерал-губернатор составил и 23 июля 1860 года представил начальнику Главного Штаба Кавказской Армии **Д. А. Милютину** собственный доклад о положении христианства в Абхазии и мерах по его восстановлению (док. № 70). Черновик рапорта архимандрита Александра, представленный экзарху Грузии **Евсевию** (1858–1878) 27 декабря 1860 года (док. № 73) свидетельствует о том, что на основе аналитических докладов Александра (док. №№ 65, 68, 71) был составлен «Отзыв архимандрита Александра о положении христианства в Абхазии, о мерах искоренения мусульманства и распространения христианства». Публикуется

его копия, представленная в Кавказское Горское Управление (док. № 72). Содержащиеся в этих докладах предложения и рекомендации, как писал сам архимандрит Александр экзарху Грузии, «дадут Вашему Высокопреосвященству более или менее верный взгляд как, во-первых, на настоящее жалкое состояние христианства в Абхазии, так, во-вторых, и на то, каким образом ввести и утвердить христианство в Абхазии» (док. № 73).

Кроме составления столь важных по своему практическому значению аналитических докладов, архимандрит Александр занимался решением повседневных вопросов по Абхазской Епархии, которой фактически управлял. 22 июня 1860 года он представил рапорт экзарху Грузии **Евсевию** о нуждах всех восьми абхазских приходв в грузинских книгах, в утварных и ризничных вещах (док. № 67). За разрешением экзарх обратился в Святейший Синод. Указом от 2 января 1861 года было получено разрешение на приобретение для абхазских приходов необходимых вещей. 1 июня 1861 года архимандрит Александр сообщил экзарху о получении им по описи разных церковных принадлежностей. Для Аацских и Тамышских церквей были куплены еще и колокола, отосланные в Кутаиси на имя епископа Имеретинского **Гавриила (Кикодзе)** с просьбой перенаправить их в Абхазию (док. №№ 74-78).

Обращает внимание документ от 29 июля 1861 года. Находясь в Ткварчели на отдыхе совместно с епархиальным переводчиком **Симоном Эшба**, архимандрит Александр на грузинском языке делает записи, в которых дает краткое описание Абхазии, других исторических регионов Грузии, а также Северного Кавказа и России. Особенно важны его рассуждения и призывы о необходимости возрождения грузинского языка. Общим заглавием этих записей является переданное грузинскими буквами абхазское слово с переводом «Жвабзей - амбави» (рассказ). В конце записей таким же способом приписано: «Аапсейт - давигале» (устал) - (док. № 79).

Публикуемые документы, особенно за 1860-1861 годы, показывают, что архимандрит Александр полностью владел ситуацией в Абхазской Епархии, имел четкий план успешного продолжения миссионерской работы. Сам он предстает перед нами как образованный и опытный духовный деятель нового типа, стремящийся служить своеобразным мостом между прошлым и настоящим; чувствуется, что он внутренне готов для выполнения нелегкой миссии архиерея в Абхазском крае Грузии.

В период Кавказской войны, с окончанием которой планировалось упразднение Абхазского княжества, русские власти не торопились с назначением нового епископа в Абхазии. В Святейшем Синоде долго рассматривались представленные на эту должность кандидатуры настоятеля Квабтахевского монастыря архимандрита **Тарасия**, настоятеля Хобского монастыря архимандрита **Виссариона** и архимандрита Абхазской Архиерейской Кафедры Александра. Данные служебного формуляра последнего выглядели более внушительно, что не могло не повлиять на принятие окончательного решения. Указом императора от 21 ноября 1861 г. епископом Абхазии назначается архимандрит Александр (Окропиридзе), о чем было объявлено решением Святейшего Синода от 21 декабря того же года. Рукоположение нового епископа Абхазии исполнено 4 марта 1862 г. в Тифлисском Сионском Кафедральном Соборе (док. №№ 80-85). О назначении и наречении епископа Александра было сообщено Кутаисскому генерал-губернатору **Д. И. Святополк-Мирскому** 15 марта 1862 года (док. № 86). 28 апреля того же года епископ Александр прибыл в Мартвили к епископу **Геронтию**, у которого принял имущество и дела по епархии. Об окончательном завершении этого процесса епископ Александр сообщил Грузино-Имеретинской Синодальной Конторе 30 сентября 1862 года (док. №№ 87, 88).

К началу 60-х годов XIX века перед Кавказской администрацией остро встал религиозный вопрос. Архимандрит

Александр по этому поводу писал: «В настоящее время Кавказ вызывает начальство и возбуждает сильные вопросы как просветить учением православной церкви жителей гор Кавказских. Мне суждено промыслом занимать место между теми миссионерами, которые поприщем для своей деятельности и подвигов имеют Кавказ. Вот уже девять лет, как я нахожусь на службе в Абхазии, в этой части Кавказа. Я не могу хвалиться своими трудами, но я хлопочусь делать добро для Абхазии. Изучение края дает мне смелость выразить свою мысль на бумаге относительно просвещения Абхазии светом христианского учения» (док. № 73).

А мысли, высказанные Александром, в определенной мере, имели и общекавказское значение. Не без учета их, власти приняли определенные меры по усилению миссионерской деятельности на Кавказе. Одной из таких мер являлось упразднение Осетинской Духовной Комиссии и создание, по инициативе наместника на Кавказе **А. Барятинского**, новой, более мощной и массовой миссионерской организации под названием Общества Восстановления Православного Христианства На Кавказе. Соответствующую грамоту об его учреждении император подписал 9 июня 1860 года. Новое общество, согласно его уставу, находилось под покровительством императрицы, его председателем по должности являлся наместник на Кавказе, заместителем председателя так же по должности – экзарх Грузии.

Структурное формирование Общества Восстановления Православного Христианства На Кавказе завершилось в 1862-1863 годах, когда епископ Александр только приступал к выполнению своих архиерейских обязанностей. К этому времени в Абхазии функционировали 13 церквей. Новое общество запланировало строительство двух церквей в Дурипше и Башките. Оно обратило внимание и на отсутствие школ в Абхазии. В 1864 году ревизор общества **Н. Гогоберидзе**,

побывав в Самурзакано и Абхазии, в своем отчете зафиксировал десять Самурзаканских школ, где обучались 268 учеников. По тому же отчету, в Абхазии школ не было, однако Тамышский священник Г. **Ахвледиани** обучал четверых абхазцев – внуков и родственников супругов - Кесарии Даддани и Александра (Алибея) Шарвашидзе. «Кроме того, писал **Н. Гогоберидзе**, я видел еще в Сухуме шесть молодых абхазцев, которые обучались церковным книгам в Цайшском монастыре, в Мингрелии, на счет преосвященного Александра, епископа Абхазского» (док. № 96; **ჯემალ გამახარია. აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა**, გვ. 435).

Перед епископом Александром встали конкретные задачи по дальнейшему распространению христианства и просвещению абхазов, следовательно, по умножению церквей, церковнослужителей, открытию Абхазского Духовного Училища и школ Общества Восстановления Православного Христианства На Кавказе.

О первых шагах нового архиерея Абхазии можно судить по отчету за 1862 год. Прежде всего, он обратился к владельцу с просьбой оказать содействие в распространении христианства, в присоединении к церкви совратившихся в период Крымской войны. «Владелец обещал содействовать во всем и добавил: есть надежда, что дела теперь в Абхазской Епархии примут хороший оборот. Владелец уже во многих местах Абхазии объявил народу оставить магометанство и принять христианство. В при сем, в этом отношении еще нет никакого результата». Епископ Александр старался не только владельца, но и других абхазских помещиков подключить к миссионерской работе; осуществил три поездки по абхазским приходам с проповедью Слова Божия. «Образование абхазского юношества всегда составляет одну из главных моих забот, - сказано в отчете. Взял пока шесть мальчиков из абхазцев на свой счет, которых и готовлю в духовное звание. Этих мальчиков учит грузинскому пению

певчий Гурийской Кафедры **Иван Хатаси (Нано Хавтаси –сост.)**, которому сверх содержания плачу сам жалованье» (док. № 90). Домашнее училище, о котором пишет епископ Александр, было открыто 25 октября 1862 года в Очамчирах в доме, выделенном владельцем для самого епископа. В нем обучались 7 мальчиков (док. № 89).

В письме от 7 августа 1862 года епископ обращает внимание экзарха Грузии на то обстоятельство, что после минувшей войны «ни дом архиерейский не поправляется, ни церковь (Пицундская – сост.), не расписывается, почему у архиерея до настоящего времени нет кафедры, а так же духовнаго училища» (док. № 91).

В этих условиях невозможно было добиться желаемого успеха на миссионерском поприще. 15 августа 1863 года в письме к экзарху епископ Александр категорически ставит вопрос о необходимости возобновления Пицундского храма. Он писал: «Уже 12 лет, как по благому промыслу Божиему и по благой воле начальства, епархия открыта в Абхазии, но до настоящего времени в Абхазии для епископа и для его свиты нет определенного местопребывания. Кафедра по Высочайшему повелению и по Указу Святейшаго Синода должна быть в Пицундах. С этою целью возобновляли огромный Пицундский храм и строили дом каменный, двухэтажный для епископа Абхазского и для членов Абхазской Кафедры, но минувшая война помешала делу и предприятия начальства остались неувенчанными. В настоящее время также полезно было бы держать кафедру в Пицундах, и для этого ускорить дело о поправке каменнаго архиерейскаго дома, освящении Пицундскаго Собора, как кафедральнаго». Далее епископ доказывает преимущество Пицунды, почему именно там должна находиться архиерейская кафедра, указывает и на его историческое значение. «Я только высказал свое мнение относительно учреждения Абхазской Архиерейской Кафедры в Пицундах и относительно благой цели этого учреждения, - пишет епископ Александр, - а начальство само может произнести суд на

счет выбора определенного места для Абхазской кафедры» (док. №93).

Начальство, к сожалению, всячески тянуло время. Не особо помогло и обращение экзарха Грузии в Комитет Общества Восстановления Православного Христианства На Кавказе от 28 января 1864 года. Изложив содержание письма епископа Александра от 15 августа 1863 года, экзарх напоминает членам комитета о том, что еще в 1860 году, по распоряжению Кутаисского генерал-губернатора, была составлена смета на исправление повреждений Пицундского храма и препровождена к начальнику военных инженеров Кавказской Армии (док. № 95). Предусматривалось выделение до двух тысяч рублей. Соответствующая просьба была представлена наместнику на Кавказе **Михаилу Романову** – брату императора **Александра II**, который (наместник) лично осматривал Пицундский храм в сентябре 1863 года. В декабре того же года канцелярия наместника сообщала Кутаисскому генерал-губернатору: «... Пицундский храм по историческим воспоминаниям и значению своему заслуживает особого внимания, и что сохранение этого древнего, во многих отношениях замечательного здания должно составлять неперемнную волю, чтобы впредь до особого по этому предмету распоряжения, приняты были всевозможные меры к поддержанию и сохранению памятника» (**ქემალ გამახარია. აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა**, გვ. 438).

Таким образом, наместник фактический отказался от возобновления Пицунды, от открытия там архиереской кафедры, однако из средств Общества Восстановления Православного Христианства на Кавказе выделил две тыс. рублей для исправления перекрытия храма. Деньги были переданы командиру Пицундской сотни майору **Воронову**. Выделенным средствам он добавил собственных 1746 рублей и приступил к возобновлению храма, но не в целях передачи его Абхазской Архиерейской Кафедре.

8 августом 1863 г. датируется составленное епископом Александром «Статистическое описание Абхазии» (док. № 92). После первого раздела политического содержания (где немало неточностей), автор переходит к описанию края. При этом рассмотрены следующие вопросы: «Пространство и народонаселение», «Местность и почва», «Климат», «Леса», «Животные», «Растительность», «Минералы», «Искусственное орошение», «Скотоводство», «Садоводство», «Виноделие». По последнему разделу автор не дает сведений (см. коммент. 89а). В целом, «Статистическое описание Абхазии» прекрасный первоисточник для изучения физических и природных условий региона в середине XIX века. Неизвестно, какую цель преследовал епископ Александр, составляя документ далеко нерелигиозного содержания. Можем только предположить, что, по мнению автора, существовавшая общая отсталость препятствовала распространению и утверждению христианства в Абхазии; преодаление же отсталости невозможно было без экономического возрождения края. Указанным документом епископ Александр, наверное, хотел привлечь внимание духовного начальства не только к отсталости Абхазии, но и к большим экономическим возможностям региона, необходимости использования этих возможностей и т. д.

Все попытки епископа Александра привлечь внимание начальства к нуждам Абхазской Епархии не увенчались успехом. На то были свои причины. В 1864 году стало совершенно ясно, что Русско-Кавказская война подходила к концу. Россия жестоко расправилась с народами Северного Кавказа. Предстояли лишь последние сражения на Западном Кавказе вблизи границ Абхазии, исход которых был заранее предрешен. Одновременно шла активная подготовка для упразднения Абхазского княжества, которое становилось абсолютно ненужным после покорения народов Северного Кавказа. В этих условиях и проблемы, стоящие перед Абхазской Епархией, временно отходили на второй план.

Длившаяся десятилетиями Русско-Кавказская война официально завершилась 21 мая 1864 года парадом «победы» в Кбаадах (Красной Поляне). К этому времени в Петербурге практически была решена и судьба Абхазского княжества и его владельца **Михаила Шарвашидзе**, принимавшего участие во главе абхазской милиции в параде «победы» в Кбаадах. Принципиальные решения об упразднении княжества и введении непосредственного русского управления к тому времени уже были приняты. Для ускорения процесса, власти воспользовались письмом владельца Абхазии от 26 февраля 1864 года на имя Кутаисского генерал-губернатора **Д. И. Святополк-Мирского** с просьбой ходатайствовать «об увольнении меня от действительной службы», ввиду с каждым днем ухудшающегося здоровья (Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1881, т. 1. Владетель Абхазии, 2023, с.27).

Содержание данного письма немедленно было передано как начальнику Главного Штаба Кавказской Армии, так и наместнику. Свое желание владелец устно подтвердил во время беседы с наместником. Судя по имеющимся документам, **Михаил Шарвашидзе** не отказывался от владетельских прав, а просил утверждения сына **Георгия** соправителем. Однако русская администрация Кавказа решила иначе. В письме наместника к военному министру **Д. А. Милютину** от 27 марта 1864 года по этому поводу сказано, что он не удовлетворил просьбу **Михаила Шарвашидзе** о назначении его сына **Георгия** соправителем, что являлось прерогативой только императора. Кроме того, по мнению наместника, «прапорщик князь **Георгий**, при многих личных достоинствах, ни по летам своим, ни по характеру, ни по воспитанию, нисколько не приготовлен нести обязанности правителя такого народа, который нуждается в сильной руке и коренном преобразовании своего быта» (Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1881, т. 1. Владетель Абхазии, с. 28-29, 40).

К приведенному письму в адрес **Д. А. Милютин** от 27 марта 1864 года наместник приложил записку «О положении в

Абхазии». В нем он пытается доказать необходимость упразднения Абхазского княжества, отстранения от власти **Михаила Шарвашидзе** с потомством и введения русского управления (**Джемал Гамахария, Бадри Гогия**. Абхазия – историческая область Грузии. Тбилиси, 1997, с.329-333; 705-709; Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1881, т. 1. Владелец Абхазии, с. 29-31).

1 мая 1864 года военный министр **Д.А. Милотин** сообщил наместнику об удовлетворении императором его предложения от 27 марта и «изволил признать согласно с мнением и Вашего Высочества, что страна эта не может более оставаться в настоящем положении, что наступило время ввести в ней правильную русскую администрацию, освободив от управления князя **Михаила Шервашидзе** с его потомством» (Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1881, т.1. Владелец Абхазии, с.31).

О решении императора **Михаилу Шарвашидзе** сообщили 24 мая 1864 года. В тот же день наместник предложил Кутаисскому генерал-губернатору **Д. Святополк-Мирскому** о немедленном введении в Абхазии русского управления. По указанию наместника, 29 июня 1864 года он прибыл в Сухуми «для приведения в исполнение Высочайшего повеления о поступлении Абхазии в непосредственное управление русской власти». В это время **Михаил Шарвашидзе** по причине болезни находился в Ткварчели. По той же причине он не смог приехать в Сухуми для передачи власти и выезда из Абхазии, чего требовала от него русская администрация. Факт болезни владельца подтвердил находившийся вместе с ним в Ткварчели епископ Абхазии Александр (Окропиридзе). 6 июля 1864 года **Михаил Шарвашидзе** объявил абхазцам об увольнении его от управления Абхазией, а 12 июля прислал в Сухуми почетных жителей и старшин всех трех округов для выслушивания дальнейших приказаний находящегося там Кутаисского генерал-губернатора. Об этой встрече **Д. Святополк-Мирский** в тот же

день, 12 июля, писал начальнику Главного Штаба Кавказской Армии **А. П. Карцову**: «Объяснив вкратце абхазцам главные основания учреждаемого у них нового порядка управления, я объяснил им, что с этого числа они должны повиноваться исключительно начальникам, назначенным к ним от имени Государя-Императора; приказания мои и пояснения были выслушаны беспрекословно и многими из них даже с заметным удовольствием. Таким образом, цель совершить перемену управления в Абхазии без всяких столкновений была вполне достигнута» (Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1881, т. 1. Владетель Абхазии, с. 52). Отныне, т. е. с 12 июля 1864 года, управление края поручалось русским генералам и высшим офицерам. Первым управляющим Абхазией был назначен генерал **П. Шагилов** (Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1881, т. 1. Владетель Абхазии, с. 58).

После отстранения от власти, **Михаила Шарвашидзе** вынуждали покинуть Абхазию. Бывший владетель сопротивлялся и под предлогом болезни постоянно оттягивал время выезда из Абхазии. Наконец, **Михаила Шарвашидзе** заподозрили в государственной измене и 4 ноября 1864 года фактически арестовали. 7 ноября того же года на корвете «Сокол» его отправили в Новоросийск, оттуда - в Ставрополь (26 ноября 1864 года), где находился ровно полгода. 25 мая 1865 года **Михаила Шарвашидзе** перевели в Воронеж (Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1881, т. 1. Владетель Абхазии, с. 60-62, 69-71, 101).

Епископ Александр и другие приближенные к владетелю представители грузинского духовенства оказались непосредственными свидетелями почти двухмесячного унижительного процесса отстранения от власти **Михаила Шарвашидзе**. В последние месяцы и недели его пребывания в Абхазии, в частности, в Ткварчели и Очамчирах, рядом с ним постоянно находились епископ Александр, духовник

владельца иеромонах **Василий Микаберидзе**, иеродиаконы **Иоанн Твалтвадзе** и **Иосиф Титвинидзе**, псаломщики **Григорий Касрадзе** и **Алексий Дгебуадзе** (**ქემალ გამხანია. აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა**, გვ. 449). И в ссылке уже бывший владелец вел церковную жизнь. По его просьбе и с разрешения властей в июне 1865 года к нему в Воронеж приехал духовник - иеромонах **Василий Микаберидзе** (Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1881, т. 1. Владелец Абхазии, с. 95, 112). 16 апреля 1866 года **Михаил Шарвашидзе** скончался в Воронеже (Очерки из истории Грузии. Абхазия. Тб., 2009, с.405).

С введением русского управления Абхазское княжество, как отдельная политическая единица, прекратило существование. Оно было преобразовано в Сухумский военный отдел с подчинением Кутаисскому генерал-губернатору. Отдел, со своей стороны, состоял из Бзыбского, Сухумского и Абжуйского округов, которые также управлялись русскими офицерами. Ими же отдельно управлялись Самурзаканское и Цебельдинское приставства.

В этих условиях - в период радикальных перемен и коренного преобразования веками устоявшегося быта абхазского народа, пришлось трудиться грузинским миссионерам во главе с епископом Александром. Вместе с ним в Абхазии служили иеромонах **Василий Микаберидзе**, благочинный священник Пицундского (с 1858 года), затем Абжуйского (с 1859 года) округов, а с 1862 года игумен архиерейской кафедры **Григорий Дадзани** (1827-1907/8), в миру **Георгий Елизбарович Дадзани** – шурина **генерала Григория Шарвашидзе** (с 1886 года Гурийско-Мегрельский епископ, с 1898 года член Московской Синодальной Конторы; после увольнения со службы жил в Гелатском монастыре). В 1865 году с его помощью епископ Александр окрестил 65 абхазцев. Благодаря епископу Александру, выдвинулись и абхазские священники, среди которых особое место занимает первый абхазский священник

Иоанн Гегия - настоятель Лыхненской придворной церкви, педагог, прекрасный знаток абхазского и грузинского языков, член комиссии по созданию абхазской письменности. Можно еще назвать священников **Иоанна Аргуна и Петра Пилия**. В Абхазии трудились и другие достойные священнослужители, внесших свой вклад в просвещении абхазского народа.

Из доклада начальника Сухумского военного отдела (с мая 1865 года) **В. М. Коньяра** Кутаисскому генерал-губернатору **Д. И. Святополку-Мирскому** о социальном составе населения с указанием его религиозного состояния видно, что в 1865 году среди низших слоев Бзыбского округа насчитывалось 2907 христиан, а мусульман – 15853 человека. В том же году в Цебельде не было ни одного христианина, а Самурзакано за исключением 23 мусульман целиком состояло из христианского населения (Документы по истории Грузии. Под ред. Проф. **Ш. К. Чхетия**. Серия II, т.1, ч. 1. Тб., 1954, с.503, 505, 510-513; ЦГИАГ, ф. 416, оп. 3, д. 1255, л.40). Тот же **В. М. Коньяр** 5 февраля 1866 года сообщал Кутаисскому генерал-губернатору **Д. И. Святополку-Мирскому**, что Дальский князь **Алмасхит Маршания** объявил ему о намерении принять христианство (Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1881, т. 2. Махаджирство. 2023, с. 17). Вскоре он крестился именем наместника **Михаила Романова** в Тифлисе в экзаршеской крестовой церкви (док. № 109). В дальнейшем **Алмасхит Маршания** поселился в Джгердах и сыграл определенную роль в распространении христианства.

Несмотря на все трудности объективного характера, епископ Александр в мае 1866 года разработал «Проект относительно мер и способа для более решительного и успешного распространения христианства в Абхазии». Проект предусматривал ускорение освящения Пицундского кафедрального собора и открытия при кафедре духовного училища; определение священников-семинаристов в тех местах, где Совет Восстановления Православного

Христианства На Кавказе планировал открытие школ; овладение священниками абхазского языка; увеличение для них жалованья; обеспечение приличного содержания и обстановки епископу для представительности; расширение пределов епархии и т. д. (док. № 98).

К сожалению, перманентное обострение политической обстановки препятствовали осуществлению подобных проектов. Упразднение княжества, ссылка владельца и его кончина, колонизаторская политика под предлогом установления «государственного порядка», подготовка к проведению крестьянской реформы без учета особенностей социального и общественного строя Абхазии вызывали массовое недовольство. Вскоре они привели к вооруженному восстанию, охватившему всю Абхазию. 26 июля 1866 года собравшиеся в Лыхни абхазы убили начальника Сухумского военного отдела **В. М. Коньяра**. Власти жестоко подавили восстание, строго наказали его руководителей. Небезынтересно отметить, что новокрещенный **Алмасхит Маршания** со своим отрядом поддержал русских солдат в борьбе против восставших в Цебельде (**ჭემალ გამახარია. აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა**, გვ. 450).

После подавления восстания 1866 г. была осуществлена административная реформа. В соответствии с «Положением» от 11 августа 1866 года, Сухумский военный отдел состоял из Пицундского, Драндского, Цебельдинского и Окумского округов. Отдельной административной единицей являлся город Сухуми (Очерки из истории Грузии. Абхазия, с.407).

Жестокое подавление восстания абхазов 1866 года имело трагическое продолжение. В следующем, 1867 году русская администрация спровоцировала и фактически организовала массовое выселение из Абхазии ненадежного, по ее мнению, мусульманского населения – мухаджирство. Необходимо отметить, что оно готовилось и до восстания. Соответствующее предписание было сделано наместником еще в феврале 1866

года. В письме Кутаисскому генерал-губернатору от 28 февраля 1866 года начальник Главного Штаба Кавказской Армии **А. П. Карцов**, излагая содержание предписания наместника, писал, что поскольку население Абхазии враждебно к нам относится и трудно привить к нему христианскую цивилизацию, «мы должны употреблять все меры к возможному ослаблению и даже совершенному уничтожению мусульманского элемента в абхазском населении... Необходимо идти к указанной цели с возможной постепенностью» (Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1881, т. 2. Махаджирство, с. 18). Имеется документ от 27 июля 1866 года, в котором говорится, что гагринцы давно желают переселиться в Турцию, где живут их родственники (Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1881, т. 2. Махаджирство, с. 19). Из приведенных материалов явствует, что план переселения абхазов в Турцию существовал и до восстания. Для его реализации правительству нужен был лишь удобный предлог. Таким предлогом и стали события лета 1866 года.

Переселение абхазов в Турцию происходило в первой половине 1867 года. В предписании наместника Кутаисскому генерал-губернатору от 4 апреля 1867 года определялась главная цель переселения. Она состояла «в удалении от пределов наших той части населения, которая включает в себя элементы наиболее нам враждебные и не представляет достаточных гарантий верности и спокойствия при могущих возникнуть внешних политических столкновениях. Поэтому прежде всего должно быть обращено внимание и приняты самые действительные меры к выселению жителей Цебельды и Дала и равно тех жителей Абхазии, которые держатся магометанства и, расселяя местности горные, труднодоступные для наших войск, наиболее склонны к хищничеству и менее других готовы подчиняться порядку гражданской жизни». Далее следует целая инструкция из 12 пунктов по организации процесса переселения

(Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1881, т. 2. Махаджирство, с. 45-46).

В том же документе от 4 апреля 1867 года сказано, что по договоренности с правительством Турции, общая численность выселенных не должна была превышать 4 тысяч семейств. При этом всем «как прежде исповедывавшим веру христианскую, так и вновь принявшим крещение, переселение должно быть положительно воспрещено и должно быть объявлено, что они могут вполне рассчитывать на попечение о них правительства... В видах того, что христианская религия представляет для нас наибольшее ручательство в будущей верности народа, отнюдь не следует побуждать к переселению и таких лиц, которые вновь изъявляют желание принять крещение...» (Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1881, т. 2. Махаджирство, с. 45). Особое отношение к абхазам-христианам, о чем писал наместник, отражало точку зрения и начальника Сухумского отдела **М. Н. Толстого** (правнук фельдмаршала **М. И. Кутузова**), непосредственно руководившего переселением, а также Кутаисского генерал-губернатора **Д. И. Святополк-Мирского**. «Я полагаю, - писал он начальнику Главного Штаба Кавказской Армии **А. П. Карцову** 1 апреля 1867 года, - что христианам ни под каким видом нельзя позволять переселяться в Турцию» (Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1881, т. 2. Махаджирство, с. 43).

Переселение завершилось 3 июня 1867 года. 22 июня того же года **М. Н. Толстой** представил в Кавказское Горское Управление окончательные сведения о результатах переселения абхазов в Турцию. По этим сведениям, из Пицундского округа выселились 226 дворов (1367 душ); из Драндского округа - 629 дворов (3245 душ); из Цебельды - 2503 двора (14740 душ). Всего из Абхазии было выселено 3358 дворов с численностью 19342 человека (Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1881, т. 2. Махаджирство, с. 88).

В приведенных сведениях, как в зеркале, отражены этническая и религиозная карта Абхазии, а также результаты миссионерского труда епископа Александра, всего грузинского духовенства. Они свидетельствуют, что из Окумского округа (Самурзакано), состоявшего в основном из христианского грузинского населения, нет ни одного переселенца - мухаджира. Не видим их и из города Сухуми, где в то время почти отсутствовало абхазское население. По данным переписи населения за 1864 год, в городе Сухуми постоянных жителей насчитывалось 820 человек; из них более 770 исповедовали христианство; большинство населения Сухуми, в том числе христианского, составляли грузины - 450 человек; среди постоянных жителей города было 217 греков, 78 армян, 25 абхазов, 25 – турок, 25 русских (Документы по истории Грузии, серия II, т.1, часть II, с. 76-77, 79). Приведенная статистика показывает причину отсутствия мухаджиров среди жителей Сухуми. Полностью опустела Цебельда со сплошным абхазским населением мусульманского вероисповедания; туда не допускались миссионеры, о чем свое время писал Александр Окропиридзе (док.№ 68).

Обращает внимание и Пицундский округ с минимальным числом мухаджиров, в то время как в округе подавляющее большинство составляло мусульманское абхазское население. В их спасении решающую роль сыграли начальник Пицундского округа **Дмитрий Чавчавадзе** и епископ Александр. Архивные документы свидетельствуют, что начальник округа, завоевав доверие населения, всячески отговаривал абхазов от переселения в Турцию. При этом, заручившись поддержкой епископа Александра и духовенства, он старался обратить в христианство возможно большее число жителей округа. Согласно вышеприведенным предписаниям Кавказской русской администрации, только так можно было избежать участи мухаджира. В письме начальника Сухумского отдела **М. Толстого**

на имя Кутаисского генерал-губернатора **Д. И. Святополк-Мирского** от 25 марта 1867 года отмечается, что «В Пицундском округе с 22 декабря по 1 марта обращено в православие до восьмисот душ и продолжают креститься» (Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1881, т. 2. Махаджирство, с. 45).

По имеющимся данным, в 1867 году усилиями **Д. Чавчавадзе** и грузинского духовенства удалось окрестить 2867 жителей Пицундского округа (**ჰუმალ გამახარია. ავხაზეთი და მართლმადიდებლობა**, გვ. 453; см. еще коммент.107). Необходимо отметить, что при принятии христианства жители округа руководствовались не столько своими религиозными убеждениями, а политической целесообразностью. Об этом справедливо писал начальник Сухумского военного отдела генерал **В. Гейман** и с ним соглашался епископ Александр (док. №№ 108, 109).

Несмотря на это, население Пицундского округа выражало безграничную благодарность своему начальнику. В прошении «от общества абхазских жителей», написанном на ломанном русском языке и представленном начальнику Сухумского отдела генералу **В. Гейману** приблизительно в ноябре 1868 года, отмечаются большие заслуги князя **Д. Чавчавадзе** перед жителями округа. А когда началось переселение в Турцию, читаем в документе, **Д. Чавчавадзе** «объявил нам полное воспрещение... объяснило, что гораздо лучше жить в Сибири, чем в Турции»; в прошении сказано, что «мы очень довольны на князя **Чамчавадзе**» (так в тексте – авт.). Ее авторы (более 30 представителей высшего сословия) просят начальство «еще одну милость – если не хотите, чтобы мы погибли последний раз, то позволить нам иметь князя **Чамчавадзе** начальником нашего Пицундского округа еще два года, так как в это время должны быть великие дела, а именно крестьянский вопрос, княжество и дворянство и поземельные права. Мы, князья, дворяне и люд нашего сословия все верим **Чавчанадзе** (так в тексте – сост.), которому лучше всех известно наше состояние и который

хорошо управляет нашим неблагоприятным народом, а если это, ваше превосходительство, вы не в состоянии взять на себя исполнить сию нашу просьбу, то в таком случае позволить ваше превосходительство нам послать от себя депутата к его императорскому высочеству князю наместнику Кавказскому» (Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1881, т. 3. Махаджирство, 2023, с. 7-8). К сожалению, прошение «от общества абхазских жителей» не было удовлетворено.

Можно сказать, что масштабы мухаджирства прямо зависели от успехов или неудач миссионерской деятельности. Население Цebelды, Дальского ущелья, Псху и других горных обществ, где по объективным причинам не трудились миссионеры, полностью переселили в Турцию. В других же округах, где функционировали церкви, результаты мухаджирства оказались менее катастрофичными.

Совершенно ясно, что в этом большая заслуга принадлежит епископу Александру и грузинскому духовенству. Говоря словами **Амвросия Хелая**, даже в то страшное время, когда все абхазы ненавидели христиан, один только епископ Александр пользовался их доверием, только он поддерживал связь с абхазцами, только с ним делились они своим горем. В подтверждение своих слов **Амвросий** приводит пример, когда в дни переселения абхазов в Турцию к епископу Александру явился абхаз - мусульманин по имени **Урус** со своим двенадцатилетним сыном. Выяснилось, что **Урус**, раньше потерявший жену и остальных детей, покидал родину; однако не зная какие испытания его ждет на чужбине, решил оставить единственного сына в Абхазии в надежде, что его возмет на воспитание епископ Александр. Действительно, преосвященный Александр принял мальчика и своими личными средствами воспитал его достойным христианином (док. № 145).

После мухаджирства власти проводят очередную административную реформу. Существовавшие после 1866 года 4

округа в 1868 году преобразовываются в два округа - Пицундский и Очамчирский. Они, со своей стороны, делились на участки. Пицундский округ включал Гудаутские и Гумистинские участки, Очамчирский округ – Кодорские и Самурзаканские участки. Цебельда управлялась отдельно.

Епископ Александр и грузинское духовенство быстро приспособились к новым условиям, продолжив миссионерскую и педагогическую деятельность. Епископ требует от благочинных священников предоставления ежегодных отчетов (док. № 100). По данным 1868 года, число христиан заметно возрастает. В Самурзакано, как и прежде, все население (22426 человек) исповедовало христианство; в Гудаутском участке было христиан – 8126, а мусульман или язычников 14 451; В Гумистинском участке, где раньше не было христиан, их число составляло 507, а мусульман – 6021; в Кодорском участке христиан – 6671, мусульман и язычников – 7645. Таким образом, в целом по Абхазии без Самурзакано численность христиан составляла 15404, мусульман и язычников – 28127. Выросло и количество церквей. В собственно Абхазии функционировали 16 церквей, в которых служили 18 священников, а в Самурзакано имелось 15 церквей при 15 священниках (**ჯემალ გამახარია. აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა**, გვ. 938-948). Епископ Александр в 1868 году на собственные средства восстановил две церкви. Одна из них, находившаяся около Сухуми, была восстановлена во имя спасения императора **Александра II** после нападения на него террориста **Д. Коракозова** 4 апреля 1866 года. Епископ Александр за это получил благодарность от императора. Была также восстановлена Сухумская кладбышенская церковь.

По инициативе начальника Сухумского отдела **В. Геймана** возник и фактически разрешился вопрос строительства кафедрального собора в Сухуми (**ჯემალ გამახარია. აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა**, გვ. 456-457), хотя епископ Александр считал, что таким собором, в соответствии с решением

Святейшего Синода об учреждении Абхазской Архиереской Кафедры (1851 год), должен быть Пицундский храм, возобновление которого подходило к концу (док.№№ 108, 109).

Особое внимание уделялось вопросам просвещения, в том числе духовному. В сборнике предсталены документы, подписанные епископом Александром и посвященные вопросам восстановления Абхазского Духовного Училища, его укомплектованию педагогами, финансированию, обеспечению учебниками и необходимым инвентарем. В них же речь идет о личных учениках епископа Александра. Публикуется их именной список, указано о полученном ими образовании. Епископ Александр считал, что его домашние ученики должны были продолжить учебу в открываемом Абхазском Духовном Училище. Имеется список учеников и этого будущего училища из 30 мальчиков. Среди них значится шестилетний Виссарион Зосимович Хелая – будущий Католикос-Патриарх Грузии Святой Исповедник Амвросий (док. №№ 99, 101-107).

Знакомясь с этими документами, трудно не согласиться с их автором – епископом Александром, который о своих абхазских учениках писал: «Они будут украшением училища; в лице оных учеников я впервые положил начало капитальному духовному образованию юношества Абхазии. Повторяю, я сколько мог сделал добра и на поприще ученой деятельности, образования и приготовления учеников для высшего воспитания. Бог Вездесущий и Видящий ведает сколько у меня желаний образовать абхазцев нравственно и умственно» (док. № 101). Действительно, без всякого преувеличения можно сказать, что именно епископ Александр (Окропиридзе) заложил основу просвещения абхазов. К сожалению, ему не удалось восстановить училище, хотя к этому все было готово. Одной из причин следует искать в политике властей по отношению к абхазскому народу, особенно после восстания 1866 года и последовавшего за ним мухаджирства.

До этих событий власти в определенной мере учитывали отдельные рекомендации епископа Александра. Как было выше отмечено, в мае 1860 года он впервые официально поставил вопрос о создании абхазской письменности (грамоты) и литературы (док №65). Уже в 1862 году приступила к работе комиссия по разработке абхазской письменности, созданная Обществом Восстановления Православного Христианства На Кавказе. В 1865 году она опубликовала абхазскую азбуку под названием «Доброе чтение православным». Туда же были включены и основные христианские истины. Азбука предназначалась для школ Общества Восстановления Православного Христианства На Кавказе. Однако в 1868 году Совет Общества признал абхазский язык «младенческим и неразвитым». По его же решению, «всякие попытки к передаче на нем книг Священного Писания были оставлены» (Обзор Деятельности Общества Восстановления Православного Христианства На Кавказе за 1860-1910 гг. Тифлис, 1910, с. 149-150, 157). Без сомнения, данное решение Совета Общества явно носил политический характер и было связано с событиями 1866-1867 годов, с политикой русификации.

Абхазское Духовное Училище, по нашему мнению, стало жертвой новой церковной политики в Абхазии, которое связано с именем начальника Сухумского военного отдела **В. Геймана**. Чтобы в этом убедиться, достаточно ознакомиться с его докладом на имя наместника на Кавказе **Михаила Романова** от 14 ноября 1867 года, то есть тогда, когда все предварительные работы уже были проведены и со дня на день ожидалось открытие духовного училища в Пицунде. В докладе вина за ослабление христианства в Абхазии возлагалась на владельца **Михаила Шарвашидзе**, епископа Александра и на все грузинское духовенство, исполнявших богослужение на грузинском языке; в школах также «учат на совершенно чуждом для абхазских детей грузинском языке, - писал **В. Гейман**, - и почему ему

дано предпочтение пред русским положительно непонятно». Начальник Сухумского военного отдела предлагал наместнику упразднить епископскую кафедру ввиду малочисленности населения края; в соответствии с новым административным делением учредить два благочиния - Кодорское и Пицундское, поставив над ними старшего благочинного (на эту должность рекомендовал **Давида Мачавариани**); упраздненную Абхазскую Епархию подчинить епископу Имеретинскому **Гавриилу**; возобновить древние храмы; учредить школы «на более прочных основаниях» (имелось в виду изменение языка преподавания); трех лучших воспитанников ежегодно направлять «в Ставропольскую семинарию с тем, чтобы после посвящать лучших из них в духовный сан для службы в Абхазии»; приискать средств для улучшения «быта имеющих быть избранными вновь священников» (док. № 110).

Доклад генерала **В. Геймана** знаменовал поворот в политике в сторону ускорения русификации Абхазии. В этих условиях совершенно лишним становилось духовное училище в Пицунде, где наравне с русским предполагалось преподавание и грузинского языка; кроме того, еп. Александр стал настойчиво предлагать введение обучения на абхазском языке и даже наметил кандидатуру преподавателя - священника **Иоанна Гегия** (док. № 103). Судя по дальнейшему ходу событий, гражданские и духовные власти (в первую очередь, экзарх Грузии) на Кавказе в основном одобрили предложения **В. Геймана** и приступили к реорганизации Абхазской Епархии.

Состоявшееся 20 апреля 1868 г. в Кавказском Горском Управлении совещание, рассмотрев вопрос о мерах укрепления христианства в Абхазии, решило просить епископа Имеретинского **Гавриила** обозреть приходы в Сухумском военном отделе и соответствующие предложения представить в Совет Общества Восстановления Православного Христианства на Кавказе. В мае-июне 1868 г. епископ **Гавриил** выполнил просьбу

горского управления. С этого периода епископ Александр фактически был отстранен от выполнения своих служебных обязанностей, хотя формально еще целый год оставался в должности епископа Абхазии.

В июне 1868 г. преосвященный Александр был отозван в Тбилиси. Общественность города Сухуми 10 июня того же года вручила ему Адрес в знак глубокого уважения (док. № 113); попрощался с ним и генерал **Гр. Шарвашидзе** (док. № 112). В своих письмах на имя епископа Александра представители духовенства Абхазии (**Иван Алексеев**, **Антоний Дгебуадзе** и др.) от имени паствы выражали сожаление в связи с отъездом еп. Александра из Сухуми (Национальный Центр Рукописей Грузии им. **К. Кекелидзе**. Фонд Александра Окропиридзе, д. 425, 445). Уезжая из Абхазии, преосвященный Александр передал собственную библиотеку в дар будущему Пицундскому Духовному Училищу, которое так и не открылось (Национальный Центр Рукописей Грузии им. **К. Кекелидзе**. Фонд Александра Окропиридзе, д. 419).

После отъезда из Абхазии епископ Александр, формально оставаясь в пержней должности, продолжал заниматься делами вверенной ему епархии (док. №№ 114, 116, 117). 2 января 1869 года **иеромонах Иона**, поддерживавший с ним близкие отношения, сообщает Александру о миссионерской деятельности в северо-западной части Абхазии и ходе работ по возобновлению Пицундского храма (док. №118). Вскоре после оставления епархии епископ Александр пытается получить пожизненное звание члена Общества Восстановления Православного Христианства на Кавказе первого разряда с вручением креста Святой Нины. Об этом он просил Совет общества 22 августа 1868 года (док. №115). 22 января 1869 года он ходатайствует перед тем же советом о присвоении ему пожизненного звания члена общества четвертого разряда (док. №119).

По указу Императора, 30 мая 1869 года Александр

Окропиридзе назначен епископом Горийским и викарием Грузинской Епархии. Тем же указом управление Абхазской Епархией поручалось епископу **Гавриилу** (док. № 121). Незадолго до этого – 12 апреля 1869 года – **генерал Гейман** на имя экзарха Грузии **Евсевия** присылает 225 руб. 25 коп. для передачи епископу Александру. Как писал генерал, настоящая сумма передавалась ему, как «высочайше дарованное пособие» за потери имущества во время абхазского восстания 1866 года (док. №120). В Сухуми епископ Александр владел собственным домом, еще раз пострадавшим в 1877 году. После отъезда епископа Александра из Сухуми его домом управлял священник Сухумской кладбищенской церкви, возобновленной епископом Александром за собственные средства, **Тимофей Сахокия** (отец **Федора Сахокия**). В 1885 году дом был продан. Его приобрел житель Сухуми **Марк Миминошвили** (док. №№ 125, 127, комент. 114).

Многочисленные документы, вошедшие в сборник, показывают, что епископ Александр и после назначения на Горийскую кафедру сохранял связь с Абхазией. А приезжал туда (в Новый Афон) только однажды, в начале августа 1888 года, когда возвращался из России в Грузию (док. №133). Несмотря на это, довольно часто получал информацию о происходящих в Абхазии событиях, по мере возможности выполнял многочисленные просьбы представителей местного духовенства и мирян по самым разным вопросам. В постоянной связи с ним находился протоиерей **Давид Мачавариани**, служивший старшим благочинным Абхазии, а затем настоятелем Сухумского кафедрального собора. Все его письма были написаны на грузинском языке. 28 ноября 1872 года **Давид Мачавариани** сообщает епископу Абхазии об усилении мусульман в с. Акапа; 5 июня 1877 года – об уничтожении церковей абхазами; 27 апреля 1880 года просит сведения об учреждении Абхазской Архиерейской Кафедры; 21 октября 1882 года пишет о начале строительства кафедрального собора в Сухуми; 28 ноября 1882

года – о восстановлении разрушенных в 1877 году церквей, а также в строительстве новых храмов (док. №№123, 126-129).

В письмах **Давида Мачавариани** от 12 октября 1885 года и 30 декабря 1886 года обращается внимание на реорганизацию епархии, произошедшей 12 июня 1885 года, и на возможное назначение в Сухуми русского архиерея. «Лишь бы был хорошим человеком», – считает автор писем (док. №№ 130, 131). Из последующих писем **Давида Мачавариани** никак не следует, что Сухумские архиереи, часто сменявшие друг-друга, были хорошими пастырями. Весьма положительную оценку заслужил лишь епископ **Петр Другов** (21 августа 1893-28 января 1895). Среди его положительных черт (образованность, человечность, кротость, богобоязливость, частое исполнение проникновенных проповедей и т. д.) **Давид Мачавариани** выделяет такое качество епископа **Петра**, как одинаковое отношение к русским и грузинам (док. №139).

Подчеркивание этого факта указывает на то, что со второй половины 80-х годов XIX века вопрос национальной дискриминации грузин действительно являлся весьма острой проблемой и даже верный слуга империи, каким являлся **Давид Мачавариани**, не может скрыть недовольство русификаторской политикой других русских архиереев Абхазии. 20 октября 1892 года он даже предлагал Александру, в случае перевода одного из Сухумских епископов (**Агафодора Преображенского**) в Россию, вернуться в Абхазию в качестве архиерея (док. №136). В письме от 4 апреля 1895 года на имя Александра **Давид Мачавариани** выражал сомнение в связи с назначением на Сухумскую Кафедру пожилого человека, не умевшего ездить верхом (док. № 141). Имелся в виду епископ **Арсений Изотов** (2 февраля 1895-26 марта 1905) – крайний шовинист и грузинофоб. **Давид Мачавариани** делился с Александром своими успехами, например, в возобновлении кафедрального собора, вместимость которого увеличилась до 700 человек (док. № 138);

ходатайствовал перед ним об оказании помощи священникам и педагогам из Абхазии. 20 августа 1894 года он просил содействия в назначении **Александра Руруа** (сына Отобаевского священника **Спиридона Руруа**) учителем в Окуми (док. №140).

К епископу Александру нередко обращались и другие сослуживцы, а также известные представители Абхазии. Например, священник Илорской Святого Георгия Церкви **Зосим Хелая (Отец Святого Исповедника Амвросия)** 17 ноября 1872 и 15 декабря 1873 года просил о помощи в назначении положенной пенсии его матери **Русудану Георгиевне Путкарадзе** (док. №№122, 124). Среди просителей был и генерал-майор **Зураб Чхотуа**. В письме от 20 ноября 1890 года он просил епископа Александра о назначении жалования причту построенной им в Саберио церкви на имя Святого Георгия (док. № 134). Представляет интерес чрезвычайно теплое письмо **Тамары Михайловны Шарвашидзе** (дочери последнего владельца Абхазии) от 11 апреля 1892 года. В нем она просит своему крестному отцу – Александру об оказании помощи родственникам ее супруги и собственной служанке в получении метрики (док. № 135). Инспектор Батумского городского училища **Константин Мачавариани** (сын протоиерея **Давида Мачавариани**), как видно из его письма от 11 марта 1893 года, нуждался в помощи в составлении церковной истории Абхазии (док. № 137). Письмо бывшего настоятеля Драндского монастыря игумена **Варлаама** от 19 июля 1888 года, присланное из России (Армавира) свидетельствует о том, что епископ Александр был справедливым архиереем, пользовавшимся уважением и доверием самых разных лиц независимо от их национальной принадлежности, общественного положения и политических взглядов (док. № 132).

Таким образом, епископ Александр никогда не порывал связи с Абхазией, ее жителями и всегда отзывался на их обращения. В истории Абхазской Епархии он безусловно

оставил глубокий след, о чем свидетельствуют опубликованные в настоящем сборнике документы. Свой след оставил он и в Гурийской Епархии, которой управлял со 2 апреля 1882 г. по 2 марта 1886 г. После Гурии была опять Горийская Епархия. С апреля 1898 г. до ноября 1903 г. являлся Гурийско-Мингрельским епископом. В тот период он решительно противостоял шовинистской политике расчленения грузинской нации и русификации западных грузин, осуществляемой властями руками **И. Восторгова** и его подручных. Экзарх **Алексий** в конце апреля 1903 г., вернувшись в Тбилиси из путешествия по Западной Грузии (его сопровождал тот же **И. Восторгов**), послал секретное письмо, фактически донос на имя обер-прокурора Святейшего Синода **К. Победоносцева**, в котором отмечалось: «Преосвященный Гурийско-Мингрельский Александр иногда в публичных собраниях позволяет себе в присутствии грузин-дворян неприличные выходки по адресу русского народа и русской власти», что он обращается «к дворянству об объединении в защиту свободы» (док. №142).

Нет сомнения в том, что донос экзарха во многом предопределил решение об освобождении еп. Александра с занимаемой должности. При этом власти не могли не учитывать и установленный ими факт покровительства члеинов т.н. грузинской партии, действовавшей в Абхазии и выступавшей против политики русификации (Святой Исповедник **Амвросий** (Хелая) и Абхазия, с. 156). Принятие окончательного решения в отношении епископа Александра ускорили и другие публикуемые документы (док. №143), особенно письмо окружного наблюдателя школ церковно-приходских и грамоты в епархиях Грузинского Экзархата **Иоанна Восторгова** на имя экзарха Грузии **Алексия** от 11 октября 1903 года (док. № 144). Оставшиеся годы жизни преосвященный Александр провел в восстановленном им Шио-Мгвимском монастыре (см. коммент.164), где и скончался 9 (22) ноября 1907 г. Похоронен там же 16 (29) ноября.

Решением Святейшего Синода Грузинской Автокефальной Апостольской Церкви от 17 сентября 1995 года крупнейший духовный и общественный деятель - епископ Александр причислен к лику святых, наречен именем Святого Архиерея, днем памяти установлено 26 октября (8 ноября).

Сборник «Миссионерская и педагогическая деятельность Святого Архиерея Александра (Окропиридзе) в Абхазии (1851-1869)» рассчитан на духовенство, ученых, студентов, а также на широкий круг читателей. Выражаем уверенность, что с ним внимательно познакомятся и во временно оккупированной Абхазии.

Выражаю благодарность генеральному директору Национального Архива Министерство Юстиции Грузии госпоже **Теоне Яшвили** за оказанную помощь при работе над архивными документами; господину **Луарсабу Тогонидзе** за предоставление части фотоматериала. Указатель имен составила **Русудан Харебава**.

ეპისკოპოს ალექსანდრეს (ოქროპირიძე) ცხოვრებისა და მოღვაწეობის აფხაზეთის პერიოდი

ქართული ეკლესია თავის სამწყოსთან ერთად აღნიშნავს უდიდესი სასულიერო და საზოგადო მოღვაწის, მისიონერის, პედაგოგის, ქველმოქმედის, ქართული ეკლესიის წმინდანის ეპისკოპოს ალექსანდრეს (ერისკაცობაში - ალექსი დავითის ძე ოქროპირიძე) დაბადებიდან მე-200 წლისთავს (1824-1907). აფხაზეთში 18 - წლიანი გულმოდგინე მსახურების პერიოდში (1851-1869) მან განვლო გზა მღვდელმონაზონობიდან ეპისკოპოსობამდე, დატოვა რა ღრმა კვალი ამ უკიდურესად რთული რეგიონის საეკლესიო ისტორიაში. ალექსანდრე ოქროპირიძის სახელთან არის დაკავშირებული აფხაზთა შორის ქრისტიანული სარწმუნოების გავრცელებლება, პირველი ქართველი მისიონერების მიერ ამ კუთხით განეული შრომის შემდგომი გავრძელება, ახალი ტაძრების გახსნა. აფხაზეთში მან ჩაუყარა საფუძველი სასულიერო განათლებას, ის იყო აფხაზთა ისტორიაში პირველი ოფიციალური სასწავლო დაწესებულების ხელმძღვანელი და ასევე პირველი პედაგოგი; სპეციალურად აფხაზი ყმანვილებისთვის საკუთარი სახსრებით კერძო სკოლების პირველი დამაარსებელი.

XIX ს. 50-60 წლები, როდესაც ალექსანდრე ოქროპირიძე აფხაზეთში მსახურობდა, იყო გარდატეხის პერიოდი რუსეთის პოლიტიკაში საქართველოს მიმართ. ერთის მხრივ, საბოლოოდ დასრულდა იმპერიის ინტერესებით ნაკარნახევი „ლიბერალიზმის“ პოლიტიკა, რომელიც მეფისნაცვალ **მ. ვრონცოვის** (1844-1854) სახელს უკავშირდება; დამთავრდა ხანგრძლივი და სისხლისმღვრელი ომი კავკასიაში (1864 წლის მაისი), რასაც შედეგად მთელი რეგიონის დაპყრობა, ადგილობრივი მოსახლეების დიდი ნაწილის განადგურება ან ოსმალეთში გადასახლება მოჰყვა; გაუქმდა ქართული სახელმწიფოებრიობის უკანასკნელი ნაშთები - სამეგრელოსა (1857წ.) და აფხაზეთის სამთავროები; განხორციელდა აფხაზი

ხალხის გენოციდი მუჰაჯირობის სახით; იმპერია ფრთხილად, მაგრამ გამოკვეთილად დაადგა კავკასიის, პირველ რიგში, საქართველოს რუსიფიკაციის გზას. მეორეს მხრივ, კვლავ გამოიღვიძა ქართულმა ეროვნულმა მოძრაობამ; დიდი ილიას მეთაურობით საფუძველი ჩაეყარა ეროვნულ-გამანთავისუფლებელი მოძრაობის ახალ ეტაპს მამული, ენა, სარწმუნოებისთვის.

ეპისკოპოსი ალექსანდრე ამ მოძრაობის უთვალსაჩინოესი წარმომადგენელია. თუ გავითვალისწინებთ 1860-1861 წწ. გამოთქმულ მოსაზრებებს ქართული ენის მნიშვნელობისა და მისი აღორძინების აუცილებლობის თაობაზე (დოკ. №65,79), აფხაზეთში მოღვაწე ჯერ მხოლოდ არქიმანდრიტი ალექსანდრე, გარკვეული თვალსაზრისით, ილიასეული ეროვნული მოძრაობის წინამორბედადაც შეიძლება ჩაითვალოს. 1898 წლის 17 მაისს სიონის საკათედრო ტაძარში, სადაც თბილისის საზოგადოებამ გაცილება მოუწყო გურია-სამეგრელოს ეპისკოპოსად დანიშნულ მღვდელმთავარს, დიდმა ილიამ თავის სულიერ მოძღვარს, ეპისკოპოს ალექსანდრეს ასეთი სიტყვებით მიმართა: „თქვენის ცხოვრების წმიდათა წმიდად ორი დიდი საგანია: ერთი – ღმერთი და მეორე – თქვენი სამშობლო ქვეყანა. ღმერთს მღრთისას აძლევდით და ქვეყანას – ქვეყნისას და ორსავე ემსახურებოდით ერთმანეთის დაუკლისად გულმხურვალებით და სიყვარულითა. ერთი წუთიც არ ვიცი თქვენის სიცოცხლისა, რომ ცხოველმყოფელი შუქი ამ ორკეცს სიყვარულისა არ მოჰფენდეს თვითვეულს თქვენს მოქმედებას. ქვეყანას ემსახურებოდით მღრთისათვის და ღმერთს ადიდებდით ქვეყნისათვის, რადგანაც ღმერთი არის სიყვარული და სიყვარული მხსნელია ქვეყნისა.

თქვენი სიცოცხლე მთელი და განუყოფელი სათნოებაა“... (გურია-სამეგრელოს ეპისკოპოსი ყოვლად სამღვდელლო ალექსანდრე. ბიოგრაფიული და სხვა წერილები. გამოცემული **ზ. ჭიჭინაძისაგან**. ტფილისი, 1903, გვ. 60-61; გაზ. ცნობის ფურცელი, 1898, 20 მაისი).

მადლიერმა ქართულმა საზოგადოებამ ეპისკოპოს ალექსანდრეს მოღვაწეობას მის სიცოცხლეშივე მისცა მაღალი შეფასება (ცნობის ფურცელი, 1897, 9 მაისი; 1998, 5 აპრილი, 19, 20 მაისი; მწყემსი, 1897, № 9-10, გვ. 5-7 და ა. შ.). პრესაში გამოქვეყნებული წერილების უმეტესობა თავმოყრილია კრებულში „გურია-სამეგრელოს ეპისკოპოსი ყოვლად სამღვდელო ალექსანდრე“, რომელიც 1903 წ. გამოაქვეყნა **ზ. ჭიჭინაძემ**. მანვე შეკრიბა და ცალკე წიგნად გამოსცა „სიტყვები და წერილები ყოვლად სამღვდელო ალექსანდრეზე“. იგი სასიქადულო მღვდელმთავრის გარდაცვალებასთან დაკავშირებით გამოქვეყნებულ წერილებს, დაკრძალვაზე წარმოთქმულ სიტყვებსა და სხვა საინტერესო მასალას შეიცავს. **ზ. ჭიჭინაძის** ეს ორი კრებული ამჟამადაც ალექსანდრე ოქროპირიძის ცხოვრება-მოღვაწეობისადმი მიძღვნილი პუბლიკაციების ერთ-ერთ ძირითად წყაროდ რჩება.

დიდი სასულიერო მოღვაწისა და ერისკაცის წმინდა სახელი საბჭოთა პერიოდში თითქმის მივიწყებული იყო. მოკლე ცნობა ეპისკოპოს ალექსანდრეს შესახებ (ავტორი **ბ. ლომინაძე**) მოთავსებული იყო ქართული საბჭოთა ენციკლოპედიის პირველ ტომში (თბ., 1975, გვ. 291). იგი განმეორებულია ენციკლოპედიაში „საქართველო“ (თბ., 1997, გვ. 97). ამგვარ მოკლე ცნობას ეპისკოპოს ალექსანდრეს შესახებ შეიცავს **მ. ბერძენიშვილის** „მასალები XIX ს. პირველი ნახევრის ქართული საზოგადოების ისტორიისათვის“. I. თბ., 1980, გვ. 108-110). საინტერესო საგაზეთო სტატიები მიუძღვნა თავის სახელოვან თანასოფლელს ცხინვალის რაიონის სოფ. დისევის სკოლის დირექტორმა და პედაგოგმა **გ. თუხარელმა** (საბჭოთა ოსეთი, 1981, 31 ივლისი; 1990, 20 აპრილი). ალექსანდრე ოქროპირიძის ეროვნულ მოღვაწეობაზეა ყურადღება გამახვილებული წერილში „კვალი კეთილი“ („ჭვარი ვაზისა“, 1982, № 1, გვ. 22-25). მისი ავტორია **ვახუშტი წუნდელი**; იგი უეჭველად უნდა იყოს **ვახტანგ გურგენიძე**. რომელმაც სხვა საყურადღებო წერილებიც მიუძღვნა დიდი მამულიშვილის ცხოვრებას და მოღვაწეობას

(წიგნის სამყარო, 1982, 10 მარტი, № 5; წმინდა მარიამის წილხვედრ ქვეყანაში. წიგნი II თბ., 1997, გვ. 69-85).

ალექსანდრე ოქროპირიძეს ეძღვნება წერილები, რომელთა ავტორები არიან **რემ დავიძოვი** (განათლება, 1992, 6 ნოემბერი), **ვაჟა კიკნაძე** (ივერია. ქართული, კავკასიური და ევრაზიური ცივილიზაციები. შემოდგომა-ზამთარი, 1998-99, გვ. 143-144), **მიქაელ ჭაბაშვილი** (ყურნ. მარადისი, 1998, №1, გვ. 6-7), **მარინე ხარატიშვილი** (საპატრიარქოს უწყებანი, 2002, № 45, 8-14 ნოემბერი, გვ. 7-11), **ზაზა აბაშიძე** („Александр Окропиридзе“. – Православная Энциклопедия, т. 1. М., 2000, с.497- 498; „განუწყვეტელი სათნოება“. – ფუძე, 2005, № 1, გვ. 11), **სერგო ვარდოსანიძე** („ეპისკოპოსი ალექსანდრეოქროპირიძე“. – წიგნში: ქართველი მღვდელმთავრები. XX - XXI საუკუნეები. თბ., 2010, გვ. 41-47) და სხვები (იხ. აგრეთვე „ქართველ წმინდანთა ცხოვრებანი“. თბილისი-ათენი, 2006, გვ. 254-257; საპატრიარქოს უწყებანი, 2000, № 49, 16-22 დეკემბერი, გვ. 8-9). ალექსანდრე ოქროპირიძის ღვანლი ქართული საეკლესიო გალობის აღდგენის საქმეში გაშუქებული ილია თავბერიძის მონოგრაფიაში „XIX ს. ქართველი მოღვაწეები და საეკლესიო გალობა“. თბ., 2005, გვ. 21-38.

ეპისკოპოს ალექსანდრეს მოღვაწეობის ცალკეულ ასპექტებს ეხება მისი დაბადების 190-ე წლისთავისადმი მიძღვნილი სამეცნიერო კონფერენციის მასალები, მათ შორის დეკანოზ **მიქაელ (მახარე) ბუკიას**, **დეკანოზ გიორგის (გუგუშვილი)**, **მ. კობერიძის**, **მ. სუხიაშვილის**, **ე. ფავლენიშვილის** და სხვათა მოხსენებები (გორის სახელმწიფო სასწავლო უნივერსიტეტი. ჰუმანიტარულ მეცნიერებათა ფაკულტეტი. ისტორიისა და არქეოლოგიის ცენტრი. შრომათა კრებული, № 11. თბ., 2016). კონფერენციაზე წარმოდგენილ მოხსენებებში გარკვეული ყურადღება ალექსანდრე ოქროპირიძის აფხაზეთში მსახურების პერიოდსაც ეთმობა.

უკვე შექმნილია არაერთი ნაშრომი, რომელშიც გაშუქებულია მეუფე ალექსანდრეს უშუალოდ აფხაზეთში სამსახურის პერიოდი. მათ შორის შეიძლება დავასახელოთ **გ. როგავას**

სტატია (ეპისკოპოსი ალექსანდრე ოქროპირიძე და აფხაზეთი. - აფხაზეთის მოამბე, 2000, № 4, გვ. 35-37), ასევე **ლინარა დარსალიას** პუბლიკაცია („მოვასწარი აფხაზების სიყვარულის დამსახურება“. - საპატრიარქოს უწყებანი, 2010, 4-10 ნომერი, №36, გვ. 11-14). **გ. როგავას** ნაშრომში ძირითადი ყურადღება აფხაზეთში სასულიერო განათლების ორგანიზაციას აქვს დათმობილი. საინტერესოა (თუმცა სადავოც) მოსაზრება ილორში სასულიერო სასწავლებლის არსებობის შესახებ. უტყუარ ისტორიულ წყაროს ასეთი სასწავლებლის გახსნისა და ფუნქციონირების შესახებ ჯერ-ჯერობით ვერ მივაკვლიეთ. ვფიქრობთ, ის არც გახსნილა (არ არსებობს გადანწყვეტილება მისი დაფუძნების, დებულების, ბიუჯეტისა და შტატების დამტკიცების, მოსწავლეთა მიღების, გაუქმებისა ან სხვაგან გადატანის შესახებ და ა. შ.), მაგრამ ამჟამად, რომ ილორში მოსწავლეთა ჯგუფი თითქმის ერთი წელი მეცადინეობდა სასულიერო სასწავლებლის პროგრამით და იგი მზად იყო ახლადგახსნილი ლიხნის სასულიერო სასწავლებლის მეორე კურსზე სწავლის გასაგრძელებლად (დოკ. № 2).

აფხაზეთის პერიოდს ეძღვნება ამ სტრიქონების ავტორის რამდენიმე ნაშრომიც - «წმინდა მღვდელმთავარი ალექსანდრე (ოქროპირიძე) და აფხაზეთი. კრებული შეადგინა, გამოკვლევა და კომენტარები დაურთო **ჯემალ გამახარიაშვილი**. თბ., 2006 (რუსულ და ქართულ ენებზე); «წმინდა მღვდელმთავარი ალექსანდრე ოქროპირიძე. 1824-1907. დიდი ქველმოქმედი, მუდმივ მქნელი სიკეთისა“. - წიგნში: **მორწმუნე ადამიანები: სამართლიანი ადამიანები**. თბ., 2011, გვ.39-40»; „ალექსანდრე (ოქროპირიძე)“. - საქართველოს მართლმადიდებელი ეკლესია. ენციკლოპედია, I. თბ., 2015, გვ. 143-146; „წმინდა მღვდელმთავარ ალექსანდრეს მისიონერული და პედაგოგიური მოღვაწეობა აფხაზეთში. 1851-1861“. - გორის სახელმწიფო სასწავლო უნივერსიტეტი. პრომათა კრებული, № 11, გვ. 70-95.

არსებული ლიტერატურის მოკლე მიმოხილვა გვიჩვენებს, რომ ეპისკოპოს ალექსანდრეს მოღვაწეობის

მეცნიერული შესწავლა ჯერ კიდევ საწყის ეტაპზე იმყოფება. წინამდებარე კრებული წარმოადგენს გამოჩენილი ქართველი მღვდელმთავრის მისიონერულ და პედაგოგიურ სარბიელზე მსახურების აფხაზეთის პერიოდის უფრო ღრმად შესწავლის მცდელობას, 2006 წელს ავტორის მიერ გამოქვეყნებული კრებულის («წმინდა მღვდელმთავარი ალექსანდრე (ოქროპირიძე) და აფხაზეთი») ფაქტობრივად მეორე გამოცემას. მასში დამატებით შეტანილია ალექსანდრე ოქროპირიძის აფხაზეთში მოღვაწეობის უფრო სრულად და ყოველმხრივ ამსახველი ექვს ათეულზე მეტი ახალი საარქივო დოკუმენტი, რომელიც პირველად შემოდის სამეცნიერო მიმოქცევაში.

წინამდებარე კრებულის მიზანია აფხაზეთში ალექსანდრე ოქროპირიძის მისიონერული და საგანმანათლებლო, საქმიანობის, მისი როგორც მღვდელმთავრის მოღვაწეობის დოკუმენტური გაშუქება, რეგიონთან შემდგომი კავშირის წარმოჩენა, სპეციალისტებისთვის ადრე უცნობი ან ნაკლებად ცნობილი წყაროების გამომზეურება.

* * *

ალექსანდრე ოქროპირიძე დაიბადა 1824 წლის სექტემბერში (საქართველოს ცენტრალური სახელმწიფო ისტორიული არქივი, ალექსანდრე ოქროპირიძის პირადი ფონდი, №1460, წინასიტყვაობა) გორის მაზრის სოფ. დისევში (ამჟამად ოკუპირებული ცხინვალის რეგიონის შემადგენლობაში) იმავე სოფლის მღვდლის — **დავით ოქროპირიძის** ოჯახში. სხვა მონაცემებით, იგი 1822 წელს არის დაბადებული (**ზ. ჭიჭინაძე**, სიტყვები და წერილები, გვ. 119; **ვ. გურგენიძე**, წმ. მარიაშვილის წილხვედრ ქვეყანაში. წიგნი II, გვ. 72). ალექსანდრე ოქროპირიძის დაბადების თარიღად პრესაში 1826 წელიც დასახელებულია (ყოვლადსამღვდელო ეპისკოპოსი ალექსანდრე. - გაზ. კვალი, 1895, 23 ივლისი, № 31). 1859 წელს შედგენილ და 1862 წელს შევსებულ მის ფორმულიარში (დოკ. № 82) ჯერ (ე. ი. 1859 წელს) მითითებული იყო ასაკი — 44 წელი,

შემდგომში (ე. ი. 1862 წელს) — 47 წელი, რაც, ვფიქრობთ, შეცდომაა. ვინაიდან ეპისკოპოს ალექსანდრეს სიცოცხლეში გამოქვეყნებულ მრავალრიცხოვან საიუბილეო წერილებში, ასევე გარდაცვალებასთან დაკავშირებულ პუბლიკაციებში ყველგან 1824 წელია დაფიქსირებული (**ზ. ჭიჭინაძე**, გურია-სამეგრელოს ეპისკოპოსი, გვ. 7, 12, 14, 23; **ზ. ჭიჭინაძე**, სიტყვები და წერილები, გვ. 1, 48, 76), ამ უკანასკნელ ვერსიას უფრო ვემხრობით.

გორის სასულიერო სასწავლებლის დამთავრების (1839 წელი) შემდეგ ალექსანდრე ოქროპირიძემ სწავლა თბილისის სასულიერო სემინარიაში გააგრძელა და 1845 წელს დაასრულა. ფორმულიარის მიხედვით, 1845 წლის 8 ივლისს თბილისის ფერიცვალების მონასტერში ბერად აღიკვეცა. 1846-1850 წლებში ალექსანდრე ოქროპირიძე ყაზანის სასულიერო აკადემიის სტუდენტია; 1849 წლის 9 ოქტომბერს მღვდელმონაზონის ხარისხში აიყვანეს. აკადემია დამთავრებულ ალექსანდრეს 1850 წლის 6 ოქტომბერს ღვთისმეტყველების კანდიდატის ხარისხი მიენიჭა. 1851 წლის 15 თებერვლიდან სასწავლო წლის ბოლომდე თბილისის სასულიერო სემინარიის დაბალ განყოფილებაზე ბიბლიას, ლათინურ ენას, მართლმადიდებლურ სარწმუნოებას ასწავლიდა, ხოლო უმაღლეს განყოფილებაზე — ზნეობრივ ღვთისმეტყველებას და არქეოლოგიას.

სასულიერო ხელისუფლება ალექსანდრე ოქროპირიძეს აფხაზეთში სამოღვაწეოდ ამზადებდა; 1851 წლის 15 აპრილს იმპერატორის ბრძანებულებით და იმავე წლის 30 მაისს უწმინდესი სინოდის გადაწყვეტილებით დაფუძნდა აფხაზეთის საეპისკოპოსო კათედრა და აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებელი. აფხაზეთის ეპისკოპოსად **გერმანე (გოგოლაშვილი)** დაინიშნა, სასულიერო სასწავლებლის ზედამხედველად (დირექტორად) და ადგილობრივი ეპისკოპოსის ამაღლაში მღვდელმონაზონად - ალექსანდრე (ოქროპირიძე). რადგანაც აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებლის ზედამხედველის ვინაობა სასწავლებლის გახსნის შესახებ გადაწყვეტილების მიღებამდე წინასწარ იყო ცნობილი, მღვდელმონაზონი ალექსანდრე, პედაგოგიური

და ადმინისტრაციული გამოცდილების მიღების მიზნით, 1851 წლის 15 თებერვლიდან, როგორც უკვე აღინიშნა, თბილისის სასულიერო სემინარიაში მასწავლებლად დაინიშნა, იმავე წლის 28 ივლისიდან 28 სექტემბრამდე ქუთაისის სასულიერო სასწავლებლის ინსპექტორად და მასწავლებლად მსახურობდა. ქუთაისიდან ალექსანდრე ოქროპირიძე აფხაზეთში გადავიდა, სადაც საეპარქიო კათედრის მღვდელმონაზონისა და სასულიერო სასწავლებლის ზედამხედველის მოვალეობის შესრულებას შეუდგა.

აფხაზეთის ცალკე ეპარქიისა და სასულიერო სასწავლებლის გახსნას, მათ ხელმძღვანელებად ქართული სამღვდლოების წარმომადგენლების დანიშვნას წინ უძღოდა ქართველი მისიონერების ხანგრძლივი და მიზანმიმართული მუშაობა აფხაზეთში, რომელიც ქრისტიანული სარწმუნოების აღდგენისკენ, დამოუკიდებელი ეპარქიის დაფუძნებისთვის წინაპირობების შექმნისკენ იყო მიმართული. ეს მუშაობა ჯერ კიდევ 1810 წლის 17 თებერვლამდე ანუ აფხაზეთის რუსეთთან შეერთებამდე (რუსეთის მერ აფხაზეთის ოკუპაციამდე) დაიწყო. არსებობს საკმაოდ სანდო ცნობები აფხაზეთის მთავრის **ქელეშბეის** (1780-იანი-1808 წწ.) ვაჟიშვილის, მომავალი მთავრის **სეფერბეი/გიორგი შარვაშიძის** მონათვლის შესახებ. ირიბი ცნობების მიხედვით კი, 1806 წელს თვით **ქელეშბეიც** მოინათლა (**ჯემალ გამახარია**. აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა, გვ. 346, 368).

საქართველოს რუსული ადმინისტრაცია, კავკასიის დაპყრობის სამხედრო-პოლიტიკური მიზნებიდან გამომდინარე, ცდილობდა მთიელ ხალხთა (აფხაზთა ჩათვლით) შორის თურქეთის გავლენის შესუსტებას. აღნიშნული მიზნის მისაღწევად აუცილებელი იყო რეგიონის გაქრისტიანება. რუსეთის ერთადერთ დასაყრდენ ძალას ამ შემთხვევაში ქართული სამღვდლოება წარმოადგენდა. ჯერ კიდევ არ ჰქონდათ რა ნათელი წარმოდგენა რუსეთის სამღვდიო მიზნების შესახებ, სამეგრელოს სამთავრო სახლი და სამღვდლოება საქართველოს რუსულ ხელისუფლებას ეხმარებოდა აფხაზეთში

დამკვიდრებისა და ქრისტიანობის აღდგენის საქმეში. ასე მაგალითად, 1805 წლის 9 ივლისს სამურზაყანოს მმართველებმა სოფელ ბანძაში ჭყონდიდელი მიტროპოლიტის **ბესარიონის (დადიანი)** წინაშე ხელი მოაწერეს ფიცს რუსეთის იმპერატორისა და სამეგრელოს მთავრისადმი ერთგულების შესახებ. ფიცის ტექსტი დამონშმებულია მიტროპოლიტ **ბესარიონის** ბეჭდით (Акты, Собранные Кавказской Археографической Комиссией, т. 2. Тифлис, 1868, с. 527 - შემდგომში - Акты...).

გიორგი შარვაშიძის მიერ ხელმოწერილი და 1808 წლის 12 აგვისტოს იმპერატორის სახელზე გავგზავნილი ე. წ. „სათხოვარი პუნქტები“ შედგენილი იყო სამეგრელოს სამთავრო კარის ეკლესიის წინამძღვრის, ცნობილი სასულიერო მოღვაწის დეკანოზ **იოანე იოსელიანის** მიერ (**ჯემალ გამახარია**, აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა, გვ. 350). 1805-1806 წლებში სამეგრელოს სამთავრო დელეგაციის შემადგენლობაში ის პეტერბურგში იმყოფებოდა. დელეგაცია მიიღო იმპერატორმა **ალექსანდრე პირველმა**. **იოანე იოსელიანი** მან ოქროს მედლით დააჯილდოვა და მუდმივი პენსიაც დაუნიშნა.

იმპერიის დედაქალაქში ვიზიტის შემდეგ დეკანოზი **იოანე იოსელიანი** კიდევ უფრო მეტი მონდომებით ცდილობდა აფხაზეთში რუსული გავლენის გაძლიერებას. როგორც ცაიშის მიტროპოლიტი **გრიგოლი (ჩიქოვანი)** 1822 წლის 3 ოქტომბერს **ეგზარქოს იონას** (1821-1832) წერდა, როდესაც დეკანოზი **იოანე იოსელიანი** 1806 წელს პეტერბურგიდან საქართველოში აფხაზეთის (საიდანაც იყო მისი აფხაზი მეუღლე **ასტანდა ინალიშვილი**) გავლით ბრუნდებოდა, ის განადიდებდა რუსეთის იმპერატორის სახელს, მოაქცია ბევრი აფხაზი, მათ შორის მთავარიც თავის შვილებთან ერთად (**ჯემალ გამახარია**, აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა, გვ. 368).

სწორედ **იოანე იოსელიანის** რჩევით მიიღო **გიორგი შარვაშიძე** რუსეთის მფარველობის ქვეშ აფხაზეთის შეყვანის გადწყვეტილება (Акты..., т. 3. Тифлис, 1869, с. 209). მანვე მიიღო მონაწილეობა 1815 წლის 29 ნოემბერს წებელის მფლობელ

დაუმორჩილებელ მარშანიებთან სოფელ ოქუშში გამართულ მოლაპარაკებებში. მასში ასევე მონაწილეობდნენ ცაიშის მიტროპოლიტი **გრიგოლი (ჩიქოვანი)** და **არქიმანდრიტი გიორგი კუხალაშვილი** (მომავალში სამეგრელოს ეპისკოპოსი). მოლაპარაკებების შედეგად მაჰმადიანმა მარშანიებმა ქართველი მართლმადიდებელი სამღვდელოების წარმომადგენლების წინაშე ყურანზე დაიფიცეს რუსეთის იმპერატორისა და სამეგრელოს მთავრის ერთგულებაზე (Акты..., т. 5. Тифлис, 1873, с. 507-508).

ხელს უწყობდნენ რა იმპერიას, სამეგრელოს სამთავრო სახლს და სამღვდელოებს მიამიტურად მიაჩნდათ, რომ მადლიერების ნიშნად ერთმორწმუნე რუსეთი დააბრუნებდა სამეგრელოს შემადგენლობაში ენგურის მარჯვენა მხარეს მდებარე მის ისტორიულ ტერიტორიებს. აღნიშნულ ტერიტორიებზე პრეტენზიებს სამეგრელოს მმართველები მუდმივად გამოთქვამდნენ აფხაზეთის რუსეთთან მიერთების თაობაზე მიმონერაში საქართველოს რუსულ ადმინისტრაციასთან და თვით იმპერატორთან (Акты..., т. 3, с. 201, 202; Утверждение русского владычества на Кавказе, т. 3, часть 2-я. Под редакцией **В. Потто**. Тифлис, 1904, с. 560). მათი აზრით, დაკარგული ტერიტორიების დაბრუნებისკენ გადადგმული პირველი ნაბიჯი უნდა ყოფილიყო აფხაზეთში ქრისტიანული სარწმუნოების, ქართული ტაძრებისა და ქართული ღმრთისმსახურების აღდგენა. აღნიშნული მიზანი განაპირობებდა აფხაზეთში გაგზავნილი ქართული სამღვდელოების წარმომადგენლების მაღალ მოტივაციას და აქტიურობას.

მისიონერული საქმიანობა თითქმის ნულიდან იყო დასაწყები. XVII საუკუნის ბოლოდან განხორციელებული დემოგრაფიული ცვლილებების შედეგად ქრისტიანობა აფხაზეთში განადგურდა და მის მაგივრად ჩამოსახლებულ მთიელთა რელიგია - წარმართობა დამკვიდრდა. ტაძრების უმრავლესობა დაინგრან დაცარიელდა. აფხაზეთის თანამედროვე ტერიტორიაზე ფუნქციონირებდა მხოლოდ ილორის წმინდა გიორგის ეკლესია,

რომელიც ცაიშის ეპარქიის შემადგენლობაში შედიოდა. ვითარებას ამძიმებდა ის გარემოება, რომ რუსეთის მიერ აფხაზეთის ოკუპაცია (1810 წლის 17 თებერვალი) დროში დაემთხვა ქართული ეკლესიის ავტოკეფალიის გაუქმებას და რუსეთის ეკლესიის უნმინდესი სინოდისადმი მის დაქვემდებარებას. 1811 წლის 30 ივნისს აღმოსავლეთ საქართველოს კათალიკოსი **ანტონ მეორე** განთავისუფლდა თანამდებობიდან და დაწესდა საეგზარქოსო მართვა-გამგეობა. 1815 წლის 8 მაისიდან გაიხსნა 1814 წლის 30 აგვისტოს დაფუძნებული საეგზარქოსო მმართველობის უმაღლესი ორგანო - საქართველო - იმერეთის სინოდალური კანტორა. მისმა ამოქმედებამ დასავლეთ საქართველოს (აფხაზეთის) საკათალიკოსოს ფორმალური არსებობის შეწყვეტა გამოიწვია.

დასავლეთ საქართველოს უკანასკნელი კათალიკოსი **მაქსიმე II აბაშიძე** (1776-1795) 1784 წლიდან იმერეთის სამეფოს დელეგაციის შემადგენლობაში რუსეთში იმყოფებოდა. რუსეთსა და იმერეთის სამეფოს შორის სამფარველო ტრაქტატის გაფორმების შესახებ იმავე წლის 29 დეკემბერს იმპერატრიცა **ეკატერინე II**-სთან (1762-1796) გამართულმა მოლაპარაკებამ შედეგი ვერ გამოიღო. მიუხედავად ამისა, **მაქსიმე II** რუსეთში დარჩა, სადაც აქტიურად აგრძელებდა დიპლომატიურ მისიას. 1792 წლის 27 ივლისის წერილში დასავლეთ საქართველოს სამღვდლოებისადმი აფხაზეთის კათალიკოსი წერდა დიპლომატიურ სარბიელზე განეული მუშაობის, ბიჭვინთისა და აფხაზეთის საერისთავოს მიმართ განუხორციელებელი მიზნებისა და იმედგაცრუების შესახებ. როგორც წერილიდან ირკვევა, შავიზღვისპირა ქალაქ ანაპიდან ოსმალების განდევნის (1791 წლის 22 ივნისი) შემდეგ კათალიკოსი **მაქსიმე II** დარწმუნებული იყო, რომ რუსული ჯარი გააგრძელებდა წინსვლას სამხრეთის მიმართულებით, გაანთავისუფლებდა ბიჭვინთას და მთლიანად დასავლეთ საქართველოს. იგი ასევე იმედოვნებდა, რომ **ეკატერინე II**-ის წყალობით ბიჭვინთის ტაძარსაც აღადგენდა. ვინაიდან ეს მიზანი და ოცნება ვერ განხორციელდა, **მაქსიმე II-მ**

დასავლეთ საქართველოს მომავალ კათოლიკოსს და მთელს სამღვდელოებას ანდერძად დაუტოვა ამ საქმის ბოლომდე მიყვანა: „უმეტესი ღვაწლი თქვენი იყავნ აფხაზეთის მოქცევასა და ბიჭვინთის ეკლესიის განახლებისათვის“ (**ჯემალ გამახარია**, აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა, გვ. 338-340). 1792 წელს აფხაზეთის კათოლიკოსი **მაქსიმე II (აბაშიძე)** კიევ-პეტერბურის ლავრაში გადავიდა, სადაც ის 1795 წლის 30 მაისს აღესრულა, დაკრძალულია იქვე.

მაქსიმე II-ის გარდაცვალების შემდეგაც აფხაზეთის საკათოლიკოსო აგრძელებდა ფუნციონირებას, თუმცა, როგორც ეპისკოპოსი **კირიონი** წერდა, დაიწყო მისი თანდათანობით მცხეთის გავლენის ქვეშ მოქცევის პროცესი (წმინდა მღვდელმთავარი **კირიონ II** და აფხაზეთი. თბილისი, 2006, გვ. 341). აღნიშნულ პროცესს ხელს უწყობდა აფხაზეთის საკათოლიკოსოს უკანასკნელი მმართველი, ქუთაისის მიტროპოლიტი, შემდგომში ქართული ეკლესიის წმინდანად შერაცხული **დოსითეოსი (წერეთელი)**. XIX საუკუნის დასაწყისისთვის ქართული ეკლესია ფაქტობრივად ერთ მთლიან ორგანიზმს წარმოადგენდა. მისი ავტოკეფალიის გაუქმებისა და განსაკუთრებით საქართველო - იმერეთის სინოდალური კანტორის ჩამოყალიბების შემდეგ ის ერთიანად აღმოჩნდა საეგზარქოსო მმართველობის, შესაბამისად, რუსეთის უწმინდესი სინოდის დაქვემდებარებაში.

XVII საუკუნის ბოლოდან საკუთრივ აფხაზეთში (მდინარე ლალიძგის ჩრდილო-დასავლეთით) არც ერთი ქრისტიანული ტაძარი არ ფუნქციონირებდა. მხოლოდ XIX საუკუნის დასაწყისიდან, როდესაც შეიქმნა ხელსაყრელი პირობები აფხაზეთში ქრისტიანობის აღდგენისთვის, ქართული სამღვდელოება, მისი ცალკეული წარმომადგენლები საკუთარი ინიციატივით იწყებენ იქ მისიონერულ საქმიანობას. განსაკუთრებულ აქტიურობას დეკანოზი **იოანე იოსელიანი** იჩენდა. 1809 წლის 23 დეკემბერს მან მიმართა საქართველოს მთავარმართებელ **ა.პ. ტორმასოვს** (1808-1811) და სთხოვა

ხელშეწყობა ბიჭვინთის, ლიხნის, დრანდის, მოქვის, ბედიის ტაძრების აღდგენაში, მღვდლების დანიშვნასა და საეკლესიო ნივთებით მათ მომარაგებაში (АКТЫ..., т. 4, с.415-416). 1810 წლის 2 იანვარს გაგზავნილ მეორე წერილში დეკანოზი იმავე **ა. პ. ტორმასოვს** სთხოვდა ლიხნის ეკლესიის განახლებას, ორი მღვდლისა და ერთი დიაკონის დანიშვნას (АКТЫ..., т. 4, с.416). **იოანე იოსელიანს** დახმარება არ მიუღია, მაგრამ მან საკუთარი სახსრებით განაახლა ლიხნის ღმრთისმშობლის მიძინების ტაძარი - შარვაშიძეთა კარის ეკლესია და იქ მღვდლები **იოანე ქავთარაძე და სიმეონ ჟორდანი**ა მიავლინა (**ჯემალ გამახარია**. აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა, გვ. 368).

წერილში, რომელიც 1810 წლის 26 ნოემბრით არის დათარიღებული, დეკანოზმა **იოანე იოსელიანმა** საქართველოს რუსული ხელისუფლების წინაშე დააყენა ლიხნის ტაძრის კურთხევის, ხატებითა და სხვა აუცილებელი ნივთებით მისი მომარაგების საკითხი. მასში აღნიშნულია, რომ ლიხნში უკვე დაინიშნა მღვდლები **იოანე ქავთარაძე**, რომელმაც მოასწრო 20 აფხაზის მონათვლა, და **სიმეონ ჟორდანი**; ამ უკანასკნელს იმ დროისათვის 10 აფხაზი, ხოლო პირადად **იოანე იოსელიანს** 3 თავადი და 2 აზნაური მოუნათლავეთ. ღმრთისმსახურების განახლების მიზნით ბედიის ტაძარშიც მღვდელმონაზონი **დავითი** ყოფილა მივლინებული. წერილში ყურადღებაა გამახვილებული იმ გარემოებაზე, რომ „აფხაზეთში მცხოვრებნი უნიგნურები და გაუნათლებლები არიან“. ამასთან დაკავშირებით **იოანე იოსელიანი** პირველად აფხაზთა ისტორიაში აყენებს საკითხს ლიხნის ეკლესიასთან ერთგვარი სასწავლებლის მოწყობის შესახებ. აღნიშნულ სასწავლებელში სასულიერო განათლება უნდა მიეღო 12 აფხაზ ყმანვილს, რომლებიც შემდგომში აფხაზთა შორის ქრისტეს 12 მოციქულის მისიას შეასრულებდნენ. **იოანე იოსელიანი** ითხოვდა სასწავლებლისთვის დაფინანსების („წყალობის“) გამოყოფას (АКТЫ..., т. 6, часть вторая, с.416). სამწუხაროდ, ხელისუფალთა მხრიდან უყურადღებობის გამო, დეკანოზ **იოანე იოსელიანის**

კეთილშობილური იდეა ქალაქადზე დარჩა, მაგრამ გაივლის წლები და მას ალექსანდრე ოქროპირიძე განახორციელებს.

რუსული ადმინისტრაცია დაინტერესებული იყო კავკასიელ მთიელებში, მათ შორის აფხაზებში, ქრისტიანობის გავრცელებით. ამასთანავე იგი მშვენივრად აცნობიერებდა ამ უაღრესად მნიშვნელოვან საქმეში ქართული სამღვდელოების ჩართვის აუცილებლობას. უწმინდესი სინოდის 1818 წლის 28 დეკემბრის გადაწყვეტილება ქართულ ეპარქიებს პირდაპირ ავალებდა ეგზარქოსის ზედამხედველობით განეხორციელებინათ ოსური სასულიერო კომისიის (1745-1860 წლებში არსებული მისიონერული ორგანიზაცია) ფუნქციები მათ მოსაზღვრედ მცხოვრები წარმართებისა და სხვა ურწმუნოთა მიმართ. აღნიშნული გადაწყვეტილება აფხაზეთ-სამურზაყანოსაც ეხებოდა. მიუხედავად ამისა, საქართველოს საეგზარქოსო მ ვერ მოახერხა იქ მისიონერული საქმიანობის დაუყოვნებლივ დაწყება აფხაზეთში ანტირუსული შეიარაღებული გამოსვლების გამო. ხელისშემშლელი ფაქტორი გახდა ასევე სამეგრელოს სამღვდელოებაზე საქართველოს საეგზარქოსოს იურიდიქციის გაუვრცელებლობა.

ამ ვითარებაშიც კი ქართული სამღვდელოების წარმომადგენლები ახერხებდნენ მისიონერული საქმიანობის წარმართვას. ზემოხსენებული სასულიერო პირების (**იოანე იოსელიანი**, **სიმეონ უორდანი**, **იოანე ქავთარაძე**) გარდა, XIX საუკუნის 20-იანი წლების დასაწყისში აფხაზთა შორის ქრისტიანობის გავრცელების საქმეში განსაკუთრებით გამოიჩინა თავი მღვდელმა **სოლომონ ნადიროვმა** (ნადარაია, ნადირაძე?), რომელიც სოხუმის სამხედრო ეკლესიაში მსახურობდა. არსებობს მის მიერ მონათლულთა 50 კაციანი სია. **მიხეილ შარვაშიძის** ხელმოწერით 1823 წელს **სოლომონ ნადიროვისთვის** გაცემულ მონუმბაში აღნიშნულია, რომ ის „უქადაგებს რწმენას ურწმუნო, გაუნათლებელ მთიელ და აფხაზ ხალხებს“; რომ მასთან „მოდიან ნათლობის თხოვნის სრული და გულწრფელი სურვილით“ (სცსია, ფ.488, ანან.1, ს. 963, ფფ.1, 9, 14, 15, 17-20, 22).

სამისიონერო ასპერეგზე მიღწეული წარმატებებისთვის

ლიხნის კარის ეკლესიის მღვდელი **იოანე ქავთარაძე** 1818 წლიდან პეტერბურგის ალექსანდრე ნეველის ლავრაში მიავლინეს. ის გახდა XIX საუკუნეში აფხაზეთის სამთავროს პირველი საეკლესიო ხელმძღვანელი. 1821 წლის 15 აგვისტოს იმპერატორის ბრძანებითა და უწმინდესი სინოდის გადაწყვეტილებით, მიტროპოლიტმა **სერაფიმემ (გლაგოლევსკი** - სინოდის თავმჯდომარე 1821-1843 წწ.) **იოანე ქავთარაძე** ლიხნის „ღმრთისმშობლის მიძინების ტაძრისა და მთელი აფხაზეთის ოლქის არქიმანდრიტად“ აკურთხა. იმპერატორის მიერ ახლადდამტკიცებულ მთავართან **დიმიტრი შარვაშიძესთან** ერთად არქიმანდრიტი **იოანე** აფხაზეთში დაბრუნდა (1821 წლის ოქტომბერი). 1821 წლის დეკემბერში მან ჩაიბარა ლიხნის ღმრთისმშობლის მიძინების ტაძარი „ქრისტიანულ სარწმუნოებაზე აფხაზი ხალხის მოქცევის ღმრთივსათნო სამსახურის გასაწევად“ (სცსია, ფ.488, ანან.1, ს. 963, ფ. 3). ძალიან მალე 70 აფხაზის მონათვლისთვის **იოანე ქავთარაძემ** საქართველოს ეგზარქოს **იონასგან (ვასილევსკი** -1821-1832) მადლობის წერილი დაიმსახურა (სცსია, ფ.488, ანან.1, ს. 963, ფ. 1-2). მთლიანობაში, აფხაზეთის არქიმანდრიტს 216 აფხაზი მოუნათლავს. შესაბამისი სიები დამოწმებულია ახალგაზრდა მთავრის **მიხეილ შარვაშიძის**, მისი დედის - **თამარა დადიანისა და იოანე ქავთარაძის** ხელმოწერებით. აფხაზეთში უფრო ფართოდ მისიონერული საქმიანობის გაშლას, ახალი ეკლესიების, მათ შორის ისტორიული ტაძრების აღდგენას ხელს უშლიდა რუსეთის ბატონობის წინააღმდეგ აფხაზეთში მიმდინარე აჯანყება, ასევე სამთავრო სახლის შიგნით პოლიტიკური, შესაბამისად სარწმუნოებრივი ორიენტაციის საკითხებზე არსებული განხეთქილება. არქიმანდრიტი **იოანე ქავთარაძე** 1824 წლის ოქტომბერში ეგზარქოსს აცნობებდა: „მთელი აფხაზეთი აჯანყდა, სოუკ-სუ დატოვეს რუსის რაზმებმა, ტაძარი განითლებულია სისხლით. ტაძრის შიგნით აფხაზების მიერ მოკლულია ათი კაცი, საეკლესიო ნივთები და ფული დაიკარგა. ბუნტოვშიკების მალე დაწყნარება შეუძლებელია“ (**გივი როგავა**. რელიგია და ეკლესია საქართველოში XIX – XX სს. თბილისი, 2002, გვ. 81).

20-იანი წლების ბოლოსათვის მოიხსნა ზემოაღნიშნული ხელისშემშლელი ფაქტორები, რომლებიც აფერხებდნენ აფხაზეთში მისიონერული საქმიანობის უფრო ფართოდ გაშლას. პირველ რიგში, დასრულდა პერმანენტული შეიარაღებული გამოსვლები. 1825 წლის 26 მარტს სამეგრელოს სამთავროს ეკლესიები საქართველოს საეგზარქოსოს გამგებლობის ქვეშ მოექცა. ეგზარქოსისა და **ლევან V დადიანის** მოთხოვნით, ამ დღიდან ჭყონდიდის ეპარქიის ერთ-ერთი მთავარი მოვალეობა გახდა აფხაზეთში მისიონერების მივლინება. რუსულმა ადმინისტრაციამ კვლავაც გააქტიურა კავკასიელ მთიელთა შორის ქრისტიანობის გავრცელებისკენ მიმართული ძალისხმევა. 1829 წლის 13 აპრილის იმპერატორის ბრძანებულება ითვალისწინებდა კავკასიაში მართლმადიდებლობის გავრცელების მიზნით სპეციალური მისიონერული საზოგადოებების შექმნას. ამასთან დაკავშირებით მთავარმართებელი **ი. პასკევიჩი** (1827-1831) საქართველოს ეგზარქოს **იონას** 1830 წლის 26 იანვარს წერდა, რომ ის ეთანხმება მისიონერებად პირველ ეტაპზე ქართველი სასულიერო პირების გაგზავნას (Акты..., т. 7. Тифлис, 1878, с. 248; т. 8. Тифлис, 1881, с. 247). რუსული ხელისუფლებისთვის მისიონერული საქმიანობა იმპერიული, ასიმილაციური პოლიტიკის შემადგენელ ნაწილს წარმოადგენდა, ამიტომ მას თავიდანვე ჰქონდა გადაწყვეტილი ამ საქმიანობაში ქართული სამღვდლოების მხოლოდ პირველ ეტაპზე გამოყენება.

30-იანი წლების დასაწყისში ჭყონდიდის ეპარქიიდან პირველი მისიონი გაიგზავნა სამურზაყანოში, სადაც მოსახლეობა ძირითადად ქრისტიანულ სარწმუნოებას აღიარებდა, მაგრამ ეკლესიების არარსებობის გამო ქრისტიანული წესებით არ ცხოვრობდა. გარდა ამისა, სამურზაყანოში მცირე რაოდენობით მაჰმადიანებიც სახლობდნენ. სამეგრელოდან გაგზავნილმა მისიონმა მოკლე დროში დიდ წარმატებებს მიაღწია (Весы Кавказ, №1, Тифлис, 1903. Исторический отдел, с. 60-61).

საკუთრივ აფხაზეთში ქრისტიანობის აღდგენის დაჩქარების

მიზნით და ამ საკითხის პოლიტიკური მნიშვნელობის გათვალისწინებით, **მიხეილ შარვაშიძემ** 1831 წელს იმერეთის მმართველს მიმართა თხოვნით აფხაზეთის ცალკე ეპარქიის შექმნისა და ეპისკოპოსად ცაგერის მონასტრის ილუმენის **ანტონ დადიანის** დანიშვნის შესახებ. აფხაზეთის მთავრის თხოვნა საქართველოს მთავარმართებლის მოვალეობის შემსრულებელთან **ნ. პანკრატოვთან** იქნა გადაგზავნილი. ამ უკანასკნელის კანცელარიამ 1831 წლის 2 აგვისტოს იგი დასკვნისთვის საქართველოს ეგზარქოს **იონას** გადაუმისამართა. ამასთან დაკავშირებით საქართველო-იმერეთის სინოდალური კანტორა ჭყონდიდელი მიტროპოლიტ **დავითის (წერეთელი)** მოსაზრებით დაინტერესდა. აფხაზეთში არსებული ვითარების შესახებ მიტროპოლიტმა **დავითმა** 1831 წლის 5 ნოემბერს საქართველო-იმერეთის სინოდალურ კანტორას აცნობა, რომ სამთავროს მთელი მოსახლეობა, მთავრის ოჯახის გარდა, მაჰმადიანობის მიმდევარია; მიტროპოლიტის მონაცემებით, იმუამად აფხაზეთში ფუნქციონირებდა მხოლოდ ერთი - სამთავრო კარის ეკლესია, რომლის წინამძღვარი იყო სამეგრელოს ეპარქიის მღვდელი **სვიმონ უორდანია**.

საქართველო-იმერეთის სინოდალურმა კანტორამ, გაითვალისწინა რა **მიტროპოლიტ დავითის** მიერ მიწოდებული ინფორმაცია, არ დააკმაყოფილა **მიხეილ შარვაშიძის** თხოვნა ცალკე ეპარქიის დაფუძნების შესახებ; ამასთანავე მიიღო გადაწყვეტილება, მთავრის თანხმობის შემთხვევაში, სამეგრელოს ეპარქიიდან აფხაზეთში მღვდლების გარკვეული რაოდენობის მივლინების შესახებ. 1832-1833 წლების მიჯნაზე ამ საკითხზე იმსჯელა უწმინდესმა სინოდმა. მან მიიღო გადაწყვეტილება ცაგერის მონასტრის წინამძღვრის **ანტონ დადიანის** არქიმანდრიტის ხარისხში აყვანისა და მისთვის აფხაზეთში სასულიერო მისიის ხელმძღვანელის მოვალეობის დაკისრების შესახებ.

საქართველოს ეგზარქოსმა **მოსემ** (ბოგდანოვი - 1832-1834), უწმინდესი სინოდის გადაწყვეტილება სისრულეში მოიყვანა და 1833 წლის 12 თებერვალს **ანტონ დადიანი** არქიმანდრიტის ხარისხში აიყვანა. მისიონის ხელმძღვანელად აფხაზეთში

მისი ჩასვლა **მიხეილ შარვაშიძის** თხოვნით რამდენიმე თვით გადავადდა ჩერქეზთა მოსალოდნელი თავდასხმის საფრთხის არსებობის გამო. **ანტონ დადიანი** აფხაზეთში 1834 წლის დასაწყისში ჩავიდა. იმავე წლის 2 მარტს მთავარმართებელ **გ. როზენს** (1831-1837) ის წერდა, რომ უკვე იმყოფება მთავრის სახლში და შეუდგა მასზე დაკისრებული მოვალეობის შესრულებას. XVII საუკუნის შემდეგ ეს იყო საკუთრივ აფხაზეთში გაგზავნილი პირველი სასულიერო მისია. **ანტონ დადიანის**, როგორც მისიონერის, უფლებამოსილება ვრცელდებოდა მხოლოდ საკუთრივ აფხაზეთზე ანუ მდ. ლალიძგის ჩრდილო-დასავლეთით. ვინაიდან აღნიშნულ მისიონს, სარწმუნოებრივის გარდა, დიდი პოლიტიკური დატვირთვაც ენიჭებოდა, მისიის ხელმძღვანელს მიეცა მთავარმართებელთან უშუალო კავშირურობის დამყარების უფლება. ურწმუნოთა მოქცევასთან დაკავშირებულ კონკრეტულ საკითხებზე ის საქართველოს ეგზარქოსთან ურთიერთობდა.

აფხაზეთის სასულიერო მისიის დაკომპლექტებაში აქტიურ მონაწილეობას ღებულობდა სამეგრელოს მთავარი **ლევან V დადიანი და ჭყონდიდელი მიტროპოლიტი დავითი** (წერეთელი). XIX საუკუნის 30-იანი წლებიდან აფხაზეთში მისიონერულ მოღვაწეობას ეწეოდნენ ისეთი სასულიერო პირები, როგორებიც იყვნენ **სვიმონ (სიმეონ) ჟორდანიას, დავით ახვლედიანი, თეოფანე გაბუნია, გიორგი ბერიძე, ანდრია გელოვანი, მარკოზ კიზირია, იოსებ და მარკოზ თათარაშვილები, ათანასე ჭკადუა, ანდრია გოლეთიანი, რომან მერჭვილე, პავლე დეკანოზიშვილი, ვასილ ნემსაძე**, აფხაზეთის პირველი არქიმანდრიტის **იოანე ქავთარაძის ვაჟი - გიორგი ქავთარაძე** (აფხაზურ-რუსულ-თურქული ენების თარჯიმანი) და სხვები. ისინი დიდი მონდომებით შეუდგნენ მისიონერულ საქმიანობას. შედეგმაც არ დააყოვნა. ეგზარქოსი **მოსე**, მაღალ შეფასებას აძლევდა რა **ანტონ დადიანის** მისიონის საქმიანობას, 1834 წელს წერდა: „ბევრმა აფხაზმა მიიღო ქრისტიანობა... შეიძლება ვიმედოვნოთ, რომ ახლოვდება ამ ხალხის მონათვლის უამი და მღვდელმთავარი **ანტონის**,

მონდომებული ქრისტიანის, საშუალებების გაძლიერება, რა თქმა უნდა, მოგვცემს კიდევ უფრო მეტ იმედს საამისოდ“ (Акты..., т. 8, с.252). მარტო 1834-1836 წლებში 2 ათასამდე აფხაზი მოინათლა, აშენდა სამი ეკლესია - ათარაში, შქანყარში, ასევე ტამიშის, კინდლისა და კვიტოულის ერთიანი მრევლისთვის (**ჯემალ გამახარია**. აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა, გვ. 374-379). მისიონერებმა, რომლებსაც მხარში ედგა მთავარი და მისი ოჯახი, განსაკუთრებულ წარმატებებს ბზიფის მხარეში და აბჟუაში მიაღწიეს. ბზიფის მხარეში წარმატების მიღწევას დიდად შეუწყო ხელი მთავრის დედამ **თამარ კაციას ასულმა დადიანმა**. აბჟუაში აქტიურ მისიონერულ საქმიანობას ეწეოდა ამ მხარის მფლობელის **ალექსანდრე (ნათლობამდე - ალი-ბეი) შარვაშიძის მეუღლე - კესარია ნიკოს ასული დადიანი**, რისთვისაც 1835 წელს საქართველო-იმერეთის სინოდალურმა კანტორამ მას მადლობა გამოუცხადა (სცსია, ფ. 488, ანან. 1, ს. 3741, ფ. 65, 66).

აქვე უნდა აღინიშნოს, რომ ქართველ მისიონერებს არ მიეცათ გუმისთასა და წებელში მუშაობის შესაძლებლობა, ამიტომაც ვერ ვხედავთ იქიდან მონათლულებს, ვერ ვხედავთ იქ გახსნილ ეკლესიებს. მოგვიანებით ეს ყოველივე გამოიღებს კატასტროფულ შედეგებს, გახდება რა აღნიშნული რეგიონებიდან მასობრივი მუჰაჯირობის, მოსახლეობის სრულად აყრისა და ოსმალეთში გადასახლების ერთ-ერთი მთავარი მიზეზი.

რუსული ადმინისტრაცია მაღალ შეფასებას აძლევდა ქართველი მისიონერების მოღვაწეობას, რომლებიც უკიდურესად მძიმე პირობებში შრომობდნენ. მათ შორის განსაკუთრებით გამოირჩეულებმა სხვადასხვა ხარისხის ჯილდოები მიიღეს. იმპერატორ **ნიკოლოზ პირველის** ბრძანებულებით, 1837 წლის მაისში არქიმანდრიტი **ანტონ დადიანი** წმინდა ანას მეორე ხარისხის ორდენით დაჯილდოვდა. იღუმენ **დავით ახვლედიანს** ოქროს ჯვარი გადაეცა, **სვიმონ უორდანიას** - ხავერდის იისფერი კამილავკა (**გივი როგავა**. რელიგია და ეკლესია საქართველოში XIX- XX საუკუნეებში. თბ., 1998, გვ. 91)

მთელი რიგი მიზეზების გამო, 1837 წლისთვის სამისიონერო საქმიანობა რამდენადმე შესუსტდა. ამის ერთ-ერთი მიზეზი იმ გააფრთხეულ წინააღმდეგობაში უნდა ვეძიოთ, რომელსაც თავიდანვე აწყდებოდნენ მისიონერები მაჰმადიანი და წარმართი მთიელების მხრიდან. წინააღმდეგობა გამოიხატებოდა აფხაზთა შორის ქრისტიანობის გავრცელების პარალელურად მაჰმადიანობის გავრცელებაში, აგრეთვე ახლადმონათლულთა მიერ მაჰმადიანთა ზეწოლით ქრისტიანობის ნებაყოფლობით თუ იძულებით დატოვების შემთხვევების ზრდაში. მნიშვნელოვან როლს თამაშობდა პოლიტიკური ფაქტორიც. ქრისტიანობის გავრცელება აფხაზებისთვის ნიშნავდა მათთვის მიუღებელი რუსული ხელისუფლების განმტკიცებას, სხვა მთიელებთან დაპირისპირებას. აფხაზები ხვდებოდნენ, რომ რუსეთი მათ გაქრისტიანებას პოლიტიკური მიზნების მისაღწევად ცდილობდა, ამიტომაც მათი მხრიდან სულ უფრო და უფრო მეტ წინააღმდეგობას იწვევდა. შექმნილი საგანგაშო ვითარების შესახებ **ანტონ დადიანი** ზუსტ ინფორმაციას აწვდიდა საქართველოს საეგზარქოსოს (სცსია, ფ. 488, ანან. 1, ს. 25638, ფ. 1-4).

მისიონერული საქმიანობის წარმატება აფხაზეთში დიდად იყო დამოკიდებული სამეგრელოს ეპარქიაზე. ეგზარქოსი **ევგენი (ბაჟენოვი - 1834-1844)** რატომღაც მიიჩნევდა, რომ სამეგრელოს ეპისკოპოსი **გიორგი (კუხალაშვილი)** არ იყო საკმარისად მონდომებული მეზობელ მთიელთა ანუ აფხაზთა, ასევე ეპარქიის შიგნით - სამურზაყანოში მცხოვრებ ურწმუნოთა ქრისტიანულ სარწმუნოებაზე მოქცევის საქმეში. 1836 წლის 25 იანვრის წერილში ეგზარქოსი ეპისკოპოსს **გიორგისგან** მისიონერული საქმიანობის გააქტიურებას და განუელი მუშაობის შესახებ დადგენილი ფორმით შედგენილი ყოველწლიური ანგარიშების საეგზარქოსოში წარდგენას მოითხოვდა. წერილს თან ერთვოდა უწმინდესი სინოდის მიერ 1818 წლის 28 დეკემბერს დამტკიცებული ინსტრუქცია მთიელთა შორის მოქმედი მისიონერებისათვის (სცსია, ფ. 489, ანან. 1, ს.5095, ფფ. 5-10). **ეგზარქოს ევგენის** მიერ მთავარმართებლისა და მთავრის

გვერდის ავლით სამეგრელოს ეპისკოპოსისთვის გამოგზავნილი წერილი და ინსტრუქცია, დავალებების გაცემა ეპარქიაში და მის ფარგლებს გარეთ გასატარებელი ზომების შესახებ, **ლევან V დადიანმა** ეგზარქოსის მხრიდან უფლებამოსილების გადამეტებად მიიჩნია, რამაც მისი ამკარა უკმაყოფილება გამოიწვია. ამასთან დაკავშირებით 1836 წლის 31 მარტს **ლევან V დადიანმა** წერილით მიმართა მთავარმართებელ **გ. როზენს**, რომელშიც ჩამოყალიბებულია აფხაზთა შორის მისიონერულ საქმიანობასთან დაკავშირებული ახალი ხედვები, ობიექტური და სუბიექტური ხასიათის სიძნელეები, რომელიც თან ახლდა ამ რთულ პროცესს. სამეგრელოს მთავარი ეჭვსქვეშ აყენებდა მთავრობის პოლიტიკის რეალობას „საჭურვლისა ჭვარისათა“ დაეძლია მთიელთა წინააღმდეგობა და ურჩობა; აღნიშნავდა, რომ ერთმანეთთან მჭიდროდ დაკავშირებული სხვადასხვა მთიელი ტომების მფლობელთა მხრიდან ქრისტიანობის მიღებაზე იძულებითი თანხმობაც და თავშეკავებაც მათი პირადი ინტერესებით, არსებული გარემოებებით იყო განპირობებული. **ლევან V დადიანის** აზრით, მთიელთა მოქცევის საქმეში ხელისშემშლელ ფაქტორს წარმოადგენდა ხალხის ცნობიერება, წარმოდგენები და ხასიათი. გარდა ამისა, მთავრის აზრით, სამეგრელოდან სათანადო განათლების არმქონე მისიონერების გაგზავნა აფხაზებთან სასურველ შედეგს ვერ მოიტანდა. წერილის მნიშვნელობიდან გამომდინარე, მოგვყავს მისი სრული ტექსტი:

„მისს მაღალ აღმატებულებას მთავარ მართებელს საქართველოისას უფალს ღენერალ-ოტ ინჰანტერს, ღენერალ ადიუტანტს და კავალერს ბარონ **გრიგორი ვლადიმეროვიჩს როზენს**.

31 მარტს 1836 წელს

თქვენო მაღალაღმატებულებაჲ

მონყალეო ხელმწიფეჲ

მაღალ ყოვლად უსამღვდელოესი საქართველოს ექსარხოსი მონერილობითა 25 წარსულის იანვრისას № 42 არწმუნებს ყოვლად სამღვდელო სამენგრელოს ეპისკოპოზს

გიორგის: შედგომად განკარგულებისადმი განვრცელებისათვის ქრისტიანებისა სარწმუნოებისა შორის იმა მთის ურწმუნოთა და მაჰმედიანთასა, რომელნიცა ესამზღვრებიან განგებულსა მისს ეპარქიასა და კერძობითის მოქცევისათვის მათისა, რომელნიცა იმყოფებიან რა თვით მინგრელიასა შინა, არა ნათელღებულ არიან ჯერეთ სჯულითა ქრისტესითა, ზედა დართვითა მასთანავე ხელთმძღვანელად ინსტრუქციისა, შემდგარის საფუძველთა ზედა კანონთა უმაღლესად დამტკიცებულთა 29 დღესა დეკემბრისას 1818 წელსა და წარდგინებისათვის მის და უწინარესთა ამის გამო ცნობათა.

მისი ყოვლად უსამღვდელოესობა ეპისკოპოზი **გიორგი** აღძრული გულსმოდგინებითა საქმისადმი მოქცევისა ურწმუნოთასა, გარნა არა მექონი, არცა ღონისძიებისა, არცა საშუალებისა მოქმედებად მას შინა ესრედ, რათა, რათა (ასეა ტექსტში - ჯ.გ.) შესაძლებელი იყოსმცა მოლოდინება სარწმუნოდ წარმატებისა და მინთომად უპირატესის განზრახვისადმი კაცთმოყვარულის მართებლობისა, მსურველის განფინებითა ნათლისათა წყნარის სახარებითის დარიგებითა და საჭურველითა ჯვარისათა დამარცხებად შეუპოვრობისა და ურჩობისა მთის ერისა, უმჯობესის კეთილ მდგომერეობისათვის მრთელის კავკასიის აქეთის მხრისა. წარმომიდგინა მე ვითარცა მიწერილობა მაღალ ყოვლად უსამღვდელოესის ექსარხოსისა ინსტრუქციითა, ეგრეთვე პასუხი თვისი მისდამი და ითხოვს ჩემსა დარიგებასა: ვითარ შეუდგეს მოთხოვილისადმი განკარგულებასა.

არა რას ძალუქს ყვედრებად ჩემდა ერთსულოვანებასა შინა საქმისადმი განვრცელებისა და დამტკიცებისა სჯულისა ქრისტიანებისა, სასტიკთ კანონთა შინა, რომლისაცა მყოფნი აღზრდილ, მე ვიპოებ მას შინა სულიერსა დამშვიდებასა, ხოლო გულსმოდგინებითი ერთგულება ჩემი სამსახურისადმი როსსიის მართებლობისა და მზაობა შემწეობად ყოველის წინად განზრახულობისადმი მისისა, ცნობილ არს თქვენის მაღალ აღმატებულებისადმი. გარნა ვიცი რა ადგილობრივნი

გარემოებანი მხარისანი, საერო ცნობა და ხარაკტირი, ეგრეთვე შეერთება მფლობელთა, სხვადასხვა მთიელთა ნათესავთა ერთისა მეორისადმი, მათნი ღონენი საზრდელად თვისისა, იმედნი, რომელთა მიერცა ზოგნი მათგანნი იძულებულ არიან მიღებისადმი მართლმადიდებელის ქრისტიანებრის სჯულისა და თვით მიზეზნი შემაყენებელნი კვალად მისთა ურწმუნობათა შინა; მე მაქვს პატივი აღგინეროთ თქვენ, მონყალეო ხელმწიფევე, ჰაზრი ჩემი, რომელ წარგზვნა მოქადაგეთა მინგრელიის სამღვდელოთასა, ქადაგებათაგან რომელთა არა სრულიადის განათლებისა გამო მათისა, არა შესაძლო არს მოლოდინება იმა ძალის დატანებისა, რომელმანცა იმოქმედოსმცა გონებათა და გულთა ზედა ურწმუნოთასა, არა შემოგვიტანს მოლოდინებულსა სარგებელობასა.

ესოდენ მცირე წარმატება საქმესაში მოქცევისასა სრულიადის ერთგულებითა მისდამი და შემეცნება განათლებულის, წყნარის და მომთმენის დეკანოზის კულმატიცკისა შორის სვანეთთა ამტკიცებს სიმართლეთა ჩემის ჰაზრისასა, ადრე დროებითის ზედა დგომითის მოთხოვილებისა, წარგზავნად მთის ერისადმი ღვთის სიტყვის მოქადაგეთა შემძლებელთ თვით ნადილითა, მაგიერ განვრცელებისა ქრისტიანის სარწმუნოებისა გამოცხადებითა თვისითა ველურთ ერთა შორის წარმოებად თვით შენუხებულობისა, ვითარცა შეემთხვა 1834 წელსა დროსა გამოცხადებისა თავისუფალთ სვანეთთა შორის მისულთ მუნ მისიონერთა. ხოლო კერძობითსა მოქცევასა ანაკლიასა შინა თათრის კალონისასა, მე ვპოვებ ქანატიზმითა ამა თათართა სრულიად შეუძლებელად, აგრეთვე ვითარცა მყოფთ სამურზაყანოსაში უმეტეს ნაწილად ქვეშევრდომთ ჩემდა თათართაგან და ურწმუნოთა ველურის ზნისა გამო, რომელთაცა ჯერეთ არა შემოსვლია დროი, რათა შესაძლო იყოს წინად განზრახულება მათის მოქცევისა; მით რომელ პირველითავე განვრცელებითა ხმაურობისათა მაზედ სრულიადსა მაზრასა ძალუქს დატევებაი თვისის საცხოვრებელისა და იპოვის სარწმუნოსა თავშესაფარებელსა მებობელთა შორის თვისთა აფხაზთასა და წებელთა

შინა და თვით ამით მოუმატებს რიცხვი მტაცებელთა და თითქმის ცხადად მტერთა პირისპირ თვით მმართველობისათა. ამისთვის არა გარდუნყვეტ წარმოდგენასა ჩემდამი ყოვლად სამღვდელლო მინგრელიის ეპისკოპოზისასა, მე ნამდვილად წარმოვადგენ ვითარცა მას, ეგრეთვე მეორესა კეთილ განსახილველად თქვენის მაღალ აღმატებულებისასა და უმორჩილესად გთხოვ თქვენ, მონყალეო ხელმწიფევე, მიწერასა მისის მაღალ ყოვლად უსამღვდლოესობისადმი საქართველოს ექსარხოსისა: არა ინებებსა სრულიად შესახებელს მინგრელიის ეპარხიისადმი, რომელსაცა შეადგენს განსაკუთრებითსა სამთავროსა ჩემ მიერ ფლობილსა, საკუთართა უმაღლესად მონიჭებულთა ჩემდამო კანონთასა მოვსწერდე თქვენს მაღალ აღმატებულებას, ვითარცა იყო ისე უწინარეს, ვინაიდგან მოთხოვილებანი მისის მაღალ ყოვლად უსამღვდლოესობისანი, თქვენის, მონყალეო ხელმწიფევე, საშუალობითა რომლისადმიცა ცნობილ არს მდგომარეობა მინგრელიისა და მოსამზღვრეთა მისდამი ერთა, საჩქაროდ და უკეთესად იქმნებიან აღსრულებელნი თვით ჩემ მიერ, რომელიცა არაოდენ შემთხვევასა შინა თვინიერ საშუალობათა ჩემ მიერ ჩვენებელთა თვით თავით თვისით მოქმედება არა ძალუძს, რომელიცა თქვენის მაღალ აღმატებულებისა მიერ სრულის ზომით ცნობილ არს.

სრულიადითა პატივისცემითა და ჭეშმარიტითა ერთგულებითა მაქვს პატივი ყოფად მონყალის ხელმწიფის თქვენის მაღალ აღმატებულების ყოვლად უმორჩილესი მოსამსახურე **ლ. დადიანი**“ (სცსია, ფ. 489, ანან. 1, ს.5095, ფ. 1-3).

ლევან V დადიანის წერილმა, რომელიც 1836 წლის 24 აპრილს მთავარმართველის კანცელარიამ ცნობისთვის საქართველოს ეგზარქოსს გადაუგზავნა, გარკვეული გავლენა იქონია სამთავრობო პოლიტიკაზე, რომელიც მთიელებში, მათ შორის აფხაზებში ქრისტიანობის გავრცელებას უკავშირდებოდა. საეკლესიო პოლიტიკის ცვლილება ამკარად შეინიშნება საქართველოს მთავარმართველების **ე. გოლოვინისა**

(1837-1842) და ა. ნეიდგარდტის (1842-1844) მმართველობის პერიოდში.

პირველ რიგში, ე. გოლოვინი აღმოჩნდა ანტონ დადიანის მიერ 1835 წლის ივლისში ეგზარქოსის წინაშე ბიჭვინთის ტაძრის აღდგენის თაობაზე დასმული წინადადების წინააღმდეგი. როგორც ზემოთ აღინიშნა, ბიჭვინთის განახლების იდეა დეკანოზმა იოანე იოსელიანმა ჯერ კიდევ 1810 წელს წამოაყენა. ამის შემდეგ საკითხი დღის წესრიგიდან არ მოხსნილა. 1821 წელს ალექსანდრე I-მა საქართველოს მთავარმართებელს ა. ერმოლოვს (1816-1827) დაავალა ბიჭვინთის ტაძრის განახლება, მაგრამ დავალება ვერ შესრულდა აფხაზეთში მიმდინარე აჯანყებების გამო. 1832 წელს ნიკოლოზ I-მა გასცა განკარგულება ბიჭვინთის ისტორიული ტაძრის განახლების შესახებ, მაგრამ სამუშაოების დაწყება ჭიანურდებოდა. იყოფა რა ყოველივე ამის შესახებ, ანტონ დადიანმა ბიჭვინთის აღდგენის დაჩქარების მიზნით 1835 წლის ივლისში მიმართა ეგზარქოსს, რომელმაც ამის თაობაზე მთავარმართებელ გ. როზენს აცნობა. მთავარმართებელს არ სურდა ბიჭვინთის ტაძრის ქართველი მისიონერებისთვის გადაცემა. მიუხედავად ამისა, ბიჭვინთის საკითხზე მიმოწერა გაგრძელდა. მკვეთრად უარყოფითი პოზიცია დაიჭირა ე. გოლოვინმა. უწმინდესი სინოდის ობერ-პროკურორის ნ. პროტასოვის (1836-1855) სახელზე 1837 წლის 17 ნოემბერს გაგზავნილ წერილში ის საუბრობდა ბიჭვინთის ტაძრის აღდგენის მიზანშეუწონლობაზე და მოითხოვდა არსებული სახით მისი, როგორც გარდასულ საუკუნეთა დიდებული ძეგლის დატოვებას. მთავარმართებლის პოზიცია ნ. პროტასოვმა იმპერატორს გააცნო. საპასუხო წერილში ობერპროკურორმა 1838 წლის 28 დეკემბერს ე. გოლოვინს შეატყობინა ნიკოლოზ I-ს გადაწყვეტილება ბიჭვინთის ტაძრის აღდგენის საკითხის გადადების შესახებ (Н. Мурзакевич. Пицундский православный храм на восточном берегу Черного моря. Одесса, 1877, с. 22-24; ჯემალ გამახარია. აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა, გვ. 372-373, 396-398).

ე. გოლოვინი არ დასჯერდა ბიჭვინთის ტაძრის აღდგენის გადადებას. ქრისტიანულ სარწმუნოებაზე აფხაზთა მოქცევა მას შორეული მომავლის საქმედ, ხოლო **ანტონ დადიანის** მისიონერული საქმიანობა არც თუ წარმატებულად მიაჩნდა. **ე. გოლოვინმა** ერთ-ერთმა პირველმა თქვა უარი ქრისტიანობის გავრცელების გზით ანუ „საჭურვლისა ჯვარისათა“ აფხაზეთში რუსეთის პოზიციების განმტკიცების ილუზიაზე და გეზი სამხედრო ძალაზე - შავი ზღვის სანაპირო ხაზის მოწყობაზე - აიღო. 1837-1839 წლებში მთავარმართებელი სწორედ ამ სანაპირო ხაზის მოწყობით იყო დაკავებული. თავიდან მისი მეორე განყოფილება, ხოლო 1840 წლიდან მესამე განყოფილება აფხაზეთის ტერიტორიას მოიცავდა. განყოფილების უფროსის მოვალეებებში შედიოდა აფხაზეთზე პოლიტიკური ზედამხედველობის განხორციელება, ჰქონდათ იარაღის გამოყენების უფლება. ასე მაგალითად, რუსმა ჯარისკაცებმა 1840-1841 წლებში სასტიკად დაარბიეს წებელი, 1841 წელს - უბიხები. საკუთარი ხალხის წინააღმდეგ ამ სისხლიან ლაშქრობებში აქტიურ მონაწილეობას იღებდა **მიხეილ შარვაშიძე** თავისი მილიციით.

ძალისმიერმა სამთავრობო პოლიტიკამ აღმოსავლეთ შავიზღვისპირეთში, მათ შორის აფხაზეთში შეცვალა დამოკიდებულება ქართველი მისიონერების მიმართ. 1840 წლის 10 და 20 მარტს საქართველოს ეგზარქოსისადმი გაგზავნილ წერილებში კავკასიის განსაკუთრებული კორპუსის შტაბის უფროსმა გენერალმა **ე. კოცებუშ** წამოაყენა წინადადება „ნახევრად ველურ მთიელთა შორის“ - აფხაზებში ქრისტიანობის გავრცელების მიზნით რუსი სასულიერო პირების დანიშვნისა და აფხაზეთის ეკლესიის შავი ზღვის სანაპირო ხაზის საეკლესიო განყოფილებისადმი დაქვემდებარების შესახებ. ეგზარქოსმა წინადადება მოიწონა. **ე. კოცებუს** მხარი დაუჭირა მთავარმართებელმა **ე. გოლოვინმა**ც საქართველოს ეგზარქოსისადმი 1840 წლის 10 აგვისტოს გაგზავნილ მიმართვაში. აღნიშნულმა საკითხმა განსაკუთრებული აქტუალობა

შეიძინა მაშინ, როდესაც **ანტონ დადიანი** სამეგრელოს ეპისკოპოსად დაინიშნა (1842წ.) და აფხაზეთის სასულიერო მისიის ხელმძღვანელის თანამდებობა ვაკანტური გახდა. შექმნილ ვითარებაში საბოლოო სიტყვა აფხაზეთის მთავარს **მიხეილ შარვაშიძეს** ეკუთვნოდა. აფხაზეთის მთავარმა განაცხადა: „მე მსურს ჩემს სამფლობელოში **ანტონის** წასვლის შემდეგ მის ადგილზე ვიხილო **ილუმენი თეოფანე**, რომელიც **ანტონთან** ერთად კარგად იცნობს აფხაზებს და თავისი კეთილგანწყობილებითა და გონიერი მიდგომით დაიმსახურა მათი პატივისცემა... მე მსურს, რომ ჩემი სამფლობელოს ეკლესია უშუალოდ დაექვემდებაროს სამეგრელოს ეპისკოპოსს **ანტონს**“ (გივი როგავა. რელიგია და ეკლესია საქართველოში, გვ. 93-94). რუსული ხელისუფლება იძულებული გახდა ანგარიში გაენია აფხაზეთის მთავრისთვის. **მიხეილ შარვაშიძის** ნებით, კავკასიის რუსული ხელისუფლების გეგმები აფხაზეთში ამ ეტაპზე ჩაიშალა - სასულიერო მისიას სათავეში ჩაუდგა **თეოფანე გაბუნია**, რომელიც სამეგრელოს ეპისკოპოსს ექვემდებარებოდა. ეგზარქოსთან ოფიციალურ მიმონერებში **ანტონ დადიანი** სამეგრელოსა და აფხაზეთის ეპისკოპოსად მოიხსენიებოდა (სცსია, ფ. 488, ანან. 1, ს. 10653, ფ. 2).

ქართველმა მისიონერებმა გააგრძელეს საქმიანობა აფხაზეთში. საქართველოს საეგზარქოსოში წარდგენილი სიების თანახმად, მომდევნო ორ წელიწადში ხუთასამდე აფხაზი მონათლეს (სცსია, ფ. 488, ანან. 1, ს. 9600. მთელი საქმე მონათლულთა სიებისგან შესდგება).

1845 წლის შემოდგომაზე ეპისკოპოსმა **ანტონმა** აფხაზეთ-სამურზაყანოში იმოგზაურა. იმავე წლის 5 დეკემბერს იგი ეგზარქოსს **ისიდორეს** (ნიკოლსკი - 1844-1858) ატყობინებდა, რომ აკურთხა „ახლად აღმენებულნი აფხაზეთსა შინა სამრევლო და სასახლის ეკლესიები“; აღნიშნავდა ააცის, მაზუხვის, შუა წყაროს (შქანყარი), გუდავის ეკლესიებისა და მათი ქართველი წინამძღვრების კარგ მუშაობას (სცსია, ფ. 488, ანან. 1, ს. 10653, ფფ. 1, 2, 7-10, 14, 15, 19).

1845 წლის ბოლოდან იღუმენი **თეოფანე გაბუნია** სამეგრელოში დაბრუნდა. ქართულ სასულიერო მისიას აფხაზეთში სათავეში ჩაუდგა **მიხეილ შარვაშიძის** სულიერი მოძღვარი, **იღუმენი გერმანე გოგოლაშვილი**. მისი მეცადინეობით, სულ რაღაც ნახევარ წელიწადში ათასამდე აფხაზი მოინათლა. 1847 წელს, უწმინდესი სინოდის გადაწყვეტილებით, **გერმანე გოგოლაშვილი** აფხაზეთის არქიმანდრიტად დაინიშნა და ამ ხარისხში იგი ეპისკოპოსმა **ანტონ დადიანმა** აკურთხა (**გივი როგავა**, რელიგია და ეკლესია საქართველოში, გვ. 95). რუსეთ-კავკასიის ომის ფონზე და შამილის მიმდევართა მთავარი იდეოლოგიის - მიურიდიზმის აფხაზეთში გავრცელების საფრთხის, ასევე ე. წ. აღმოსავლეთის საკითხის გამწვავებისა და მოსალოდნელი ომის საფრთხის გათვალისწინებით, რუსული ადმინისტრაციის პოლიტიკა საქართველოში შედარებით ლიბერალური ხდებოდა. შექმნილ ვითარებაში დიდი მნიშვნელობა ენიჭებოდა მისიონერულ საქმიანობას სტრატეგიულად უაღრესად მნიშვნელოვან აფხაზეთში.

XIX საუკუნის 40-50-იანი წლების მიჯნაზე რუსეთის საეკლესიო პოლიტიკა აფხაზეთში ჩამოყალიბებულია უწმინდესი სინოდის გადაწყვეტილებებში, მეფისნაცვალ **მ. ვორონცოვის** (1844-1854), უწმინდესი სინოდის ობერპროკურორის **ნ. პროტასოვისა** და შავი ზღვის სანაპირო ხაზის უფროსის **ლ. მ. სერებრიაკოვის** (კ. მ. არცატაგორიანცი) წერილებში. **მ. ვორონცოვის** 1846 წლის 14-18 ივნისის წერილიდან **ნ. პროტასოვისა**ში ცნობილი ხდება, რომ იმავე წლის დასაწყისში უწმინდესმა სინოდმა მიიღო გადაწყვეტილება აფხაზეთში რუსული სასულიერო მისიის დაფუძნების შესახებ. მისიის ხელმძღვანელი არქიმანდრიტი, როგორც ამას შემოხსენებული გენერალი **ე. კოცეზუ** ჯერ კიდევ 1840 წლიდან მოითხოვდა, იმავედროულად იქნებოდა შავი ზღვის სანაპირო ხაზის სამღვდელთა ხელმძღვანელიც და უშუალოდ უწმინდეს სინოდს დაექვემდებარებოდა. აფხაზეთში არსებული ვითარების, აფხაზთა ზნე-ჩვეულებების კარგად

მცოდნე მეფისნაცვალმა დაარწმუნა საერო და საეკლესიო მთავრობა, რომ საქმის ინტერესებიდან გამომდინარე, აუცილებელი იყო მისიონერული მიზნებისთვის აფხაზეთში ქართველი სასულიერო პირების, მათ შორის არქიმანდრიტ **გერმანე გოგოლაშვილის**, ასევე სამეგრელოს ეპისკოპოს **ანტონ დადიანის** გამოყენება, ამ საკითხში **მიხეილ შარვაშიძის** სურვილის გათვალისწინება, სასულიერო მისიის საქართველოს ეგზარქოსის დაქვემდებარებაში დატოვება (АКТЫ..., т. 10. Тифлис, 1885, с. 225-226).

აფხაზეთში რუსული სასულიერო მისიის დაფუძნების თაობაზე უწმინდესი სინოდის მიერ 1846 წლის დასაწყისში მიღებული გადაწყვეტილების შესრულება, **მ. ვორონცოვის** დაუინებელი მოთხოვნით, თავიდან იქნა აცილებული. 1846 წლის 24 აგვისტოს საპასუხო წერილში **ნ. პროტასოვმა** მეფისნაცვალ **მ. ვორონცოვს** შეატყობინა, რომ მის მოსაზრებებს უწმინდესი სინოდი დაეთანხმა და მიღებულ გადაწყვეტილებაში არსებითი ცვლილებები შეიტანა. კერძოდ, ეპისკოპოსი **ანტონ დადიანი** მისიის საპატიო წევრი ხდებოდა, რომლისგანაც მისიის წევრებს სახელმძღვანელო რჩევა-დარიგებები უნდა მიეღოთ; **მიხეილ შარვაშიძის** სულიერი მოძღვარი **გერმანე გოგოლაშვილი**, რჩებოდა რა აფხაზეთის არქიმანდრიტის თანამდებობაზე, შეყვანილ იქნა მისიის შემადგენლობაში; რუსული სასულიერო მისიის ხელმძღვანელი არ შეითავსებდა შავი ზღვის სანაპირო ხაზის წინამძღვრის ფუნქციას, შესაბამისად დაექვემდებარებოდა არა უწმინდეს სინოდს, არამედ საქართველოს ეგზარქოსს; მისიის ხელმძღვანელის ადგილსამყოფელში - ბიჭვინთაში გათვალისწინებული იყო აფხაზი და სხვა მოსაზღვრე ტომთა ბავშვებისთვის სასწავლებლის დაფუძნება (АКТЫ..., т. 10, 1885, с.227).

რუსული სასულიერო მისიის დაფუძნება იგეგმებოდა ბიჭვინთის ისტორიული ტაძრის განახლების დასრულებისთანავე - დაახლოებით ორ წელიწადში. ამ დროის განმავლობაში უნდა მომხდარიყო მომავალი მისიის წევრთა შერჩევა, მათი თბილისში მივლინება და აფხაზეთში მისიონერული სამსახურისთვის

მომზადება. ბიჭვინთის ტაძრის აღდგენა კი ჭიანურდებოდა, თუმცა შესაბამისი გადანყვეტილება იმპერატორმა **ნიკოლოზ პირველმა** 1844 წელს მიიღო. სამუშაოების დაწყების მიზნით, იმავე წელს შავი ზღვის სანაპირო ხაზის უფროსმა ადმირალმა **ლ. სერებრიაკოვმა** 12 249 რუბლი და 10 კაპიკი, **მ. ვორონცოვმა** კი 1845 წელს 35 193 რუბლი და 50 კაპიკი გამოყვეს. აღდგენით სამუშაოებს ხელმძღვანელობდა არქიტექტურის ახალგაზრდა აკადემიკოსი **პ. ნოროვი**. მოსამზადებელი სამუშაოები დროში მეტისმეტად გაიწელა, ამასობაში კი ყირიმის ომმაც მოუსწრო და ბიჭვინთის ტაძრის აღდგენა დიდი ხნით გადაიდო (**ჭემალ გამახარია**, აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა, გვ. 408-409). შესაბამისად, აფხაზეთში რუსული სასულიერო მისიის დაფუძნების გეგმაც ჩაიშალა.

ქართველი მისიონერების ძალისხმევით აფხაზეთში გრძელდებოდა ქრისტიანული სარწმუნოების გავრცელება. 40-იანი წლების ბოლოსთვის მომწიფდა პირობები ცალკე ეპარქიის დაფუძნებისთვის. შესაბამისი წინადადებით **მიხეილ შარვაშიძემ** 1849 წლის 14 მარტს საქართველოს ეგზარქოს **ისიდორეს** მიმართა. იქვე აფხაზეთის მთავარმა ეპისკოპოსად **გერმანე გოგოლაშვილის** კანდიდატურა დაასახელა (დოკ №1). **მიხეილ შარვაშიძის** წინადადება გაიზიარა როგორც ეგზარქოსმა, ისე მეფისნაცვალმაც. ამ უკანასკნელმა აფხაზეთის ეპარქიისა და სასულიერო მისიის დაფუძნების შესახებ შუამდგომლობა 1849 წელს იმპერატორს წარუდგინა. 1851 წლის 10 თებერვალს რუსეთის სამხედრო მინისტრმა **ა. ჩერნიშოვმა** მეფისნაცვალს შეატყობინა იმპერატორის მიერ მისი შუამდგომლობის მონონების თაობაზე.

იმპერიული ხელისუფლების უმაღლეს ეშელონებში დათვიქსირდა აზრთა სხვადასხვაობა აფხაზეთის ეპარქიის, სასულიერო სასწავლებლისა და მისიის დაკომპლექტების საკითხში. განსაკუთრებული პრინციპულობის გამოჩენა დასჭირდა **მ. ვორონცოვს** აღნიშნული საკითხის განხილვისას. სრულად ფლობდა რა სიტუაციას აფხაზეთში და იცოდა

რა მიხეილ შარვაშიძის ცალსახა პოზიციის შესახებ, 1851 წლის 26 მარტს მან ვრცელი წერილით მიმართა რუსეთის სამხედრო მინისტრს ა. ჩერნიშოვს. „დარწმუნებული ვარ, - წერდა მ. ვორონცოვი, - რომ აფხაზეთში მისიონერებად ადგილობრივები (ტუბემცი) უნდა იყვნენ ... მართლმადიდებლურ სარწმუნოებაში შეუძლებელია იყო უფრო თბილი, ვიდრე ზოგადად ქართველები და იმერლები, სხვა ტომებიდან კი ისინი, ვინც თბილისში არიან აღზრდილები. მოსახლეობასთან ურთიერთობისთვის, მათთან საუბრებისთვის და დარიგებისთვის ადგილობრივები შეუდარებლად უფრო მოხერხებულები არიან და ისინი ყოველთვის უფრო სასარგებლონი იქნებიან, ვიდრე რუსები... მათთვის ბევრად უფრო ძნელი იქნება, ვიდრე ქართველისთვის ან იმერლისთვის დაეუფლოს სხვა კილო-კავებს... ამას ისიც უნდა დაემატოს, რომ ენების ცოდნის გარდა, არის სხვა პირობებიც, რომლებიც უეჭველად ექნებათ ადგილობრივებს, ვიდრე რუსებს. ნახევრადველური მოსახლეობის დარიგებებისთვის, მათთან ერთად ცხოვრებისთვის, მათი ნდობის მოპოვებისთვის და მათზე გავლენის მოხდენისთვის ადგილობრივ მისიონერებს აქვთ ის დიდი უპირატესობა, რომ ისინი გაჩნდნენ და გაიზარდნენ კავკასიონის იქით, მიჩვეული არიან ცხოვრებას, ზნე-ჩვეულებებს, საკვებს და კლიმატს. ეს ყველაფერი რუსისთვის უცხოა, და იქ მცხოვრებნი მასში უცხოს დაინახავენ, მაშინ როდესაც ქართველში და იმერელში ისინი ნაწილობრივ თავისიანს ამოიცნობენ. ამ უკანასკნელთ არ გააოცებს და შეაჩერებს ის, რაც რუსს უცნაურად მოეჩვენება და დაბრკოლებად იქცევა“.

მიხეილ შარვაშიძის სურვილის შესაბამისად, მეფისნაცვალ კატეგორიულად მოითხოვდა აფხაზეთის ეპისკოპოსად მთავრის სულიერი მოძღვრის - არქიმანდრიტ **გერმანე ვოგოლაშვილის** დანიშვნას (АКТЫ, т. 10, с. 230-232).

აფხაზეთში XIX საუკუნის პირველ ნახევარში მისიონერული საქმიანობის ისტორიის მოკლე მომოხილვა ცალსახად მიუთითებს, რომ ცალკე ეპარქიის დაფუძნებისთვის

აუცილებელი პირობების შექმნა მხოლოდ და მხოლოდ ქართული სამღვდლოების დაუღალავი შრომის შედეგია. რაც შეეხება რუსეთის საეკლესიო პოლიტიკას აფხაზეთში, იგი იმთავითვე იყო პოლიტიზირებული და მიზნად ისახავდა რუსული სამღვდლოების მეშვეობით რეგიონის დაჩქარებულ რუსიფიკაციას. სხვებზე მეტად **მ. ვორონცოვს** ესმოდა, რომ აღნიშნული მიზანი იყო ნაადრევი და, შესაბამისად, არარეალური რუსეთის საშინაო (ომი კავკასიაში) და საგარეო (აღმოსავლეთის საკითხი) პირობების გათვალისწინებით. ამაში მან პეტერბურგიც დაარწმუნა. იმ პერიოდში შექმნილ კრიტიკულ ვითარებაში რუსეთისთვის განსაკუთრებული მნიშვნელობა ენიჭებოდა ქართველთა მხრიდან ლოიალობის მოპოვებას. სწორედ ამით იყო ნაკარნახევი **მ. ვორონცოვის** ლიბერალურ-ფარისევლური პოლიტიკა საქართველოს მიმართ. ამ პოლიტიკამ განაპირობა იმპერატორისა და უნმინდესი სინოდის გადაწყვეტილებები აფხაზეთის პირველ ეპისკოპოსად **გერმანე გოგოლაშვილის**, ხოლო აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებლის ზედამხედველად მღვდელმონაზონ **ალექსანდრეს (ოქროპირიძე)** დანიშვნის შესახებ.

აფხაზეთის ცალკე ეპარქიის ჩამოყალიბება დროში დაემთხვა იმ ურთულეს პერიოდს, როდესაც აფხაზური მოსახლეობის დიდი ნაწილის ყურადღება მიურიდიზმის დროშის ქვეშ მებრძოლი კავკასიელი მთიელებისკენ იყო მიმართული. მიურიდიზმმა ფეხი მოიკიდა ჩრდილო-დასავლეთ კავკასიაშიც, საიდანაც უბიხების, ჭიქებისა და სხვა მოსაზღვრე ტომების მეშვეობით აფხაზეთშიც შემოაღწია. მიურიდიზმის მქადაგებლები აფხაზურ მოსახლეობას რუსეთის წინააღმდეგ საერთო ბრძოლისკენ მოუწოდებდნენ. შექმნილ ვითარებაში კიდევ ერთხელ გამოიკვეთა აფხაზეთში ქრისტიანობის გავრცელების პოლიტიკური და სამხედრო მნიშვნელობა. ამ საკითხს შავი ზღვის სანაპირო ხაზის უფროსმა ადმირალმა **ლ. სერებრიაკოვმა** 1852 წლის 11 დეკემბერს დაწერილი ვრცელი ანალიტიკური ხასიათის ბარათი მიუძღვნა. ახლადდაფუძნებული აფხაზეთის ეპარქიისა და

სასულიერო სასწავლებლის დანიშნულებას ავტორი, ისევე როგორც საქართველოს რუსული ადმინისტრაცია აფხაზეთის მიურიდიზმისაგან დაცვაში ხედავდა (Акты, т. 10, с. 233-239).

1851 წლის 28 სექტემბერს მღვდელმონაზონი ალექსანდრე (ოქროპირიძე) ქუთაისიდან, სადაც ის ადგილობრივი სასულიერო სასწავლებლის ინსპექტორად და პედაგოგად მსახურობდა, აფხაზეთისკენ გაემგზავრა. სასულიერო სასწავლებლის გახსნა თითქმის ერთი წელი გაჭიანურდა აფხაზეთში იმუამად გავრცელებული ეპიდემიისა და სხვა მიზეზების გამო. ამიტომაც მღვდელმონაზონი ალექსანდრე დანიშნულების ადგილამდე ვერ ჩავიდა და იმ ერთი წლის განმავლობაში ილორში იმყოფებოდა, რომელიც იმუამად ქუთაისის გუბერნიის შემადგენლობაში შემავალ სამურზაყანოს საბოქაულოს ეკუთვნოდა. იქ მან საკუთარი სახსრებით აფხაზთა ბავშვებისთვის დროებითი სკოლა გახსნა. აღნიშნული სკოლის კურსდამთავრებულები მზად იყვნენ აფხაზეთის მომავალი სასულიერო სასწავლებლის მეორე კლასში სწავლის გაგრძელებისთვის (დოკ. №2). ილორის სკოლა აფხაზთა მთელი ეთნიკური ისტორიის მანძილზე სპეციალურად მათთვის გახსნილი პირველი, თუმცა არაოფიციალური, დროებითი სასწავლო დაწესებულებაა, ალექსანდრე კი - პირველი პედაგოგი. ილორში სკოლის მოწყობის პირველი მცდელობისას გამოჩენილი გულმოდგინებისთვის («за оказание усердия при первом опыте заведения школ для абхазских детей») მღვდელმონაზონი ალექსანდრე (ოქროპირიძე) 1852 წლის 8 მაისს სამხარეულით (набедренник) დაჯილდოვდა (დოკ. №82). არ უნდა შეესაბამებოდეს სინამდვილეს მტკიცება ალექსანდრეს 1851 წ. 8 მაისს (**ზ. ჭიჭინაძე**. გურია-სამეგრელოს ეპისკოპოსი, გვ. 24; მისივე — სიტყვები და წერილები, გვ. 77), მითუმეტეს 1853 წ. 8 მაისს დაჯილდოვების შესახებ (**გ. როგავა**. დასახ. ნაშრომი, გვ. 35).

როგორც ცნობილია, იმპერატორის 1851 წ. 15 აპრილის ბრძანებულება აფხაზეთის კათედრის დაფუძნების შესახებ ითვალისწინებდა მის განთავსებას ბიჭვინთაში; იქვე უნდა გახსნილიყო სასულიერო სასწავლებელიც. უწმინდეს სინოდში

ჯერ კიდევ 1850 წლის ბოლოს იყო მსჯელობა იმის თაობაზე, რომ სასულიერო სასწავლებელი გაეხსნათ არა ბიჭვინთაში (ვინაიდან ირგვლივ არ იყო მოსახლეობა, რაც შექმნიდა მოსწავლეთა დაბინავების პრობლემას), არამედ ლიხნში, სადაც 700 ოჯახი ცხოვრობდა; სასწავლებელში ძირითადად იქაური ბავშვები ივლიდნენ და ბინებით მათი უზრუნველყოფა საჭირო არ იქნებოდა (ცსია, ფ. 488, აღწ. 1, ს. 15555, ფ. 35-39). ილორის სკოლა, როგორც უკვე აღინიშნა, იყო აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებლის ამოქმედებამდე მისი ზედამხედველის მიერ დროებით გახსნილი ერთგვარი მოსამზადებელი, საცდელი სკოლა.

აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებელი ლიხნში 1852 წლის 25 სექტემბრიდან ამოქმედდა, რის შესახებაც აფხაზეთის ეპისკოპოსი **გერმანე** 1852 წლის 27 სექტემბერს საქართველოს ეგზარქოს **ისიდორეს** წერდა (დოკ. № 2). წერილში აღნიშნულია, რომ ახლადგახსნილ სასწავლებელს **მიხეილ შარვაშიძემ** გადასცა ერთი სახლი 40 მოსწავლეზე და კიდევ ორი — ეპისკოპოსისა და ლიხნის ეკლესიის კრებულისათვის. ეპისკოპოსმა **გერმანემ** მისთვის განკუთვნილი სახლის ნახევარი სასულიერო სასწავლებლის ზედამხედველს დაუთმო. მოგვიანებით, 1853 წლის 2 აგვისტოს, საქართველოს ეგზარქოსი **ისიდორე** აღნიშნული სასწავლებლის შესახებ უწმინდეს სინოდს აცნობებდა: „ვლადიკავკაზის მაგალითისამებრ, გაიხსნა აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებელი, რომელშიც პირველ ჯერზე 11 აფხაზი გამოცხადდა, მათ შორის 5 ყმანვილი მაჰმადიანია. ამ სასწავლებლის შესანახად ბატონმა მეფისნაცვალმა ნება დართო საგანგებო სახსრებიდან, რომლებიც მის გამგებლობაშია, ყოველწლიურად გამოიყოს 125 ვერცხლის მანეთი“ (ცსსია, ფ. 488, ანან. 1, ს. 26485, ფ. 2 ა).

1853 წლის 21 მაისს საქართველოს ეგზარქოსის კანცელარიამ მღვდელმონაზონ ალექსანდრეს სახელმძღვანელოდ გაუგზავნა უწმინდესი სინოდის მიერ დამტკიცებული „აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებლის ინსტრუქცია“ (დოკ. № 6). დოკუმენ-

ტის მიხედვით, სასწავლებელი განკუთვნილი იყო აფხაზეთის სასულიერო პირებისა და ადგილობრივი მკვიდრი მოსახლეობის (ТУЗЕМЦЫ) ყველა ფენის შვილების სწავლა-აღზრდისათვის; სასწავლებელი ოთხკლასიანი გახლდათ; ზედამხედველს ნიშნავდა უწმინდესი სინოდი ეგზარქოსის წარდგინებით; საუკეთესო მოსწავლეებს, მშობელთა სურვილის შემთხვევაში, სწავლის გაგრძელება შეეძლოთ თბილისის სასულიერო სემინარიაში, თუ მეფისნაცვალმა მათ შესანახ თანხას გაიღებდა. აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებელში ისწავლებოდა სჯულის კანონი, რუსული ენა, ქართული ენა (სამოქალაქო და საეკლესიო), სუფთა წერა რუსულად და ქართულად, არითმეტიკა, რუსული გრამატიკა, ქართული გრამატიკა, გალობა, გეოგრაფია, პრაქტიკული მეცადინეობა აფხაზურ ენაში.

1853 21 მაისს ეგზარქოსის კანცელარიაში მღვდელმონაზონ ალექსანდრეს მიანოდა კიდევ ერთი სახელმძღვანელო დოკუმენტი - „ინსტრუქცია აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებლის ზედამხედველს ეკონომიკურ საკითხებში“ (დოკ. № 7).

მღვდელმონაზონ ალექსანდრე ოქროპირიძის მიერ ოსური სასულიერო კომისიის კანცელარიაში 1853 წ. 27 იანვარს წარდგენილი მონაცემების მიხედვით, აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებელში 11 ბავშვი სწავლობდა; სასწავლებელი განთავსებული იყო ლიხნის ღმრთისმშობლის მიძინების ეკლესიის გვერდით; სასწავლო პროცესთან დაკავშირებული ხარჯების ძირითადი ნაწილი, მათ შორის ერთი მოსწავლის სრულად შენახვა, ზედამხედველმა საკუთარ თავზე აიღო (დოკ. №№ 3, 4, 13). სასწავლებლის სასარგებლოდ გაღებული შემონირულობებისათვის ალექსანდრე ოქროპირიძემ 1853 წ. 7 თებერვალს უწმინდესი სინოდის კურთხევა მიიღო (დოკ. № 82). სასულიერო სასწავლებელს მზრუნველობას არ აკლებდა აფხაზეთის მთავარიც (დოკ. № 8).

1853 წლის განმავლობაში აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებელში მოსწავლეთა რაოდენობა თანდათანობით იზრდებოდა. 1852/53 სასწავლო წლის ბოლოსთვის (1853

წლის ივნისი) გამოცდები უკვე 19 მოსწავლემ ჩააბარა. კრებულში წარმოდგენილი დოკუმენტები, განსაკუთრებით მღვდელმონაზონ ალექსანდრეს მიერ 1853 წლის 10 აგვისტოს საქართველოს ეგზარქისისთვის წარდგენილი მოხსენება თავისი დანართებითურთ ნათელ წარმოდგენას იძლევიან ჩატარებული გამოცდების შედეგების, განვლილი სასწავლო საგნებისა და თითოეული მოსწავლის მოსწრების შესახებ (დოკ. №10). სწავლება მიმდინარეობდა ქართულ, რუსულ და ნაწილობრივ აფხაზურ ენებზე. სასწავლებელთან მონყობილი იყო სანიმუშო ბალი, სადაც მოსწავლეები სოფლის მეურნეობის დარგშიც გარკვეულ ცოდნას და პრაქტიკულ გამოცდილებას იძენდნენ. 1853 წლის 10 აგვისტოს მღვდელმონაზონი ალექსანდრე ოსური სასულიერო კომისიის კანცელარიას წერდა, რომ 1853 წლის ივნისში ჩატარებულმა გამოცდებმა ბევრი ნიჭიერი და კეთილსაიმედო მოსწავლე გამოავლინა. ზედამხედველის აზრით, ისინი იმსახურებდნენ გადაყვანას მეორე კლასში, რომელიც უნდა გახსნილიყო. ოსურმა სასულიერო კომისიამ მეორე კლასის გახსნა ნაადრევად ჩათვალა სასწავლებლის შენობის მოწყობამდე და პედაგოგების დანიშვნამდე (დოკ. №11 და კომენტარი 11).

ინტერესმოკლებული არ იქნება აღინიშნოს, რომ 1853 წლის 4 ივლისს ეპისკოპოსმა **გერმანემ** მიიღო ქუთაისის სასულიერო სასწავლებლის კურსდამთავრებული **სოლომონ იაკობის ძე ბლაბბას** წერილი თხოვნით აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებელში პედაგოგად დანიშვნის შესახებ. იმავე წლის ივლისში საქართველოს ეგზარქოს **ისიდორეს**, ასევე **ელიზავეტა ვორონცოვას** (მეფისნაცვალ **მ. ს. ვორონცოვის** მეუღლე) სახელზე გაგზავნილ წერილებში **ს. ი. ბლაბბა** ითხოვდა აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებელში პედაგოგად ან თარჯიმნად დანიშვნას, აგრეთვე ქუთაისიდან სოხუმამდე მგზავრობის ხარჯების ანაზღაურებას.

აღნიშნული წერილებიდან ირკვევა, რომ 1848 წელს 14 წლის ასაკში სოფელ ჭირხვაში მცხოვრები **ს. ი. ბლაბბა**

დაუახლოვდა ბომბორასა და ბიჭვინთაში განლაგებულ რუს ჯარისკაცებს - ქრისტიანებს; მათი ვაჟლენით ყმანვილმა მიიღო მონათვლის, თბილისში ან ქუთაისში სასულიერო განათლების მიღებისა და ქართულ-რუსულ-ბერძნულ-თათრული ენების შესწავლის გადაწყვეტილება. იმავე 1848 წელს **ს. ი. ბლაბბა** ქუთაისში ჩაიყვანეს, სადაც ის იმერეთის მიტროპოლიტმა **დავითმა (წერეთელი)** მონათლა. საქართველოს ეგზარქოს **ისიდორეს** განკარგულებით, **ს. ი. ბლაბბა** ქუთაისის სასულიერო სასწავლებლის მოსწავლე გახდა. სწავლის ხარჯები თავის თავზე აიღო **ელიზავეტა ვორონცოვამ** იმ პირობით, რომ სწავლის დასრულების შემდეგ ის აფხაზეთში სამღვდელლო სამსახურში ჩადგებოდა. ვინაიდან **ს. ი. ბლაბბას** გეგმები შეიცვალა, ზემოაღნიშნული წერილების სამივე აღდრესატმა მას უარი უთხრა თხოვნის დაკმაყოფილებაზე და მისცეს თბილისის სასულიერო სემინარიაში სწავლის გაგრძელების ან ისეთ სამსახურში მონაწილის რეკომენდაცია, სადაც ის გამოცდილებას დააგროვებდა (სცსია, ფ. 488, ანან. 1, ს. 26505, ფ. 1-7).

დიდი აღზატობით, **ს. ი. ბლაბბა** იყო პირველი აფხაზი ისტორიაში, რომელმაც ოფიციალური სასწავლო დაწესებულების სრული კურსი დაამთავრა, თანაც საკმაოდ წარმატებულადაც. ჩვენს წინაშეა სასწავლებლის მიერ 1853 წლის 1 ივლისს გაცემული მოწმობა. მასში ნათქვამია, რომ **მ. ს. ბლაბბა** არის ქუთაისის სამაზრო სასულიერო სასწავლებლის უმაღლესი განყოფილების მოსწავლე; 18 წლის; სასწავლებელში ჩაირიცხა 1848 წლის 22 მაისს. გამოირჩეოდა კარგი უნარებით, საკმაოდ გულმოდგინე სიბეჭითით და ძალიან კარგი ყოფაქცევით. დაეუფლა: ქართულ და რუსულ ენებს - საკმარისად, ბერძნულ და თათრულს - კარგად; მიიღო შეფასებები: ვრცელ კატეხიზმოსა და წმინდა ისტორიაში - კარგი, არითმეტიკასა და საერთო გეოგრაფიაში - არც ისე ცუდი, საეკლესიო წესდებასა და გალობაში - დამაკმაყოფილებელი (სცსია, ფ. 488, ანან. 1, ს. 26505, ფ. 8). სამწუხაროდ, ჩვენთვის ხელმისაწვდომ საისტორიო ლიტერატურაში არ მოიპოვება ცნობები **ს. ი. ბლაბბას** შემდგომი ბედის

შესახებ. დანამდვილებით შეგვიძლია ვთქვათ, რომ სამღვდლო სამსახურში ის არ ყოფილა, არ უმუშავია ასევე აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებელში, რომელიც წარმატებით აგრძელებდა ფუნქციონირებას.

1853 წლის აგვისტო-სექტემბერში მღვდელმონაზონმა ალექსანდრემ ახალი, 1853/54 სასწავლო წლის დაწყებისთვის აუცილებელი მოსამზადებელი სამუშაოები გასწია. მოსწავლეთა რაოდენობის გაზრდასთან დაკავშირებით მან საკუთარი სახსრებით ააშენა სახლი და სასწავლებელს აჩუქა (დოკ. № 13) ; 1853 წლის 1 სექტემბერს სახელმძღვანელოებიც შეუკვეთა, რომლებიც ოსურმა სასულიერო კომისიამ გამოავაზნა. შეკვეთილი სახელმძღვანელოების სია მიუთითებს, რომ აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებლის მოსწავლეები იმ დროისათვის კარგ განათლებას იღებდნენ (დოკ. № 12 და კომენტარი 12). გამოქვეყნებული დოკუმენტები ასევე მოწმობენ, რომ 1853/54 სასწავლო წელსაც მოსწრება საკმაოდ მაღალი იყო. ბავშვებმა წარმატებით დაძლიეს პირველი კლასის სასწავლო პროგრამა, ზოგიერთები კი მეორე კლასისთვის განკუთვნილ საგნებს ეუფლებოდნენ (დოკ. №№ 20, 21).

1852/53 სასწავლო წელს აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებლის ფუნქციონირებასთან დაკავშირებული თითქმის ყველა ხარჯი თავის თავზე აიღეს ალექსანდრე ოქროპირიძემ და მიხეილ შარვაშიძემ. ეპისკოპოს გერმანესა და სასწავლებლის ზედამხედველის ძალისხმევით 1854 წლიდან მოხერხდა მოსწავლეთა გადაყვანა ხაზინის სრულ კმაყოფაზე (დოკ. №№ 14-18, 26). 1854 წლის 25 მაისს მღვდელმონაზონი ალექსანდრე საქართველოს ეგზარქოსს წერდა, რომ მოსწავლეთა შესანახად 1853 წელს გამოყოფილი სახსრები არ დახარჯულა, რადგანაც ბავშვები ხაზინის კმაყოფაზე 1854 წლის დასაწყისიდან აიყვანეს. ვინაიდან წლის დასაწყისიდან გაირკვა, - აგრძელებდა ალექსანდრე, - რომ ლიხნში (სოუკსუ) დიდხანს დარჩენა შეუძლებელი იქნებოდა შექმნილი საგარეო საფრთხის გამო, საჭიროდ ჩავთვალე ამ წელსაც არ დამეხარჯა სახაზინო

თანხები და საკუთარი სახსრებით მომემარაგებინა მოსწავლეები აუცილებელი ნივთებით (დოკ. № 26).

1853 წელს აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებლისთვის დახარჯულმა სახაზინო სახსრებმა შეადგინეს მხოლოდ 12 მან. და 54 კაპიკი, რომელიც სახელმძღვანელოების შესაძენად იქნა გაღებული (დოკ. № 26). აქვე უნდა აღინიშნოს, რომ კავკასიაში მეფისნაცვლის ექსტრაორდინალური სახსრებიდან აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებლის შესანახად 1856 წლამდე ყოველწლიურად გამოიყოფოდა 1525 მან. მთლიანად ამ წლების მანძილზე გამოიყო 4575 მან. ვინაიდან ზედამხედველი საკუთარი სახსრებით ინახავდა სასწავლებელს, იმავე წლებში ამ თანხიდან დაიხარჯა მხოლოდ 49 მან. დანარჩენი 4526 მან. მღვდელმონაზონმა ალექსანდრემ ჩააბარა საზოგადოებრივი მზრუნველობის ამიერკავკასიის საგანგოს (პრიკაზ), სადაც აღნიშნულ თანხას გარკვეული პროცენტები ერიცხებოდა (დოკ. №№ 105, 107).

აფხაზეთის სამღვდელმთავრო კათედრისა და სასულიერო სასწავლებლის გახსნამ ხელი შეუწყო ქართველ მისიონერებს მათი საქმიანობის გააქტიურებაში. ოსური სასულიერო კომისიის 1852 წლის ანგარიშში, რომელიც უწმინდეს სინოდს წარედგინა, აღნიშნულია, რომ სამურზაყანოში 656 ადამიანი მონათლა; საკუთრივ აფხაზეთში მისიონერთა ძალისხმევით მონათლა 246 მაჰმადიანი და 325 წარმართი. მისიონერებისთვის ძნელად მისაწვდომ ადგილებში პირადად ეპისკოპოსმა **გერმანემ** 246 მაჰმადიანი და 15 წარმართი მონათლა (სცსია, ფ. 488, ანან. 1. ს. 26485, ფ. 6-7, 10-11).

ყირიმის ომის (1853-1856) დაწყების შემდეგ სამოქალაქო, სამხედრო და საეკლესიო ადმინისტრაციამ 1854 წლის 19 მარტიდან 5 აპრილამდე იძულებით დატოვა აფხაზეთი. ამ ოპერაციას პირადად **მიხეილ შარვაშიძე** ხელმძღვანელობდა. აფხაზეთი დატოვა სამღვდელოების დიდმა ნაწილმაც. ადგილზე დარჩნენ ააცის, შქანყარისა და კვიტოულის ეკლესიების მღვდლები. მთავრის დავალებით, აუცილებელ დახმარებას მათ უწევდა საეპარქიო თარჯიმანი **სიმონ ეშბა**. საეკლესიო

ქონების გარკვეულ ნაწილს აფხაზეთში დარჩენილი ქრისტიანი თავადები ინახავდნენ; დიდი ნაწილი სამეგრელოსა და იმერეთში გადაიტანეს. ლიხნისა და ილორის საკუთრება, მათი განსაკუთრებული მნიშვნელობის გათვალისწინებით, ინახებოდა მთავართან, რომელიც თავის სიმამრთან **გიორგი დადიანთან** ჭკადუაშსა და კურზუში ცხოვრობდა. სამღვდელმთავრო კათედრის ქონებას ინახავდა ეპისკოპოსი **გერმანე**. ის ხონში საკუთარ სახლში ცხოვრობდა, მღვდელმონაზონი ალექსანდრე ქუთაისში იმყოფებოდა; აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებელი კი დროებით დაიხურა (დოკ. №№22-25, 27). მისი კუთვნილი ქონება, როგორც ალექსანდრე 1854 წლის 25 მაისს ეგზარქოსს წერდა, „მიტანილია შესანახად სოუკ-სუს ეკლესიის ეზოში და დატოვებულია ღმერთის ანაბარა“ (დოკ. № 26).

1854 წლის 13 მაისიდან 1855 წლის 26 იანვრამდე, როცა აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებელი არ ფუნქციონირებდა, ალექსანდრე ოქროპირიძე თბილისის სასულიერო სემინარიის გამგეობის განკარგულებით, რომელიც ეგზარქოსმა დაამტკიცა, ქუთაისის სასულიერო სასწავლებლის ზედამხედველისა და უმაღლესი განყოფილების მასწავლებლის მოვალეობას ასრულებდა (დოკ. № 82); ერთდროულად იყო გელათის მონასტრის დროებითი წინამძღვარიც (**ზ. ჭიჭინაძე**, გურია-სამეგრელოს ეპისკოპოსი, გვ. 13). უწმინდესმა სინოდმა თავისი 1855 წლის 12 თებერვლის ბრძანებულებით მღვდელმონაზონი ალექსანდრე ილუმენის ხარისხში აიყვანა (დოკ. № 82).

1855 წ. 31 იანვარს ეპისკოპოსი **გერმანე** ეგზარქოს **ისიდორეს** აცნობებდა, რომ იმ აფხაზებს და სასულიერო პირებს, რომელთა შვილები ირიცხებოდნენ სასულიერო სასწავლებელში, სურდათ სწავლის განახლება. ამიტომაც მან დააყენა აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებლის აღდგენის საკითხი სადმე **მიხეილ შარვაშიძის** ადგილსამყოფელის სიახლოვეს - ჭკადუაშში, მარტვილის მონასტერში ან ხონში (სუსია, ფ. 488, ანან. 1, ს. 15555, ფ. 90-92).

1855 წლის 13 აპრილის წერილში ეპისკოპოსი **გერმანე** საქართველოს ეგზარქოსს აფხაზეთის სასულიერო სასწავ-

ლებლის დაკომპლექტებასთან დაკავშირებული სიძნელეების შესახებ ატყობინებდა. იგი წერდა, რომ იმ მოსწავლეებიდან, რომლებსაც ილუმენ ალექსანდრესთან უნდა ესწავლათ, დასაწყისშივე არანაკლებ ხუთი წარმოშობით აფხაზი ჩამოვიდოდა, მათ შორის 2 სასულიერო წოდების და სამი — საერო. ეს უკანასკნელები ამჟამად აფხაზეთის მთავრინასთან იმყოფებიან; რამდენიმე მოსწავლის ჩამოყვანა შეეძლოთ იმ აფხაზებსაც, რომლებმაც აღნიშნულის შესახებ მთხოვეს; მაგრამ ბოლო დროს ამის თავდებად ვერ დავდგები, ვინაიდან აფხაზებს ზაფხულში შვილების თავისთან ყოლა ურჩევნიათ, წერდა ეპისკოპოსი **გერმანე** (სცსია, ფ. 488, აღწ. 1, ს. 15555, ფ. 92).

1855 წლის 27 აპრილს ილუმენი ალექსანდრე **მიხეილ შარვაშიძესთან** ჭკადუაში ჩავიდა. მთავარმა მას აღსაზრდელად ტახტის მემკვიდრე — 9 წლის **გიორგი** მიაბარა (დოკ. № 33). იმ დროისათვის ეგზარქოსს, აფხაზეთის ეპისკოპოს **გერმანეს** წინადადებით, უკვე ჰქონდა მიღებული გადაწყვეტილება ხონში (ეპ. **გერმანეს** სახლში) აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებლის აღდგენის შესახებ (დოკ. №№ 32, 34). შექმნილ ვითარებაში, როცა ილუმენი ალექსანდრე სოფ. ჭკადუაში ტახტის მემკვიდრის აღზდით იყო დაკავებული, ეგზარქოსის გადაწყვეტილების შესრულება შეუძლებელი იყო. ილუმენ ალექსანდრეს წინადადებითა (რომელიც **მიხეილ შარვაშიძესთან** იყო შეთანხმებული) და ეპისკოპოს **გერმანეს** თხოვნით ეგზარქოსმა გადაწყვეტილება შეცვალა — აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებლის აღდგენა ჭკადუაში გადაწყდა (დოკ. №№ 33, 34).

მოკლე დროში მოხერხდა მოსწავლეთა ნაწილის შეკრება და სასწავლებლის ფუნქციონირების განახლება. 1855 წ. 30 ივლისს ეგზარქოსი **ისილორე** მეფისნაცვალ **ნ. მურავიოვს** (1854-1856 წწ.) აცნობებდა, რომ იმავე წლის 1 ივლისს აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებლის ზედამხედველი, ილუმენი ალექსანდრე თავის მოხსენებაში სასწავლებლის მდგომარეობის შესახებ ძალიან აქებს მთავრის ვაჟიშვილს, რომელიც სწავლობს მასთან ექვს აფხაზთან ერთად (**ჯემალ**

გამახარია. აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა, გვ. 421). სასწავლებლის ფუნქციონირებასთან და ბავშვების შენახვასთან დაკავშირებული მთელი ხარჯები ომის დამთავრებამდე ალექსანდრე ოქროპირიძემ თავის თავზე აიღო, ხოლო 1855 წლის 21 ივლისს სასწავლებლისათვის გამოყოფილი 500 მანეთი შესანახად ქუთაისის ხაზინას ჩააბარა. ამის შესახებ მან 1855 წ. 2 აგვისტოს ეგზარქოსს აცნობა (სცსია, ფ. 488, აღწ. 1, ს. 15555, ფ. 99, 100).

აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებლის გახსნიდან მალევე **მიხეილ შარვაშიძე** აფხაზეთში დაბრუნდა. მისი ჩასვლა ლიხნში საზეიმო ვითარებაში - საეკლესიო ზარების რეკვის თანხლებით მოხდა. მთავარს ტაძარში მღვდელი **იოანე გეგია**, საეპარქიო თარჯიმანი **სიმონ ეშბა** და სხვა ქრისტიანი აფხაზები დახვდნენ (დოკ. №36). **მიხეილ შარვაშიძის** აფხაზეთში დაბრუნების შემდეგ სასწავლებელი ჭკადუშიდან სოფ. ქვაშხორში (სენაკი) **ელიზბარ დადიანის** სახლში გადაიტანეს. სამეგრელოს თურქული ოკუპაციის გამო, 1855 წლის ოქტომბერში სასწავლებელმა ფუნქციონირება შეწყვიტა (დოკ. №№ 38, 41).

მიუხედავად ამისა, ეგზარქოსმა **ისიდორემ** მეფისნაცვლის კანცელარიის უფროსის **დიმიტრი ყიფიანის** სახელზე 1856 წლის 27 მარტს გაგზავნილ წერილში მხარი დაუჭირა აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებლისთვის კუთვნილი დაფინანსების თუნდაც ნახევრის გამოყოფას, რათა ხელსაყრელი ვითარების დადგომისას დაბრკოლება არ შექმნოდა მის აღდგენას (დოკ. № 41). **დიმიტრი ყიფიანის** 1856 წლის 31 მაისის საპასუხო წერილიდან ვიგებთ, რომ მეფისნაცვალის სასწავლებლისთვის თანხის გამოყოფას მისი აღდგენის შემდეგ აპირებდა (სცსია, ფ. 488, ანან. 1. ს. 15555, ფ. 106). ამ დროისათვის ომი უკვე დასრულებული იყო და არაფერი უშლიდა ხელს სასწავლებლის აღდგენას, თუნდაც ალექსანდრეს დამსახურებით დაზოგილი და ბანკში შენახული სასწავლებლის კუთვნილი თანხებით. მეფისნაცვალმა ფაქტობრივად უარი თქვა სასწავლებლის აღდგენაზე. ეს ყოველივე 1853-1856 წლებში ოსმალთა მხარეს

გადასული აფხაზი ხალხის, თვით მთავრისა და სამთავროს მიმართ პოლიტიკის შეცვლაზე მიუთითებდა.

ხელისუფლება კვლავაც მაღალ შეფასებას აძლევდა იღუმენ ალექსანდრეს დაულალავ შრომას. 1856 წლის 26 თებერვალს უწმინდესმა სინოდმა იგი არქიმანდრიტის ხარისხში აიყვანა, მაგრამ არა წარმატებული პედაგოგიური და მისიონერული საქმიანობისთვის, არამედ ყირიმის ომის პერიოდში სევასტოპოლის დამცველების სასარგებლოდ გაღებული შემოწირულობებისთვის (დოკ. № 82).

კრებულში შეტანილია 1855-1856 წლებში სამურზაყანოს ბლალოჩინი (კეთილმოწესე) მღვდლის დავით მაჭავარიანის მიერ საქართველოს ეგზარქოსისთვის გაგზავნილი მოხსენებები. მათში ჩამოყალიბებულია ავტორის პირადი მოსაზრებები სამურზაყანო-აფხაზეთში, ასევე სამეგრელოში არსებული სარწმუნოებრივი, პოლიტიკური და სამხედრო მდგომარეობის შესახებ (დოკ. №№ 28-30, 35, 37, 39, 40, 46). არსებობენ **დავით მაჭავარიანის** მიერ იმავე წლებში ეგზარქოსისთვის გაგზავნილი სხვა წერილებიც, რომლებიც ადრე გამოქვეყნდა (**შ. ჩხეტია**, აფხაზეთის სამთავროს ისტორიისათვის. 1853-1856 წწ. - საქართველოს მოამბე, 1963, № 15-16, გვ. 170-171, 185-186, 242-244). აღნიშნული წერილებიც სამურზაყანო-აფხაზეთს, სამეგრელოს, **მიხეილ შარვაშიძის** „ლალატს“ ეხება. **დავით მაჭავარიანის** ამ წერილებიდან ზოგიერთი უკიდურესად სუბიექტური და ტენდენციურია, ატარებს ცილისმწამებლურ, დაბეზღების ხასიათს.

ყირიმის ომის პერიოდში აფხაზეთის თურქულმა ოკუპაციამ ქრისტიანული სარწმუნოების დასუსტება გამოიწვია. აფხაზური მოსახლეობის მნიშვნელოვანმა ნაწილმა მხარი დაუჭირა თურქეთს. მათ შორის იყვნენ ქრისტიანებიც, რომლებმაც უარყვეს თავისი სარწმუნოება. შექმნილი ვითარების გათვალისწინებით ეპისკოპოსმა **გერმანემ** 1854-1855 წლებში რამდენჯერმე მიავლინა აფხაზეთში საეპისკოპოსო კათედრის თარჯიმანი **სიმონ ეშბა** და ისტორიაში ცნობილი პირველი აფხაზი მღვდელი **იოანე გეგია** (მღვდლად ეკურთხა 1855 წლის 1 მაისს). მათ მოახერხეს ასობით

აფხაზის მონათვლა. ქართველი მისიონერების მიერ ადრე მონათლულ და ქრისტიანობაში განმტკიცებულ აფხაზეთან ერთად ისინი მოითხოვდნენ მღვდლების დაბრუნებას და ეკლესიების ამოქმედებას (დოკ. №№ 31, 34, 36).

აფხაზი თავადებისგან უსაფრთხოების გარანტიების მიღების შემდეგ ეპისკოპოსი **გერმანე** 1854 წლის მიწურულს გეგმავდა აფხაზეთში ალექსანდრეს (ოქროპირიძე) მივლინებას (დოკ. №31). საომარმა მდგომარეობამ აფხაზეთში, ასევე სასულიერო სასწავლებლის აღდგენასთან დაკავშირებულმა სამუშაოებმა ხელი შეუშალეს მას აღნიშნული გეგმის განხორციელებაში. ომის დასრულებისთანავე (1856 წლის თებერვალი), ღლის წესრიგში კვლავ დადგა მისიონერული მიზნებით ალექსანდრეს აფხაზეთში მივლინების საკითხი. 1856 წლის 8 აპრილს ეპისკოპოსმა **გერმანემ** არქიმანდრიტ **ალექსანდრეს** მისცა აფხაზეთში გამგზავრების, ეკლესიების დათვალიერებისა და მათი მდგომარეობის შესახებ დეტალური მოხსენების მომზადების დავალება. თავისი გადაწყვეტილების შესახებ ეპისკოპოსმა გერმანემ საქართველოს ეგზარქოსს აცნობა (დოკ. № 42).

1856 წლის 18 აპრილს არქიმანდრიტი ალექსანდრე აფხაზეთს გაემგზავრა და მთელი ეპარქია მოიარა. აფხაზეთიდან დაბრუნების შემდეგ 1856 წლის 22 ივლისს ეპისკოპოს **გერმანეს** მან მოხსენება წარუდგინა. მოხსენებაში ნათქვამია, რომ დაათვალიერა ეკლესიები, დაუბრუნა მათ ქონების ნაწილი, გადასცა გარკვეული თანხა, ჯვრები და ა. შ. მოხსენებიდან ირკვევა, რომ ღმრთისმსახურება მხოლოდ სამ ეკლესიაში აღესრულებოდა - სოუკსუში (ლიხნში), ააცსა და ილორში; ომის შედეგად დაზიანდნენ ბიჭვინთის, ათარის, ემკეთის, შქანყარის, კვიტოულის, ოჩამჩირის (შტატგარეშე) ეკლესიები და საჭიროებდნენ განახლებას. აფხაზეთში მოგზაურობისას არქიმანდიტმა ალექსანდრემ, როგორც მისი მოხსენებიდან ჩანს, დიდი ყურადღება დაუთმო მისიონერულ მუშაობას, რომელმაც სასურველი შედეგიც გამოიღო - ბევრმა აფხაზმა გადაწყვიტა ქრისტიანობის მიღება (დოკ. № 43).

აფხაზეთის ეპარქიაში ალექსანდრეს მივლინების შემდეგ

წარმოდგენილი მოხსენება ეპისკოპოსმა **გერმანემ** 1856 წლის 30 აგვისტოს საქართველოს ეგზარქოსს გადაუგზავნა (დოკ. № 45). იმავე წლის 20 ოქტომბრის საპასუხო წერილში ეგზარქოსმა მოითხოვა დაზიანებული ეკლესიების კურთხევა, მონათლულთა სიების წარმოდგენა და აფხაზეთის ეპარქიაში სპეციალური ინსტრუქციის მიხედვით განმეორებითი რევიზიის ჩატარება (დოკ. № 48-50).

ეპისკოპოსმა **გერმანემ** ვერ მოასწრო ეგზარქოსის დავალების შესრულება. იმპერატორის 1856 წლის 20 სექტემბრის ბრძანებულებითა და უწმინდესი სინოდის იმავე წლის 26 სექტემბრის გადაწყვეტელებით ის იმერეთის ეპისკოპოსად დაინიშნა. შესაბამისი ბრძანებულება ეგზარქოსს შეახსენებდა, რომ 1851 წლის 30 მაისს უწმინდესმა სინოდმა აფხაზეთის მთავრის სულიერი მოძღვარი **გერმანე** დანიშნა ეპისკოპოსად მთავრის სურვილის გათვალისწინებით, ასევე ეგზარქოსისა და მეფისნაცვლის წარდგინებით; ეს გადაწყვეტილება უწმინდესმა სინოდმა მაშინ იმ პირობით მიიღო, რომ შემდგომში მთავრის სულიერი მოძღვარი ეპისკოპოსად არ დაინიშნებოდა. აღნიშნული მოთხოვნის გათვალისწინებით, საქართველო-იმერეთის სინოდალურ კანტორას დაევალა უწმინდესი სინოდისთვის აფხაზეთის ეპისკოპოსის თანმდებობაზე კანდიდატების წარდგენა (დოკ. № 47).

საქართველოს ეგზარქოსმა არქიმანდრიტ ალექსანდრეს 1856 წლის 20 ოქტომბერს დაავალა ეპისკოპოს **გერმანეს** განაფხაზეთის ეპარქიის საქმეების გადმოხარება (დოკ. № 49). იმავე წლის 25 ოქტომბერს ეგზარქოსმა საქართველო-იმერეთის სინოდალურ კანტორას აცნობა იმის შესახებ, რომ არქიმანდრიტ ალექსანდრეს დავალებული აქვს აფხაზეთის ეპარქიის მართვა (დოკ. № 51). იმის გამო, რომ აღნიშნული მითითებები და დავალებები სოხუმში დაგვიანებით - 1856 წლის დეკემბრის ბოლოს მოვიდა, არქიმანდრიტმა ალექსანდრემ მხოლოდ 1857 წლის 7 თებერვალს მოახსენა ეგზარქოსს ეპისკოპოს **გერმანეს** განაფხაზეთის საქმეების გადმოხარების შესახებ (დოკ. № 52, 53, 60).

პარალელურად მიმდინარეობდა კანდიდატების შერჩევა

აფხაზეთის ეპისკოპოსოსის ვაკანტურ თანამდებობაზე უწმინდესი სინოდისთვის მათი წარდგენის მიზნით. მეფისნაცვალ **ა. ბარიატინსკისთან** (1856-1862) შეთანხმებით, ეგზარქოსმა **ისიდორემ** 1857 წლის 22 თებერვალს უწმინდეს სინოდს სამი კანდიდატურა წარუდგინა: საქართველო-იმერეთის სინოდალური კანტორის წევრი, დავით გარეჯის მონასტრის წინამძღვარი არქიმანდრიტი **გერონტი (პაპიტაშვილი)**, აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებლის ზედამხედველი არქიმანდრიტი ალექსანდრე (ოქროპირიძე) და თბილისის სასულიერო სემინარიის პროფესორი მღვდელმონაზონი **გაბრიელი (ქიქოძე)**. 1857 წლის 16 ივლისს უწმინდესმა სინოდმა მოისმინა იმპერატორის მიერ დამტკიცებული მოხსენება სამი კანდიდატის თაობაზე. აფხაზეთის ეპისკოპოსად **გერონტი (პაპიტაშვილი)** დაინიშნა. ამის თაობაზე უწმინდესმა სინოდმა თავისი 1857 წლის 17 აგვისტოს ბრძანებულებით საქართველოს ეგზარქოსს აცნობა (დოკ. №№ 54-56; სცსია, ფ. 489, ანან. 1. ს. 62766, ფ. 4-5, 20-25). ეპისკოპოსი **გერონტი** თავისი მოვალეობის შესრულებას 1858 წლის იანვარში შეუდგა.

1856 წლის 20 ოქტომბრიდან 1858 წლის იანვრამდე აფხაზეთის ეპარქიას არქიმანდრიტი ალექსანდრე მართავდა. ამ პერიოდის განმავლობაში ის დაუღალავად შრომობდა. ეგზარქოსის დავალებების (დოკ. №№ 48-50) შესაბამისად, მან ჩაატარა აფხაზეთის ეკლესიების რევიზია და ამის შესახებ პირველი მოხსენება 1857 წლის 2 სექტემბერს წარმოადგინა. მასში აღნიშნულია, რომ მთიელთა ხშირი თავდასხმების, ადგილობრივ მოსახლეობაში მღვდელმთავრებისა და არეულებების გამო ვერ მოახერხა ბიჭვინთის ტაძრის, ასევე მღვდელმთავრის სახლის დათვალიერება და მათი მდგომარეობის აღწერა (დოკ. №57).

ეგზარქოსთან 1857 წლის 15 სექტემბერს წარდგენილ ორ მოხსენებაში (დოკ. №№ 58, 59) არქიმანდრიტი ალექსანდრე წერდა, რომ ომის პერიოდში დაზიანებული ყველა ეკლესია, ათარისა და მაზუხის (ბიჭვინთის) გარდა, განახლებულია, განმენდილია და წესის მიხედვით ნაკურთხია. მეორე მოხსენებაში

ასევე საუბარია მისიონერულ საქმიანობაში მიღწეული წარმატებების, რწმენით მონათლულთა და დროებით კათაკმეველებად დარჩენილთა შესახებ. არქიმანდრიტი ალექსანდრე აღნიშნავს, რომ მან უკვე წარუდგინა ეგზარქოსს მისი ხელშეწყობით მონათლულთა სიები 15 სექტემბრის №106 მოხსენებასთან ერთდ. „მე ვიყავი მოქმედი პირი, როგორც მისიონერი, ხოლო მღვდელი –საიდუმლოს აღმსრულებელი, - წერს იგი. - ამ მხრივ ხშირად პირადად ვახდენდი ზეგავლენას აფხაზთა გონებასა და გულებზე, ხშირდაც - მღვდლების მეშვეობით, რომლებიც არაერთხელ დავარეგე, როგორ მოახდინონ ზემოქმედება აფხაზებზე, ნათლობის დროს როგორ გამოიყენონ მათ წინააღმდეგ სულიერი იარაღი, ღვთის სიტყვა! გარდა ამისა, ქადაგების გზით მოვასწარი ბევრი აფხაზის დაყოლიება წმინდა ნათლობის მიღებაზე, მაგრამ გარკვეულ დრომდე დავტოვე კათაკმეველებად.

დიდის მოკრძალებით მაქვს პატივი მოგახსენოთ, რომ შემდგომ ამისა, ძალიან ვცდილობდი შემენარჩუნებინა განსაკუთრებული სიტუთხილე და ყურადღება ურწმუნოთა მართლმადიდებლობაზე მოქცევის წმინდა საქმისადმი. ზოგადად, მე ვცდილობდი მართლმადიდებელი სარწმუნოების დოგმატების შემეცნებისთვის შემზადების გარეშე არ დაგვეშვა წმინდა ნათლობა, რათა წმინდა ნათლისღების შემდეგ არ ჩავარდნილიყვნენ მძიმე ცოდვაში ან მთლიანად არ განდგომოდნენ ქრისტიანობას, რის მაგალითებსაც თურქთა შემოსევების შემდეგ ბევრს ვხედავთ აფხაზეთში. ამის გამო მე ვცდილობდი აფხაზური სამრევლოების მღვდლების დარიგებას, რომ მათ ნათლისღებამდე ასწავლონ ურწმუნოებს რწმენის სიმბოლოში მოცემული მოძღვრება ქრისტიანობის მთავარი ჭეშმარიტებების შესახებ, რაც მთლიანად ეთანხმება თქვენი მაღალყოვლადუსამღვდელოესობის ა. წ. 30 აპრილის №106 მოწერილობას, რომელიც გამომდინარეობდა თქვენდამი ბატონი მეფისნაცვალის ა.წ. 31 იანვრის №572 მიმართვიდან” (დოკ. №59). წერილი თარგმნილია და გამოქვეყნებულია ქართულ ენაზეც (**დინარა დარსალია**. მოვასწარი აფხაზების

სიყვარულის დამსახურება. - საპატრიარქოს უწყებანი, 2010, 4-10 ნომბერი, №36, გვ. 11-14).

არქიმანდრიტი ალექსანდრე 1857 წლის სექტემბერში კიდევე ერთხელ მიმართავს ეგზარქოსს, აცნობებს მას ხელისუფალთა გადაწყვეტილებას ბიჭვინთაში ბერძნებისა და რუსების ჩასახლების შესახებ, რაც მისი აზრით, ტაძრის აღდგენის საშუალებას მოგვცემდა. ამასთანავე ითხოვდა დახმარებას გელათიდან ბიჭვინთის ღრმთისმშობლის ხატის დაბრუნების საქმეში (დოკ.№ 61). ალექსანდრეს მხედველობაში ჰქონდა დასავლეთ საქართველოს (აფხაზეთის) საკათოლიკოსოს მთავარი სინმინდე, რომელიც კათოლიკოს **ვედემონ I ჩხეტიძის** (1557-1578) დაკვეთით 1568 წელს დამზადდა. მთიელთა შემოსევებით შექმნილი საფრთხის გამო, ის გელათში იქნა გადატანილი, სადაც XVI საუკუნის ბოლოდან აფხაზეთის დევნილ კათოლიკოსთა რეზიდენციაც გადავიდა (**ჯემალ გამახარია**. აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა, გვ. 173-176). ამ ისტორიული ფაქტის შესახებ არქიმანდრიტ ალექსანდრეს, როგორც ჩანს, საკმარისი ინფორმაცია არ ჰქონდა. ეგზარქოს **ისიდორეს**, რომელსაც იგი მიმართავდა, არანაირი ზომა არ მიუღია ღრმთისმშობლის ხატის ბიჭვინთაში დაბრუნების თაობაზე. აღნიშნული საკითხი მოგვიანებით კიდევე ერთხელ წამოიჭრა და აფხაზური სოფლებიდან თბილისში წამოვიდა სპეციალურად ორგანიზებული „შუამდგომლობები“. 1910 წლის 26 ოქტომბერს ეს საკითხი საქართველო-იმერეთის სინოდალურმა კანტორამ განიხილა და გადაწყვიტა, შუამდგომლობას „უარი ეთქვას როგორც კანონიერი საფუძვლის არმქონეს“ (**ჯემალ გამახარია**. აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა, გვ. 688-690).

განსაკუთრებულ ინტერესს წარმოადგენს არქიმანდრიტ ალექსანდრეს მიერ 1857 წლის 20 დეკემბერს ოსური სასულიერო კომისიის კანცელარიაში გაგზავნილი წერილი (დოკ.№ 63), რომელშიც ის თითქოს აჯამებს თავის მოღვაწეობას აფხაზეთში. სავარაუდოდ, წერილი ქუთაისშია დაწერილი, სადაც ეპისკოპოს

გერონტისთან შესახვედრად იყო ჩასული. სწორედ იმ დღეებში, 1857 წლის 13 დეკემბერს, ქუთაისში საჩქაროდ ჩამოვიდა აფხაზი, რომელმაც არქიმანდრიტ ალექსანდრეს **მიხილ შარვაშიძის** მოძღვრის დეკანოზ **ვასილ მიქაბერიძის** წერილი გადასცა. მთავრისა და მთელი მისი ოჯახის მიწვევით, დეკანოზი სთხოვდა ალექსანდრეს შობის დღესასწაულზე აფხაზეთში დაბრუნებას. მიწვევამ ალექსანდრეზე ღრმა შთაბეჭდილება მოახდინა. ამაში მან აფხაზთა წინაშე მისი ღვაწლის დაფასება და სიყვარული დაინახა. წერილიდან ჩანს, რომ მას გადანყვეტილი აქვს კვლავ აფხაზეთში გააგრძელოს მოღვაწეობა „აფხაზთა სასიკეთოდ და გადასარჩენად“. არქიმანდრიტ ალექსანდრეს აღნიშნული წერილის მნიშვნელობის გათვალისწინებით, მოგვაქვს მისი სრული ტექსტის ქართული თარგმანი, რომელიც გამოქვეყნებულია:

„ამ თვის 13 რიცხვში, აფხაზეთის ეპიკოპოს გერონტისთან შესახვედრად ქუთაისში ჩამოსვლის შემდეგ, სულ მალე, ჩემთან ქუთაისში საჩქაროდ მოვარდა აფხაზი, ეპკეთის აფხაზური სამრევლოს დეკანოზის, იმავდროულად აფხაზეთის მთავრისა და მთელი მისი ოჯახის სულიერი მოძღვრის **ვასილ მიქაბერიძის** წერილით. მთავრის დავალებითა და მთელი აფხაზეთის სახელით ის მთხოვს, დღესასწაულებზე ვიყო აფხაზეთში. სანაქებო, სასიხარულო და სანუგეშოა ჩემთვის ამგვარი მიწვევა. სანაქებოა იმიტომ, რომ მოვასწარი აფხაზების სიყვარულის დამსახურება და მათი მხრიდან საყოველთაო ყურადღების მიპყრობა. სასიხარულოა იმიტომ, რომ აფხაზეთი და მისი მაცხოვრებლები არ ივინყებენ ჩემს გულითად თანაგრძნობას, რომელიც მაქვს მათ მიმართ, მისიონერული პრომაც სრული წარმატებით დაგვირგვინდა; სანუგეშოა იმიტომ, რომ შევძელი საქმიანობის წარმართვა მთავრობის გეგმის შესაბამისად და გავამართლე ძვირფასი მთავრობის ნდობა, ანუ მოვახერხე ჩემდამი აფხაზების კეთილგანწყობის მოპოვება და მთიელთა გონებაზე თავისუფალი ზემოქმედება. ამასთანავე, მხედველობაში მქონდა მხოლოდ ის, რომ მომიხდინა

შეხედულებებითა და გრძნობებით აფხაზთა შერწყმა ჩვენი მართლმადიდებელი ეკლესიის და სამშობლოს შვილებთან. რა თქმა უნდა, მთავრობისთვის სასიამოვნოა იმის შეტყობა, რომ ერთ-ერთმა სასულიერო პირმა, რომელმაც რუსული ეკლესიის სულისკვეთებით აღზრდა ჩრდილოეთში მიიღო, მთავრობის არჩევანი და ნდობა, როგორც მისიონერმა, ყველა თვალსაზრისით გაამართლა.

მე არ ვიკადრებ თავი მოვიწონო საკუთარი წარმატებებითა და ღირსებებით, მაგრამ, უკიდურეს შემთხვევაში, ვიცი ის, რომ აფხაზეთი და მისი მაცხოვრებლები ჩემით, მათდამი ჩემი დამოკიდებულებით და საქმიანობით კმაყოფილნი არიან, როგორც ამას თავად საქმეები ადასტურებენ; ვიცი ის, რომ აფხაზეთი და მისი მაცხოვრებლები მე დამლოცავენ, სადაც არ უნდა ვიმყოფებოდე. საკუთარ სიცოცხლეს და საკუთარ თავს სამომავლოდ ვანდობ უზენაესის განგებას და მთავრობის ნებას. მჯერა, განგებას ნებავს, რომ მე აფხაზეთში ვმოღვაწეობდე აფხაზთა სასიკეთოდ და გადასარჩენად და მე მას ვემორჩილები. მთავრობისადმი მადლიერებით გაცისკროვნებული ჩემი გული მთავრობის ყოველ ბრძანებას და განკარგულებას სიხარულით მიიღებს. ჩემს გულში, რა თქმა უნდა, მაქვს, მუდამ მექნება და მხურვალედ შევინახავ ერთგულების, სიყვარულისა და მორჩილების გრძნობას მთავრობისადმი, აფხაზთა მიმართ კი მექნება ქრისტიანული სიყვარულით გამთბარი თანაგრძნობა და სიბრალული.

ხსენებული მიწვევის გამო, რომელიც მივიღე მისი ბრწყინვალეების, აფხაზეთის მთავრისგან მისი სულიერი მოძღვრის დეკანოზ **ვასილ მიქაბერიძის** მეშვეობით და მაცხოვრებლებისგან იმ მხარისა, ბელმა ჩემი მოღვაწეობისა და წარმატებების ასპარეზად რომ აქცია, მე, უზენაესის შეწვევის იმედით, უხერხულ მოგზაურობაზე, აფხაზეთის მავნე ჰავაზე, ამჟამინდელ ჩვენს მოუწყობელ პირობებზე საუბრის გარეშე და ისე, რომ არ დაველოდები აფხაზეთის ეპისკოპოსს, რომლის მოლოდინშიც დიდი ხანია ვარ, უშიშრად მივდივარ აფხაზეთში,

სამსახურის ადგილისკენ, სადაც სხვებთან ერთად საშობაო დღესასწაულს შევხვდები“ (**დინარა დარსალია**. მოვასწარო აფხაზების სიყვარულის დამსახურება. - საპატრიარქოს უწყებანი, 2010, 4-10 ნოემბერი, №36, გვ. 11-14).

აფხაზეთის ახალი ეპისკოპოსი **გერონტი (ჰაპიტაშვილი)**, რომელიც 1857 წ. 7 ოქტომბერს იქნა ხელდასმული, თავისი მოვალეობის შესრულებას 1858 წლის 29 იანვარს შეუდგა, როდესაც ის თავისი ამალით აფხაზეთში ჩავიდა და მთავრის ოჩამჩირის სასახლეში დაბინავდა (სცსია, ფ. 488, ანან. 1. ს. 25273, ფ. 8). არქიმანდრიტ ალექსანდრესაგან საქმეების გადმობარების შესახებ საქართველოს ეგზარქოსს მან იმავე წლის 26 თებერვალს მოახსენა (დოკ. № 64). უშუალოდ აფხაზეთში **გერონტი** დიდხანს არ დარჩენილა. 1859 წლის აგვისტოში ქუთაისის გენერალ-გუბერნატორმა **გ. რ. ერისთავმა** (1858-1860) მეფისნაცვალ **ა. ი. ბარიატინსკის** წინაშე დასვა საკითხი **გერონტის** სამეგრელოს ეპისკოპოსად დანიშვნის შესახებ. მეფისნაცვალის დაეთანხმა გენერალ-გუბერნატორის წინადადებას ისე, რომ „აფხაზეთის კათედრა არ გაუქმდეს“. აქედანაც ჩანს, რომ ყირიმის ომის დასრულების შემდეგ კავკასიის რუსული ადმინისტრაცია იხილავდა როგორც აფხაზეთის სამთავროს, ისე ეპარქიის გაუქმების საკითხსაც. 1859 წლის 20 აგვისტოს საქართველო-იმერეთის სინოდალურმა კანტორამ **გერონტის** კანდიდატურა უწმინდეს სინოდს წარუდგინა. ამასთანავე კანტორა ითხოვდა აფხაზეთის ეპარქიის დროებით მმართველად არქიმანდრიტ ალექსანდრეს დანიშვნას. 1859 წ. 16 ნოემბერს **გერონტი** სამეგრელოს ეპისკოპოსად დაინიშნა. ეპისკოპოსის რეზიდენციად მარტვილი განისაზღვრა. **გერონტის** ევალეობა აფხაზეთის ეპარქიის მართვა (**ჯემალ გამახარია**. აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა, გვ. 433-434). მიუხედავად ამისა, ეპარქიას ფაქტობრივად კვლავ არქიმანდრიტი ალექსანდრე მართავდა. 1859 წ. 2 მაისიდან ის წმ. ანას III ხარისხის ორდენის კავალერი გახდა.

მისიონერული საქმიანობის წარმართვის თვალსაზრისით,

უაღრესად არახელსაყრელი აღმოჩნდა ყირიმის ომის შემდგომი პერიოდი, როდესაც აფხაზთა ნაწილი მაჰმადიანობას უბრუნდებოდა და ნელ-ნელა მაჰაჯირობის პროცესი იწყებოდა. უარყოფითად მოქმედებდა აფხაზთა რელიგიურ განწყობაზე ჩრდილოეთ კავკასიაში რუსეთის წინააღმდეგ მიურიდებლის დროშით მიმდინარე სისხლისმღვრელი ბრძოლები. მიუხედავად შექმნილი მდგომარეობისა, არქიმანდრიტი ალექსანდრე აგრძელებდა მისიონერულ საქმიანობას. მხოლოდ 1859 წელს ბზიფის მხარეში, უმეტესად ლიხნში და მის შემოგარენში 160 აფხაზი (86 მამაკაცი და 74 ქალი) მოინათლა, დაურიგდათ მათ თითო აბაზი და თითო ჯვარი. საეგზარქოსოს მიერ დადგენილი წესით შედგენილ ახლადმონათლულთა სიას ადასტურებენ აფხაზეთის მთავრისაგან დანიშნული პირები, მათ შორის მთავრის მოურავი **გიორგი ჩაჩიბაია**, ლიხნის კარის ეკლესიის მღვდელი **იოანე ზაქარიას ძე გევია** და სხვები (სცსია, ფ. 488, ანან. 1, ს. 19130, ფ. 125-129).

აფხაზეთის საეპისკოპოსო კათედრის არქიმანდრიტი ალექსანდრე ამკარად არ იყო კმაყოფილი სამისიონერო ასპარეზზე მიღწეული შედეგებით. აფხაზეთში შექმნილი რთული ვითარების გათვალისწინებით, მან წერილობით ჩამოაყალიბა „მოსაზრება აფხაზეთში ქრისტიანობის გავრცელებისა და ქრისტიანობის განვითარების შემაფერხებელი მიზეზების შესახებ“ (დოკ. № 65). დოკუმენტის ხელნაწერის ნაწილობრივ დაზიანების მიუხედავად, თავის დროზე მოხერხდა შესაბამისი საარქივო საქმის ფორმირებისა და დათარიღების დროს დაშვებული უზუსტობების გასწორება.

ალექსანდრე ოქროპირიძის „მოსაზრება“ უნიკალური დოკუმენტია. მას აქვს მოკლე შესავალი, სადაც ავტორი საუბრობს შემოქმედის დიდებისა და საკუთარი ნეტარებისთვის შექმნილი ადამიანის ცხოვრების მიზანზე: «მისდით სინდიდისის ხმას და სახარების ხმას» (следовать гласу совести и гласу евангельскому). ვინც სინდიდისის ხმას და სახარებას არ მისდევს, საბოლოო ჯამში ყოველგვარი უბედურების მსხვერპლად იქცევა; ამიტომ სინდი-

სისა და ღვთიური კანონებით მცხოვრებმა ადამიანებმა სხვებს — თავის მსგავსთ (ПОДОБНЫМ СЕБЕ) — უნდა უჩვენონ სწორი გზა. ამის საფუძველზე, — წერს არქიმანდრიტი ალექსანდრე, — უფლება გვაქვს სინანულით შევხედოთ ჩვენს მეზობლებს — აფხაზებს, მიუთითოთ მათ ქრისტიანობის გავრცელების საქმეში ხელისშემწყობ და ხელისშემშლელ მიზეზებზე.

დოკუმენტის პირველ — A ნაწილში სწორედ ხელშემწყობ ფაქტორებზეა საუბარი. პირველი ასეთი ფაქტორი იყო ეპარქიის ხელმძღვანელის კეთილი დამოკიდებულება მთავართან, ვინაიდან „რაც მზე არის დედამიწისთვის, ისაა მთავარი აფხაზეთისთვის“. არქიმანდრიტ ალექსანდრეს მიაჩნდა, რომ აფხაზეთის მთავრის მხარდაჭერის გარეშე სასულიერო ხელისუფლების არც ერთი წამოწყება სასურველ შედეგს ვერ გამოიღებდა.

წარმატების კიდევ ერთი მნიშვნელოვანი საწინდარი, არქიმანდრიტის აზრით, მისიონერისათვის აფხაზური და ქართული ენების ცოდნა გახლდათ; ამასთან, ავტორი ძირითად ყურადღებას ქართული ენის მნიშვნელობაზე ამახვილებდა, ვინაიდან, ჯერ ერთი, იგი იყო ისტორიულად და არის ამჟამადაც ღვთისმსახურების ენა აფხაზეთში; მეორეც, როგორც დამწერლობის მქონე ენა, ქართული ხმარებაშია არა მხოლოდ აფხაზეთში, არამედ მთელს შავიზღვისპირეთში, თურქეთის შემადგენლობაში მყოფი ტრაპიზონიდან და ბათუმიდან დაწყებული, ვიდრე რუსეთის საზღვრებამდე — ანაჰამდე და ნოვოროსიისკამდე; მესამეც, ქართული მეტნაკლებად იციან აფხაზებმა, განსაკუთრებით თავადაზნაურობამ, მთავრის ოჯახი კი „სუფთად და თანდაყოლილად ფლობს ქართულ სამოქალაქო და საეკლესიო ენას და რუსულს სრულებითაც არა; საერთოდ, ყველა შარვაშიძის ოჯახი მეტყველებს, კითხულობს და წერს ქართულად; ქართველებს, როგორც მეზობლებს, მეტ პატივს სცემენ აფხაზეთში, ვიდრე სხვა ხალხებს და ქართველთა ენაც უფრო პატივშია აფხაზთა შორის. ქართული იგივეა აფხაზეთში, რაც ფრანგული ევროპაში“, ამიტომ აფხაზეთში მოღვაწე ყველა მისიონერმა უნდა იცოდეს

ეს ენა, — ასკვნის ალექსანდრე ოქროპირიძე და აცხადებს: „გაივლის ასწლეულები და ქართული ენის დიდება არ ჩაქრება (не померкнет) აფხაზეთში“.

დოკუმენტის პირველი ნაწილის მესამე პარაგრაფში ავტორი საუბრობს იმაზე, თუ რა დიდი მნიშვნელობა ექნება აფხაზეთში ქრისტიანობის წარმატებით გასავრცელებლად მღვდელმთავრის გულმოდგინე მოციქულებრივ ღვთისმსახურებას, მის ბრწყინვალებას; ამის მისაღწევად კი აუცილებელი იყო გარემოცვა, ამალა (свита), მგალობელთა გუნდი, მდიდრული სამოსი და აგრეთვე მღვდელმთავრისათვის, ზოგადად, სამღვდლოებისათვის ცხოვრების კარგი პირობების შექმნა.

„მოსაზრების“ მეოთხე პარაგრაფი აფხაზეთში სასულიერო სასწავლებლის გახსნის თემას ეძღვნება. 1855 წლიდან სასულიერო სასწავლებლის დახურვის შემდეგ ალექსანდრე ოქროპირიძე პერიოდულად სვამდა ამ საკითხს, მაგრამ ყველა მისი ძალისხმევა (მაგალითად, 1858 წელს) უშედეგო აღმოჩნდა. მან ამჯერადაც სცადა ხელისუფლების ყურადღების მიპყრობა აღნიშნული პრობლემისადმი. აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებელში, როგორც ალექსანდრე წერდა, აფხაზთა ბავშვები შეისწავლიდნენ ქართულ და აფხაზურ ენებს, დაეუფლებოდნენ ამ ენებზე არსებულ სასულიერო ლიტერატურას; სასწავლებელს „ექნება სასიკეთო გავლენა აფხაზთა ბავშვებზე გონებრივი და მნეობრივი თვალსაზრისით, სასწავლებელში მიღებული კარგი აღზრდისა და მიმართულების პირობებში ბავშვები იქნებიან ფრიად სასარგებლონი საკუთარი სამშობლოსათვის“.

მეხუთე პარაგრაფში ავტორი აფხაზეთში ეკლესიებისა და სამრევლოების რაოდენობის გაზრდის აუცილებლობას ასაბუთებს, მეექვსეში კი — უძველესი საეკლესიო ცენტრების — ანაკოფიის (ფსირცხის), დრანდისა და მოქვის ტაძრების განახლების საკითხს აყენებს, რაც „იქნებოდა ფრიად სასარგებლო და უდიდეს გავლენას მოახდენდა აფხაზთა გონებაზე და გულებზე“.

კიდევ ორ პარაგრაფში ალექსანდრე ოქროპირიძე სამღვ-

დღელოების მატერიალური მდგომარეობის გაუმჯობესებაზე და აგრეთვე მისიონერულ საქმიანობაში თავადაზნაურობის მონაწილეობის შესახებ საუბრობს.

რამდენიმე პარაგრაფისაგან შესდგება ასევე „მოსაზრების“ მეორე - B ნაწილი: „რა უშლის ხელს ქრისტიანობის გავრცელებას აფხაზეთში?“

პირველ ხელისშემშლელ ფაქტორად არქიმანდრიტი ალექსანდრე აფხაზური დამწერლობისა და, შესაბამისად, ამ ენაზე ლიტერატურის არარსებობას ასახელებს, მეორე ფაქტორად — აფხაზეთის გეოგრაფიულ მდებარეობას. მემობელი ქვეყნებიდან და რეგიონებიდან აფხაზეთში ვერ შემოდიოდა ქრისტიანობა, რადგანაც ჩრდილო-აღმოსავლეთიდან მას უშუალოდ წარმართები და მაჰმადიანები ესაზღვრებოდნენ; შავი ზღვის მხრიდან მოდიოდა თურქული გავლენა; სამეგრელოს მხრიდანაც ქრისტიანული მოძღვრების სხივები ძლივს აღწევდნენ აფხაზეთამდე, ვინაიდან სამურზაყანო არ იყო ჯეროვნად გაქრისტიანებული, — წერდა ალექსანდრე. ამ ვითარების გათვალისწინებით, აუცილებლობა მოითხოვდა აფხაზეთის შიგნით მისიონერული მუშაობის გააქტიურებას მთავრისა და მღვდელმთავრის ხელშეწყობით; „ამასთანავე მისიონერები, თავის მხრივ, აფხაზეთის მიმართ სიყვარულისა და სიქველის გრძნობით უნდა იყვნენ გამსჭვალულნი“, — თვლიდა არქიმანდრიტი ალექსანდრე.

„მოსაზრების“ მეორე ნაწილის მესამე პარაგრაფში სამღვდელოების რაოდენობის გაორმაგების - რვიდან თექვსმეტამდე გაზრდის საკითხია დაყენებული. მეოთხე პარაგრაფში ნაჩვენებია აფხაზეთში არსებული თურქული დასახლებების (გუდავა, ოჩამჩირე, კელასური და გუდაუთა) საქმიანობა მაჰმადიანობის გავრცელების მიზნით; ეს საქმიანობა კი ხელს უშლიდა მართლმადიდებელ მისიონერებს წარმატების მიღწევაში.

მეხუთე პარაგრაფში საუბარია მაჰმადიან აფხაზთა შორის დამკვიდრებულ წეს-ჩვეულებაზე, რომლის თანახმად გავლენიანი თავადის გარდაცვალებისას რამდენიმე ყმანვილს გლეხთა წრიდან გაანთავისუფლებდნენ ბატონყმური ვალდებულებებისგან და აღ-

საზრდელად თურქებს მიაბარებდნენ. შემდგომში მათი რიგებიდან გამოდიოდნენ მოღლები, რომელთაც გარდაცვლილი ბატონის სულის მოსახსენიებლად მაჰმადიანური წესით ლოცვა ევალებოდათ. ამ გზით ხდებოდა მოღლების გამრავლება აფხაზეთში და მაჰმადიანობის სულ უფრო ფართოდ გავრცელება. იგივე ხერხს აფხაზეთის ეპისკოპოსმა **გერონტიმაც (ჰაპიტაშვილი)** მიმართა. აფხაზ ყმაწვილებს ის სამეგრელოს ეკლესია-მონასტრებში (ცაიშა და მარტვილში) აგზავნიდა. მათი რიგებიდან გამოდიოდნენ სასულიერო პირები, რომელთა მოვალეობას გარდაცვლილი ქრისტიანი ბატონის სულის მოსახსენიებელი მართლმადიდებლური წესით ლოცვა წარმოადგენდა. ამ მიზნით აღზრდილთაგან ყველაზე მეტად ცნობილია მღვდელი **იოანე გეგია**. ალექსანდრე ოქროპირიძე აღნიშნავს, რომ მან თავადაც მიმართა ამგვარ წესს და ერთი აფხაზი ყმაწვილი ცაიშში მიავლინა სასულიერო განათლების მისაღებად.

ქრისტიანობის გავრცელებას, — წერს არქიმანდრიტი ალექსანდრე მეექვსე პარაგრაფში, — ხელს უშლიდა ყირიმის ომის პერიოდში ცალკეულ თავადთა მიერ ქრისტიანობის უარყოფა და მაჰმადიანურ სარწმუნოებაზე გადასვლა. ქრისტიანობისათვის ძალიან საზიანო იყო მაჰმადიან მამაკაცებზე მართლმადიდებლური აღმსარებლობის ქალიშვილების გათხოვებისა და ამ უკანასკნელთა მხრიდან სარწმუნოების შეცვლის ტრადიცია. ეს წეს-ჩვეულება „ძალიან საზიანოა აფხაზური ქრისტიანული სამყაროსათვის“, — აცხადებს არქიმანდრიტი ალექსანდრე „მოსაზრების“ მეშვიდე პარაგრაფში.

ბოლო, მერვე პარაგრაფში ავტორი აღნიშნავს, რომ „აფხაზური ქრისტიანული სამყაროსათვის ძალიან საზიანოა ასევე თავადაზნაურობის (შარვაშიძეთა გარდა) მასობრივი გამაჰმადიანება“. ეს ეხებოდათ მარშანიებს წებელდიდან და გუფიდან, ანჩაბაძეებს — ჭლოუდან, მარღანიებს — ანაკოფიიდან, ინალიფებს — ბიჭვინთიდან და ა. შ. მაჰმადიან აფხაზ თავადებს ჰყავდათ მოღლები; ქვეშევრდომებიც ბატონებს ბაძავდნენ.

დოკუმენტის დასკვნით ნაწილში არქიმანდრიტი ალექსანდრე უთვალს შესთხოვს მფარველობას და დახმარებას. „საბრალო

აფხაზეთო! — წერს იგი დასასრულს, — კონსტანტინოპოლის მხრიდან, აგრეთვე ყირიმისა და ყარაჩაის მხრიდან, ზღვისა და ხმელეთის მხრიდან თურქეთმა შემუსრა შენი ზნეობრივი ნორმები და შენი ბედნიერების ვარსკვლავი ჩაქრა. ევედრე ზეცას, დაიკავი შენი ქრისტიანობა, რათა ისევ ამობრწყინდეს ბედნიერების ვარსკვლავი და კვლავ დაბრუნდეს შენი ოქროს ხანა.

საბრალო აფხაზეთო! თავად მიმართე ღმერთს მონოდებით, რომ მან შეგიწყალოს შენ და გიბოძოს თაყვანისცემისათვის თავისი მხსნელი ცხოველმყოფელი ჯვარი, რომელშიც შეგედლო დაგენახა გადარჩენის საიდუმლო“ (დოკ.№ 65). ასე მოძღვრავს ალექსანდრე აფხაზეთს, რომელიც გულწრფელად შეიყვარა და რომლის ოქროს ხანის დაბრუნებაზე ოცნებობდა.

„მოსაზრების აფხაზეთში ქრისტიანობის გავრცელებისა და ქრისტიანობის განვითარების შემაფერხებელი მიზეზების შესახებ“ ძირითადი დებულებები უდევს საფუძვლად არქიმანდრიტ ალექსანდრეს მიერ აფხაზეთში ქრისტიანული სარწმუნოების მდგომარეობის თაობაზე შედგენილ ანალიტიკური ხასიათის სხვა დოკუმენტებს, რომლებიც საერო და საეკლესიო მთავრობას ეგზავნებოდა.

1860 წლის 7 ივნისს პირველი რანგის კაპიტანმა **გრევემ** ალექსანდრეს სთხოვა გენერალ **ო. ი. ყორღანოვისთვის** (აფხაზეთის ჯარების უფროსი) მიეწოდებინა ინფორმაცია ყირიმის ომის შემდეგ აფხაზეთა შორის მაჰმადიანობის გავრცელების შესახებ. იმ დროისათვის გენერალს უკვე ჰქონდა საკუთარი მოსაზრებები აფხაზეთში სარწმუნოებრივი კუთხით არსებული ვითარების შესახებ. კავკასიის არმიის მთავარი შტაბის უფროსის **დ. ა. მილიუტინის** სახელზე 1860 წლის 3 თებერვალს გაგზავნილ წერილში ის აღნიშნავდა, რომ „აფხაზეთში ჩვენი მართლმადიდებლური ეპარქიის მოქმედება სრულიად პარალიზებულია“ (Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1881. Владелец Абхазии, т. 1, 2023 г., с. 20). ამ შემთხვევაში, როგორც კაპიტანი გრევე წერდა, გენერალ . ი. ყორღანოვს აინტერესებდა მონაცემები შემდეგ საკითხებზე: (1) ყირიმის ომის

შემდეგ ქრისტიანულად მონათლულთა რაოდენობა, მათ შორის საზოგადოებაში გამორჩეული პიროვნების ან თავადაზნაურთა მითითებით; (2) ომის შემდეგ მაჰადიანურად მოქცეულთა შესახებ, მათ შორის გამორჩეული პიროვნებების მითითებით; (3) მაჰადიანობის გავრცელებით დაკავებული მოღვწისა და ასევე მათ მიერ გახსნილი საოჯახო სკოლების რაოდენობის შესახებ; (4) აფხაზი ქრისტიანების მიერ რელიგიური და საეკლესიო წესების დაცვის შესახებ, განსაკუთრებით ქორწინებებთან მიმართებაში გამორჩეული, ამ მხრივ ცნობილი მაგალითების მითითებით (დოკ. № 66).

კაპიტან გრევეს წერილში მითითებულ ყველა საკითხზე არქიმანდრიტმა ალექსანდრემ დეტალური ინფორმაცია მიაწოდა გენერალ **ო. ი. ყორღანოვს** 1860 წლის 2 და 25 ივლისით დათარიღებულ ორ მოხსენებაში. პირველი მოხსენება ეხება აბუყის (ოჩამჩირის) ოკრუგს (დოკ. № 68), მეორე – ბზიფის (გუდაუთის) ოკრუგს (დოკ. № 71). 1860 წლის 2 ივლისის მოხსენებაში, სხვათა შორის, ისიც არის აღნიშნული, რომ გუმისთისა და წებელის ოლქების მთელი მოსახლეობა მაჰადიანური აღმსარებლობისაა; რომ აღნიშნულ ოლქებში არ იყო და არც ამჟამად არის პირობები მისიონერული საქმიანობისთვის.

აფხაზეთის ჯარების უფროსისთვის ალექსანდრეს მიერ წარდგენილი მოხსენებები კავკასიის რუსულმა ადმინისტრაციამ, ასევე საეგზარქოსომ სახელმძღვანელოდ მიიღეს. მათი გათვალისწინებით გარკვეული ზომები გაატარა თავად გენერალმა **ო. ი. ყორღანოვმაც**, მოგვიანებით უკვე ეპისკოპოსის რანგში ალექსანდრე წერდა, რომ მცურავი საშუალებებით აფხაზეთის ნაპირებამდე დიდი რაოდენობით მოღწეულ მოღვწეს გენერალი **ო. ყორღანოვი** იქვე აკავებდა, გემებზე სვამდა და უკან ბათუმში აგზავნიდა, მკაცრად უკრძალავდა აფხაზეთში ოდესმე დაბრუნებას (დოკ. № 109).

გენერალმა **ო. ყორღანოვმა** არქიმანდრიტ ალექსანდრეს 1860 წლის 2 ივლისის მოხსენება ქუთაისის გენერალ-გუბერნატორ **გ. რ. ერისთავს** წარუდგინა. მის საფუძველზე

გენერალ-გუბერნატორმა შეადგინა საკუთარი მოხსენება აფხაზეთში ქრისტიანობის მდგომარეობისა და მისი აღდგენისთვის საჭირო ზომების შესახებ. 1860 წლის 23 ივლისს იგი კავკასიის არმიის მთავარი შტაბის უფროს **დ. ა. მილოუტინს** წარუდგინა (დოკ. № 70). არქიმანდრიტ ალექსანდრეს მიერ ეგზარქოს **ევსევისთვის** (1858-1878) 1860 წლის 27 დეკემბერს შავად წარდგენილი მოხსენება (დოკ. № 73) მოწმობს, რომ მან ადრე შედგენილი ანალიტიკური ხასიათის დოკუმენტების (დოკ. №№ 65, 68, 71) საფუძველზე მოამზადა კიდევ ერთი მოხსენება აფხაზეთში ქრისტიანობის მდგომარეობის, მაჰმადიანობის აღმოფხვრისა და ქრისტიანობის გავრცელების შესახებ. წინამდებარე კრებულში ქვეყნდება მისი ასლი, რომელიც წარდგენილი იყო კავკასიის მთიელთა სამმართველოში (დოკ. № 72). არქიმანდრიტი ალექსანდრე თვითონ წერდა ეგზარქოსს, რომ მის მოხსენებებში წამოყენებული წინადადებები „თქვენს მაღალყოვლადუსამღვდელოესობას მეტნაკლებად სწორ შეხედულებას ჩამოუყალიბებენ როგორც, პირველ რიგში, აფხაზეთში ქრისტიანობის ამჟამინდელ სავალალო მდგომარეობაზე, ისე, მეორეც, იმაზე, როგორ შევიტანოთ და განვამტკიცოთ ქრისტიანობა აფხაზეთში“ (დოკ. №73).

თავისი შინაარსით უაღესად მნიშვნელოვანი მოხსენებების მომზადების გარდა, ალექსანდრე დაკავებული იყო ყოველდღიური საკითხების მოგვარებით ეპარქიაში, რომელსაც ფაქტობრივად მართავდა. 1860 წლის 22 ივნისს ეგზარქოს ევსევის მან წარუდგინა მოხსენება აფხაზეთში იმჟამად არსებული რვა სამრევლოს საჭიროებებისთვის ქართული წიგნების, ჭურჭლეულობის, შესამოსელის და ა. შ. შექმნის აუცილებლობის შესახებ (დოკ. № 67). ეგზარქოსმა ნებართვისთვის უწმინდეს სინოდს მიმართა. აფხაზეთის სამრევლოებისთვის საჭირო ნივთების შექმნის თაობაზე განკარგულება სინოდმა 1861 წლის 2 იანვარს გასცა. 1861 წლის 1 ივნისს არქიმანდრიტმა ალექსანდრემ ეგზარქოსს სხვადასხვა საეკლესიო ნივთების მიღების შესახებ აცნობა. ააცისა და ტამიშის ეკლესიებისთვის

ნაყიდი ზარები თბილისიდან ქუთაისში ეპისკოპოს **გაბრიელის (ქიქოძე)** სახელზე იყო გაგზავნილი შემდგომში აფხაზეთის ეპარქიაში მათი გადმოგზავნის თხოვნით (დოკ.№№ 74, 78).

1861 წლის 29 ივლისით არის დათარიღებული ტყვარჩელში დასასვენებლად მყოფი ალექსანდრე ოქროპირიძის მიერ ქართულ ენაზე გაკეთებული ჩანაწერები აფხაზეთისა და საქართველოს სხვა ისტორიული კუთხეების, ჩრდილოეთ კავკასიისა და რუსეთის საზღვრების შესახებ. განსაკუთრებით მნიშვნელოვანია მისი მოსაზრებები და მოწოდებები ქართული ენის აღორძინების, ქართველთა საერთო ძალისხმევით მისი განვრცობისა და განმტკიცების აუცილებლობის შესახებ (დოკ. № 79). ამ ჩანაწერების საერთო სათაურია „**ჟუბაზგი — ამბავი**“. დოკუმენტის ბოლოში მიწერილია კვლავ აფხაზური სიტყვა — „**ააფსეით — დავილალე**“.

ალექსანდრე ოქროპირიძის მიერ 1860-1861 წლებში შექმნილი დოკუმენტებიდან ირკვევა, რომ მათი ავტორი სრულად ფლობდა სიტუაციას აფხაზეთის ეპარქიაში და გააჩნდა მისიონერული საქმიანობის გაგრძელების მკაფიო გეგმა. იგი წარმოგვიდგება როგორც რუსეთის იმპერიის ბატონობის, ქართული სახელმწიფოსა და ავტოკეფალური ეკლესიის არარსებობის პირობებში მოვლენილი ახალი ტიპის განათლებული, გამოცდილი სასულიერო მოღვაწე, სამშობლოსა და მშობლიური ენის ბედზე დაფიქრებული ერისკაცი, რომელსაც თავისი საქმიანობით, მრწამსით წარსულსა და თანამედროვეობას შორის განყვეტილი კავშირის აღდგენა დაუსახავს მიზნად. ჩანს, რომ იგი მზად იყო ეკისრა მღვდელმთავრის მძიმე მისია საქართველოს ძირძველ კუთხეში — აწინდელ აფხაზეთში.

კავკასიელ მთიელებთან ომის პირობებში, რომლის დამთავრებას აფხაზეთის სამთავროს გაუქმება უნდა მოჰყოლოდა, უწმინდესი სინოდი არ ჩქარობდა აფხაზეთში ახალი მღვდელმთავრის დანიშვნას. იგი მხოლოდ იხილავდა ამ თანამდებობაზე წარდგენილ კანდიდატურებს. ესენი იყვნენ სინოდალური

კანტორის წევრი, ქვაბთახევის მონასტრის წინამძღვარი არქიმანდრიტი **ტარასი**, ხობის მონასტრის წინამძღვარი არქიმანდრიტი **ბესარიონი** და აფხაზეთის საეპისკოპოსო კათედრის არქიმანდრიტი ალექსანდრე (ოქროპირიძე). არჩევანი გაკეთდა ალექსანდრემ, რომლის ნამსახურობის ნუსხა (ფორმულიარი) უფრო შთამბეჭდავად გამოიყურებოდა. 1861 წლის 21 ნოემბერს ალექსანდრე ოქროპირიძე აფხაზეთის ეპისკოპოსად დაინიშნა, რის შესახებაც უწმინდესმა სინოდმა თავისი იმავე წლის 21 დეკემბრის გადაწყვეტილებით გამოაცხადა. აფხაზეთის ახალი ეპისკოპოსის სახელდება მოხდა 1862 წ. 1 მარტს, აფხაზეთის ეპისკოპოსად კურთხევა კი თბილისში, სიონის საკათედრო ტაძარში იმავე წლის 4 მარტს შესრულდა (დოკ. №№ 80-85). ეპისკოპოს ალექსანდრეს დანიშვნის შესახებ 1862 წლის 15 მარტს ქუთაისის გენერალ-გუბერნატორ **დ. ი. სვიატოპოლკ-მირსკის** ეცნობა (დოკ. № 86). იმავე წლის 28 აპრილს აფხაზეთის ახლად-დანიშნული მღვდელმთავარი მარტვილში ეპისკოპოს **გერონტისტან** ჩავიდა, რომლისგანაც საქმეები გადმოიბარა. ამ პროცესის დასრულების შესახებ ეპისკოპოსმა ალექსანდრემ 1862 წლის 30 სექტემბერს საქართველო-იმერეთის სინოდალურ კანტორას აცნობა (დოკ. №№ 87, 88).

XIX საუკუნის 60-იანი წლების დასაწყისისთვის კავკასიის რუსული ადმინისტრაციის წინაშე მწვავედ დადგა რელიგიური საკითხი. მთავრობამ ამ კუთხით გარკვეული ზომებიც მიიღო. ერთ-ერთი ასეთი ზომა იყო ოსური სასულიერო კომისიის გაუქმება. მეფისნაცვალ **ა. ბარიატინსკის** ინიციატივით შეიქმნა ახალი უფრო მძლავრი და მასობრივი მისიონერული ორგანიზაცია სახელწოდებით: კავკასიაში მართლმადიდებლური ქრისტიანობის აღმდგენი საზოგადოება. შესაბამის სიგელს მისი დაფუძნების შესახებ იმპერატორმა ხელი მოაწერა 1860 წლის 9 ივნისს. წესდების მიხედვით, ახალი საზოგადოება დედოფლის მფარველობის ქვეშ იმყოფებოდა, მის თავმჯდომარედ თანამდებობრივად მეფისნაცვალი ხდებოდა, მოადგილედ - საქართველოს ეგზარქოსი.

კავკასიაში მართლმადიდებლური ქრისტიანობის აღმდგენი საზოგადოების სტრუქტურული ჩამოყალიბება 1862-1863 წლებში დასრულდა, როდესაც ეპისკოპოსი ალექსანდრე თავისი მღვდელმთავრული მოვალეობის შესრულებას შეუდგა. იმ დროისათვის აფხაზეთში 13 ეკლესია ფუნქციონირებდა. ახალმა საზოგადოებამ დაგეგმა კიდევ ორი ეკლესიის აშენება დურიფშა და ბაშკიტში. მან ასევე ყურადღება გაამახვილა აფხაზეთში სკოლების არარსებობაზე. 1864 წელს საზოგადოების რევიზორმა **ნ. ლოლობერიძემ**, მოიარა რა სამურზაყანო და აფხაზეთი, თავის ანგარიშში დაათვქსირა 10 სკოლა სამურზაყანოში, სადაც 268 ბავშვი სწავლობდა. იმავე ანგარიშის მიხედვით, აფხაზეთში არც ერთი სკოლა არ ფუნქციონირებდა. მიუხედავად ამისა, ტამიშის მღვდელი გიორგი ახვლედიანი ასწავლიდა ოთხ აფხაზს - **კესარია დადიანისა და ალექსანდრე (ალი-ბეი) შარვაშიძის** შვილიშვილებსა და ნათესავეს. „გარდა ამისა, - წერდა **ნ. ლოლობერიძე**, - კიდევ ვნახე სოხუმში ექვსი ახალგაზრდა აფხაზი, რომლებიც ყოვლადსამღვდლო ალექსანდრეს ხარჯებით სამეგრელოში ცაიშის მონასტერში საეკლესიო წიგნებს სწავლობდნენ“ (დოკ. № 96; **ჯემალ გამახარია**. აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა, გვ.435).

ეპისკოპოს ალექსანდრეს წინაშე იდგა აფხაზეთში ქრისტიანობის შემდგომ გავრცელებასთან და აფხაზთა განათლებასთან დაკავშირებული კონკრეტული საკითხები. აუცილებელი იყო ეკლესიებისა და მღვდელმსახურების მომრავლება, სასულიერო სასწავლებლისა და კავკასიაში მართლმადიდებლური ქრისტიანობის აღმდგენი საზოგადოების სკოლების გახსნა.

აფხაზეთის ახალი მღვდელმთავრის პირველ ნაბიჯებზე შეიძლება ვიმსჯელოთ მისი 1862 წლის ანგარიშის მიხედვით. ქრისტიანობის გავრცელების, ყირიმის ომის პერიოდში განდგომილთა მობრუნების საქმეში ხელშეწყობისთვის, უპირველეს ყოვლისა, მან აფხაზეთის მთავარს მიმართა. „მთავარი დაპირდა ყველაფერში ხელშეწყობას და დაუმტა:

არის იმედი, რომ აფხაზეთის ეპარქიაში საქმეები კარგად წავა. მთავარმა აფხაზეთის ბევრ ადგილას ხალხს გამოუცხადა, დატოვონ მაჰმადიანობა და მიიღონ ქრისტიანობა. ამასთანავე ამ მხრივ ჯერ არავითარი შედეგი არ არის“. ეპისკოპოსი ალექსანდრე ცდილობდა მისიონერულ საქმიანობაში სხვა წარჩინებულ პირთა ჩართვასაც. 1862 წლის განმავლობაში მან სამჯერ მოინახულა აფხაზეთის სამრევლოები, სადაც უფლის სიტყვა იქადაგა. ანგარიშში ნათქვამია, რომ განსაკუთრებული ყურადღება ექცეოდა ახალგაზრდების განათლებას. ეპისკოპოს ალექსანდრეს უკვე ჰყავდა აყვანილი ექვსი მოსწავლე, რომლებსაც საკუთარი ხარჯებით სასულიერო განათლებას აძლევდა. ბავშვებს ქართულ გალობას ასწავლიდა გურიიდან ჩამოყვანილი ივანე (ნანო) ხავეთასი, რომელსაც ხელფასს თავად უხდიდა (დოკ. № 90). სასწავლებელი, რომლის შესახებაც წერდა ეპისკოპოსი ალექსანდრე, 1862 წლის 25 ოქტომბერს მანვე გახსნა მთავრის მიერ ოჩამჩირეში მღვდელმთავრისთვის გამოყოფილ სახლში. სასწავლებელში 7 ბავშვი ირიცხებოდა (დოკ. № 89).

1862 წლის 7 აგვისტოს ეპისკოპოსი ალექსანდრე ეგზარქოსს მოახსენებდა იმის შესახებ, რომ არ მიდინარეობს ყირიმის ომის დროს დაზიანებული მღვდელმთავრის სახლის აღდგენა, ასევე ბიჭვინთის ტაძრის განახლება, რის გამოც აფხაზეთის ეპარქია კათედრისა და სასულიერო სასწავლებლის გარეშე რჩებოდა (დოკ. № 91). ამ პირობებში შეუძლებელი იყო სასურველი წარმატების მიღწევა სამისიონერო ასპარეზზე. 1863 წლის 15 აგვისტოს ეპისკოპოსი ალექსანდრე ეგზარქოსს ის წინაშე კატეგორიულად აყენებს საკითხს ბიჭვინთის ტაძრის აღდგენის დაჩქარების შესახებ. იგი წუხდა იმის გამო, რომ მღვდელმთავარს, საეპისკოპოსო კათედრას მისი დაფუძნებიდან 12 წლის შემდეგაც არ გააჩნდათ მუდმივი ადგილსამყოფელი. ასეთ ადგილსამყოფელად უნმინდესმა სინოდმა 1851 წლის 30 მაისს ბიჭვინთა დაადგინა. 15 აგვისტოს მოხსენებაში ეგზარქოსისადმი ეპისკოპოსი ალექსანდრე საუბრობდა ბიჭვინთის უპირატესობებზე, მის ისტორიულ მნიშვნელობაზე. ამასთანავე ის უშვებდა, მთავრობის

სურვილისამებრ, აფხაზეთის კათედრის ადგილსამყოფელის სხვაგან გადატანის შესაძლებლობას (დოკ. № 93).

ხელისუფლება, სამწუხაროდ, აჭიანურებდა ბიჭვინთაში საეპარქიო კათედრის გადაყვანას. აღნიშნულ საკითხთან დაკავშირებით საქართველოს ეგზარქოსმა 1864 წლის 28 იანვარს კავკასიაში მართლმადიდებლური ქრისტიანობის აღდგენის საზოგადოების კომიტეტს მიმართა, გააცნო მას აფხაზეთის ეპისკოპოსის 1863 წლის 15 აგვისტოს მოხსენების (დოკ. № 93) შინაარსი; ეგზარქოსმა საზოგადოების კომიტეტს შეახსენა, რომ ჯერ კიდევ 1860 წელს ქუთაისის გენერალ-გუბერნატორის განკარგულებით შედგა ბიჭვინთის ტაძრის განახლების ხარჯთაღრიცხვა, რომელიც კავკასიის არმიის სამხედრო ინჟინერთა უფროსს გადაეგზავნა (დოკ. № 95). საჭირო იყო ამ მიზნით 2 ათასამდე მანეთის გამოყოფა. შესაბამისი თხოვნა მეფისნაცვალს **მიხეილ რომანოვს** (იმპერატორ **ალექსანდრე II**-ის ძმა) ქუთაისის გენერალ-გუბერნატორმა წარუდგინა. მეფისნაცვალმა 1863 წლის სექტემბერში პირადად დაათვალიერა ბიჭვინთის ტაძარი. იმავე წლის დეკემბერში მისმა კანცელარიამ ქუთაისის გენერალ-გუბერნატორს უპასუხა, რომ ბიჭვინთის ტაძარი თავისი მნიშვნელობით განსაკუთრებულ ყურადღებას იმსახურებს და უნდა იყოს მიღებული ყველა ზომა ბევრი თვალსაზრისით ამ შესანიშნავი ძეგლის შენარჩუნებისთვის (**ჯემალ გამახარია**, აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა, გვ. 438).

ამრიგად, მეფისნაცვალმა ფაქტობრივად უარი თქვა ბიჭვინთის განახლებაზე, შესაბამისად, სამღვდელმთავრო კათედრის იქ განთავსებაზე; ამასთანავე კავკასიაში მართლმადიდებლური ქრისტიანობის აღმდგენი საზოგადოების სახსრებიდან მან 2 ათასი მანეთი გამოყო ტაძრის სახურავის შესაკეთებლად. აღნიშნული თანხა ბიჭვინთაში განთავსებული ასეულის მეთაურს მაიორ **ვორონოვს** გადაეცა. გამოყოფილ 2 ათასს მანეთს ღრმად მორწმუნე მაიორმა საკუთარი 1746 მანეთი დაუმატა და ტაძრის განახლებასაც შეუდგა, მაგრამ არა მისი აფხაზეთის სამღვდელმთავრო კათედრისთვის გადაცემის მიზნით.

1863 წლის 8 აგვისტოთი თარიღდება ეპისკოპოს ალექსანდრეს მიერ შედგენილი „აფხაზეთის ეპარქიის სტატისტიკური აღწერა“ (დოკ. № 92). იგი რამდენიმე პარაგრაფისაგან შედგება. პირველ პარაგრაფში ავტორი საქართველოს, მათ შორის სამეგრელო-აფხაზეთის რუსეთთან შეერთების ისტორიას მოკლედ მიმოიხილავს. შემდგომ პარაგრაფებში მოცემულია აფხაზეთის აღწერა, ამასთან განხილულია შემდეგი საკითხები: „ფართობი და მოსახლეობა“, „ადგილი და ნიდაგი“, „კლიმატი“, „ტყეები“, „ცხოველები“, „მცენარეულობა“, „მინერალები“, „მინათმოქმედება“, „ხელოვნური რწყვა“, „მეცხოველეობა“, „მებაღეობა“, „მელვინეობა“. მელვინეობის შესახებ ცნობები მოტანილი არ არის (იხ. კომენტ. 89ა).

„აფხაზეთის ეპარქიის სტატისტიკური აღწერა“ შესანიშნავი პირველწყაროა XIX საუკუნის შუახანებში რეგიონის მოსახლეობისა და ფიზიკურ-ბუნებრივი პირობების შესწავლისათვის. უცნობია, რა მიზანს ისახავდა ეპისკოპოსი ალექსანდრე, როცა აღნიშნულ დოკუმენტს ადგენდა. შეგვიძლია მხოლოდ ვარაუდები გამოვთქვათ ამასთან დაკავშირებით. მღვდელმთავარი ხედავდა, რომ აფხაზ ხალხში ქრისტიანობის გავრცელებას და განმტკიცებას, სხვა მიზეზებთან ერთად, ხელს უშლიდა მოსახლეობის საერთო ჩამორჩენილობა. მისი დაძლევა კი მხარის ეკონომიკური დანინაურების გარეშე შეუძლებელი იყო, ვინაიდან „ნეტარება“ ადამიანებისა „დამოკიდებულია მათი ცხოვრების პირობებზე“ (დოკ. № 65 — შესავალი). ვფიქრობთ, საქართველო-იმერეთის სინოდალურ კანტორაში წარდგენილი „აფხაზეთის ეპარქიის სტატისტიკური აღწერით“ ეპისკოპოსი ალექსანდრე ცდილობდა სასულიერო ხელისუფლების ყურადღების მიპყრობას აფხაზეთის ჩამორჩენილობაზე, მის ეკონომიკურ შესაძლებლობებზე, ამ შესაძლებლობების გამოყენების აუცილებლობაზე და ა. შ.

აფხაზეთის ეპარქიის, მოსახლეობის საჭიროებებისთვის ხელისუფალთა მხრიდან ყურადღების მიპყრობის ყველა მცდელობა უშედეგოდ დასრულდა, რასაც თავისი მიზეზები ჰქონდა. 1864 წლისთვის ცხადი გახდა, რომ რუსეთ-კავკასიის

ომი დასასრულს უახლოვდებოდა. რუსეთი სასტიკად გაუსწორდა ჩრდილოკავკასიელ ხალხებს. დარჩენილი იყო მხოლოდ ბოლო ბრძოლები დასავლეთ კავკასიაში აფხაზეთის საზღვრებთან ახლოს, რომელთა შედეგიც წინასწარ იყო ცნობილი. ერთდროულად მიმდინარეობდა აქტიური მზადება აფხაზეთის სამთავროს გაუქმებისთვის. ჩრდილოკავკასიელთა დამორჩილების შემდეგ მისი არსებობა რუსეთს არაფერში სჭირდებოდა. ამ ვითარებაში აფხაზეთის ეპარქიის წინაშე მდგარმა პრობლემებმა დროებით უკანა პლანზე გადაინაცვლეს.

ათწლეულების მანძილზე მიმდინარე რუსეთ-კავკასიის ომი 1864 წლის 21 მაისს კბადაში (კრასნაია პოლიანა) ჩატარებული გამარჯვების აღლუმით დასრულდა. მასში **მიხეილ შარვაშიძე** თავის აფხაზურ მილიციასთან ერთად მონაწილეობდა. გამარჯვების აღლუმის დღისთვის პრაქტიკულად გადანყვეტილი იყო აფხაზეთის სამთავროსა და მთავრის ბედიც. იმ დროისათვის პეტერბურგში უკვე იყო მიღებული პრინციპული გადაწყვეტილება სამთავროს გაუქმებისა და უშუალო რუსული მმართველობის შემოღების შესახებ. პროცესის დაჩქარების მიზნით, კავკასიის რუსულმა ადმინისტრაციამ გამოიყენა **მიხეილ შარვაშიძის** მიერ ქუთაისის გენერალ-გუბერნატორ **დ. ი. სვიატოპოლკ-მირსკის** სახელზე 1864 წლის 26 მარტს გაგზავნილი წერილი ჯანმრთელობის გაუარესების გამო სამსახურიდან დათხოვნის შესახებ (Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1864, т. 1. Владетель Абхазии, 2023г., с. 27).

აღნიშნული წერილის შინაარსი დაუყოვნებლივ გადაეგზავნა მეფისნაცვალს და კავკასიის არმიის მთავარი შტაბის უფროსს. გადადგომის სურვილი **მიხეილ შარვაშიძემ** პირადად დაუდასტურა მეფისნაცვალ **მ. რომანოვს**. არსებული დოკუმენტების მიხედვით, იგი უარს კი არ ამბობდა სამთავრო უფლებებზე, არამედ ითხოვდა გადადგომის ნებართვას და თანამმართველად მემკვიდრის დანიშვნას. რუსულ ადმინისტრაციას ამ დროს სულ სხვა მიზნები ჰქონდა. **მიხ. რომანოვის** 1864 წლის 27 მარტის წერილში სამხედრო მინისტრის **დ. ა. მილიუტინის** სახელზე ამ სა-

კითხთან დაკავშირებით ნათქვამია, რომ მან არ დააკმაყოფილა **მიხეილ შარვაშიძის** თხოვნა მისი ვაჟიშვილის **გიორგი შარვაშიძის** თანამმართველად დანიშვნის შესახებ, რაც იმპერატორის პრეროგატივას წარმოადგენდა. გარდა ამისა, - წერდა მეფისნაცვალი, - **გიორგი**, რომელსაც მრავალი პიროვნული ღირსება გაჩნდა, არც ასაკით, არც ხასიათით და არც აღზრდით სულაც არ იყო მომზადებული ისეთი ხალხის მმართველის მოვალეობის შესასრულებლად, რომელსაც სჭირდებოდა ძლიერი ხელი და საკუთარი ყოფის ძირეული გარდაქმნა (Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1864, т. 1. Владетель Абхазии, 2023г., с. 28-29, 40).

დ. მილიუტინისადმი 1864 წლის 27 მარტს გაგზავნილ წერილს **მ. რომანოვმა** დაურთო საკუთარი მოსაზრება „აფხაზეთში მდგომარეობის შესახებ“. მასში დასმულია საკითხი აფხაზეთის სამთავროს გაუქმებისა და ძალაუფლებისაგან მთავრის ჩამოშორების შესახებ (**Джемал Гамахария, Бадри Гогия.** Абхазия – историческая область Грузии. Тбилиси, 1997, с. 329-333; Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1864, т. 1. Владетель Абхазии, 2023г., с. 29-31). 1864 წლის 1 მაისს სამხედრო მინისტრმა **დ. ა. მილიუტინმა** მეფისნაცვალს კავკასიაში **მ. რომანოვს** აცნობა, რომ იმპერატორი დაეთანხმა აფხაზეთის სამთავროს გაუქმების, მთავრის (შთამომავლობასთან ერთად) გადაყენებისა და რუსული მმართველობის შემოღების წინადადებას (Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1864, т. 1. Владетель Абхазии, 2023г., с. 31).

იმპერატორის აღნიშნული გადაწყვეტილების შესახებ მიხეილ შარვაშიძეს 1864 წლის 24 მაისს ეცნობა. იმავე დღეს მეფისნაცვალმა ქუთაისის გენერალ-გუბერნატორს **დ. სვიატოპოლკ-მირსკის** დაავალა აფხაზეთში რუსული მმართველობის დაუყოვნებლივ შემოღება. მეფისნაცვლის დავალების შესრულებლად გენერალ-გუბერნატორი 29 ივნისს სოხუმში ჩავიდა. ავადმყოფი **მიხეილ შარვაშიძე** ამ დროს ტყვარჩელაში იმყოფებოდა და ამის გამო ძალაუფლების

გადასაბარებლად სოხუმში ჩამოსვლა ვერ შესძლო. რუსული ადმინისტრაცია მთავრისგან მოითხოვდა არა მხოლოდ ძალაუფლების გადაბარებას, არამედ აფხაზეთის დატოვებასაც. **მიხეილ შარვაშიძის** ავადმყოფობის ფაქტი დაადსტურა მასთან ერთად ტყვარჩელში მყოფმა ეპისკოპოსმა ალექსანდრემ.

1864 წლის 6 ივლისს **მიხეილ შარვაშიძემ** აფხაზებს გამოუცხადა თანამდებობიდან მისი დათხოვნის შესახებ, ხოლო 12 ივლისს სოხუმში მიავლინა აფხაზეთის სამივე ოკრუგის საპატიო წარმომადგენლები და მამასახლისები დ. **სვიატოპოლკ-მირსკისთან** შესახვედრად და უშუალოდ მისგან მითითებების მისაღებად. სოხუმში გამართული შეხვედრის შესახებ ქუთაისის გენერალ-გუბერნატორი იმავე დღეს, 12 ივლისს, კავკასიის არმიის მთავარი შტაბის უფროსს **ა. პ. კარცოვს** წერდა, რომ აფხაზთა წარმომადგენლებს მან განუმარტა განხორციელებული ცვლილებების საფუძვლები; ასევე აცნობა, რომ ამიერიდან ისინი უნდა დაემორჩილონ იმპერატორის მიერ დანიშნულ უფროსობას. ამრიგად, - წერდა **დ. სვიატოპოლკ-მირსკი**, - აფხაზეთში მმართველობის შეცვლის მიზანი მიღწეულია ყოველგვარი დაპირისპირების გარეშე (Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1864, т. 1. Владелец Абхазии, 2023г., с. 58). ამიერიდან, ანუ 1864 წლის 12 ივლისიდან აფხაზეთს რუსი გენერლები და ოფიცრები განაგებდნენ. მის პირველ მმართველად გენერალი **პ. შატილოვი** დაინიშნა (Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1881, т. 1. Владелец Абхазии, с. 58).

გადაყენების შემდეგ რუსული ადმინისტრაცია **მიხეილ შარვაშიძისგან** აფხაზეთის დაუყოვნებლივ დატოვებას მოითხოვდა. ყოფილი მთავარი ავადმყოფობის მომიზეზებით ცდილობდა დროის გაჭიანურებას. რუსულმა ადმინისტრაციამ იგი სახელმწიფო ლალატში (თურქეთში გადასახლების სურვილში) დაადანაშაულა და 1864 წლის 4 ნოემბერს ფაქტობრივად დააპატიმრა. იმავე წლის 7 ნოემბერს გემით ნოვოროსიისკში გაამგზავრეს. იქიდან მალევე, 26 ნოემბერს,

სტავროპოლში გადაიყვანეს, სადაც ნახევარი წელი იმყოფებოდა. 1865 წლის 25 მაისს **მიხეილ შარვაშიძე** ვორონეჟში გადაასახლეს (Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1864, т. 1. Владелец Абхазии, 2023г., с. 60-62, 69-71, 101).

ეპისკოპოსი ალექსანდრე და ქართული სამღვდელთა სხვა წარმომადგენლები აღმოჩნდნენ **მიხეილ შარვაშიძის** გადაყენების, დაპატიმრებისა და გადასახლების თითქმის ორთვიანი დამამცირებელი პროცესის უშუალო მოწმენი. აფხაზეთში ყოფნის ბოლო თვეებში და კვირეებში, კერძოდ, ოჩამჩირესა და ტყვარჩელში, მის გვერდით მუდმივად იმყოფებოდნენ სასულიერო პირები, მათ შორის ეპისკოპოსი ალექსანდრე, მთავრის სულიერი მოძღვარი, მღვდელმონაზონი **ბესარიონ მიქაბერიძე**, მთავარდიაკონი იოანე თვალთვაძე და იოსებ ტიტვინიძე, მედავითნე გრიგოლ კასრაძე და ალექსი ტიტვინიძე (ჭემალ გამახარია. აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა, გვ. 449). გადასახლებაშიც **მიხეილ შარვაშიძე** ეკლესიურ ცხოვრებას ეწეოდა. მისი თხოვნით და ხელისუფალთა ნებართვით 1865 წლის ივნისში მასთან ვორონეჟში მღვდელმონაზონი **ბესარიონ მიქაბერიძე** ჩავიდა. (Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1864, т. 1. Владелец Абхазии, 2023г., с. 95, 112). 1866 წლის 16 აპრილს **მიხეილ შარვაშიძე** გადასახლებაში გარდაიყვალა (Очерки из истории Грузии. Абхазия. Тб., 2009, с. 405).

რუსულ ადმინისტრაციას აფხაზეთიდან ეპისკოპოს ალექსანდრეს განვევაც სურდა, როგორც **მიხეილ შარვაშიძესთან** დაახლოებული და აფხაზთა შორის დიდი ავტორიტეტის მქონე პირის. ვფიქრობთ, ამ მიზნით უნდა ყოფილიყო ინსპირირებული მღვდელმთავრის წინააღმდეგ აფხაზეთის სამღვდელთა ბის „საჩივარი“ კავკასიაში მართლმადიდებლობის აღმდგენი საზოგადოების სახელზე (1865 წ. 20 მაისი). დოკუმენტს ხელს აწერდნენ აფხაზეთის კათედრის მღვდელმონაზონი **ბესარიონი (მიქაბერიძე)**, მღვდლები: ტამიშის — **გიორგი ახვლედიანი**, ეშკეტის — **გიორგი ჭარაია**, მოქვის — **სპირიდონ ჩხიკვაძე**, კვიტოულის — **იულონ თოფურია**, ილორის — **ზოსიმე ხელაია**,

ათარის — ანტონ გრიგოლია, შუანყლის — გიორგი გეგეჭკორი, ააცის — მიხეილ სახოკია, ლიხნის — იოანე გეგია, ღურიფშის — იოანე თვალთვაძე, ბალიქითას — თადეოზ სარსანი, ფოქეშის — ისაია საჯაია. საჩივარი სინოდალურ კანტორას გადაეგზავნა, რომელმაც 1865 წ. 15 სექტემბერს ეპისკოპოსს ალექსანდრესაგან „სათანადო ახსნა-განმარტება“ მოითხოვა. გაირკვა, რომ „საჩივარი“ შეუდგენიათ და მღვდლებისთვის მოტყუებით ხელი მოუწერინებიათ იღუმენ გრიგოლს (დადიანი), ბესარიონ მიქაბერიძეს, გიორგი ახვლედიანს, იულონ თოფურეას და ანტონ გრიგოლიას. დანარჩენმა ცხრა მღვდელმა დაადასტურა, რომ მათ არ იცოდნენ რას აწერდნენ ხელს, რომ შეცდომაში არიან შეყვანილი, ეპისკოპოსს ალექსანდრესთან კი არავითარი პრეტენზია არა აქვთ; რომ, პირიქით, იგი ყველანაირად ხელს უწყობდა მათ ქრისტიანობის გავრცელების საქმეში და ა. შ. (ცსია, ფ. 489, აღწ. 1, ს. 64847, ფ. 1-9). ეპისკოპოსს ალექსანდრეს აფხაზეთიდან განვევის გეგმა 1865 წელს ჩავარდა, თუმცა დღის წესრიგიდან არ მოხსნილა.

რუსული მმართველობის შემოღებით აფხაზეთის სამთავრომ როგორც ცალკე პოლიტიკურმა ერთეულმა არსებობა შეწყვიტა. იგი სოხუმის სამხედრო განყოფილებად გარდაიქმნა და ქუთაისის გენერალ-გუბერნატორს დაექვემდებარა. თავის მხრივ, განყოფილება შედგებოდა რუსი ოფიცრების მმართველობის ქვეშ მყოფი ბზიფის, სოხუმისა და აბჟუის ოკრუგებისაგან. სოხუმის სამხედრო განყოფილების შემადგენლობაში შედიოდნენ სამურზაყანოსა და წებელის საბოქაულოები, რომლებსაც ასევე რუსი ოფიცრები განაგებდნენ.

ქართველ მისიონერებს ეპისკოპოსს ალექსანდრეს ხელმძღვანელობით, საქმიანობა უხდებოდათ ისეთ რთულ პირობებში, როდესაც აწინდელ სოხუმის სამხედრო განყოფილებაში რადიკალური ცვლილებებისა და საუკუნეების განმავლობაში დამკვიდრებული აფხაზი ხალხის ყოფაცხოვრების ძირეული გარდაქმნის მტკივნეული პროცესი მიმდინარეობდა. აფხაზეთის ეპისკოპოსის გვერდით იღწვოდნენ მღვდელმონაზონი

ბესარიონ მიქაბერიძე, 1858 წლიდან ბიჭვინთის, ხოლო 1859 წლიდან აბჟუის ოკრუგების კეთილმონღესე (ბლალოჩინი), 1862 წლიდან კი სამღვდელმთავრო კათედრის ილუმენი; **გრიგოლ დადიანი** (ერისკაცობაში გიორგი ელიზბარის ძე დადიანი) - გენერალ **გრიგოლ შარვაშიძის** ცოლისძმა (1886 წლიდან გურია-სამეგრელოს ეპისკოპოსი, 1898 წლიდან მოსკოვის სინოდალური კანტორის წევრი, პენსიაზე გასვლის შემდეგ ცხოვრობდა გელათისა და ჭყონდიდის მონასტრებში). 1865 წელს ეპისკოპოსმა ალექსანდრემ **გრიგოლ დადიანის** დახმარებით 65 აფხაზი მონათლა. იმ პერიოდში გამოჩნდნენ აფხაზი სასულიერო პირებიც, მათ შორის პირველი აფხაზი მღვდელი **იოანე გეგია**, ასევე **იოანე არგუნი და პეტრე ფილია**. აფხაზეთში სხვა ღირსეული მღვდლებიც მოღვაწეობდნენ, რომლებმაც მნიშვნელოვანი წვლილი შეიტანეს აფხაზთა შორის ქრისტიანობის გავრცელების საქმეში.

სოხუმის სამხედრო განყოფილების უფროსად 1865 წლის მაისში **ვ. მ. კონიარი** დაინიშნა. მალევე მან მოხსენება წარუდგინა ქუთაისის გენერალ-გუბერნატორ **დ. ი. სვიატოპოლკ-მირსკის** აფხაზეთის მოსახლეობის სოციალური შემადგენლობის შესახებ. მოხსენებაში აღნიშნულია, რომ 1865 წელს ბზიფის ოკრუგის დაბალ ფენებში 2907 ქრისტიანი და 15853 მაჰმადიანი ირიცხებოდა. იმავე წელს წებელში არ იყო არც ერთი ქრისტიანი, სამურზაყანოში კი, 23 მაჰმადიანის გარდა, მთელი მოსახლეობა ქრისტიანულ სარწმუნოებას აღიარებდა (Документы по истории Грузии. Под ред. Проф. Ш. К. Чхетия. Серия II, т. 1, ч. 1. Тб., 1954, с. 503, 505, 510-513; სცსია, ფ. 416, ანან. 3, ს. 1255, ფ. 40). **ვ. მ. კონიარი** 1866 წლის 5 თებერვალს იმავე **დ. ი. სვიატოპოლკ-მირსკის** აცნობებდა, რომ აფხაზმა თავადმა დალიდან **ალმასხიტ მარშანია** მას გამოუცხადა ქრისტიანულად მონათვლის სურვილის შესახებ (Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1881, т. 2. Махаджирство, 2023, с.17). მალე ის მეფისნაცვლის **მიხ. რომანოვის** სახელზე თბილისში ეგზარქოსის ჯვრის ეკლესიაში მოინათლა (დოკ. №

109). შემდგომში **ალმასხიტ მარშანია** ჯგერდამი დასახლდა და გარკვეული როლი შეასრულა ქრისტიანობის გავრცელებაში.

აფხაზეთში არსებული ობიექტური ხასიათის დაბრკოლებების მიუხედავად, ეპისკოპოსმა ალექსანდრემ 1866 წლის მაისში შეიმუშავა პროექტი აფხაზეთში ქრისტიანობის უფრო შეუპოვრად და წარმატებით გავრცელებისთვის აუცილებელი ზომებისა და ხერხის შესახებ. პროექტი ითვალისწინებდა ბიჭვინთის საკათედრო ტაძრის კურთხევის დაჩქარებას და იქვე სასულიერო სასწავლებლის გახსნას; კავკასიაში მართლმადიდებლური ქრისტიანობის აღმდგენი საზოგადოების მომავალ სკოლებში სემინარია დამთავრებული სასულიერო პირების მოზიდვას; მღვდლების მიერ აფხაზური ენის შესწავლას; მათთვის ანაზღაურების გაზრდას; ეპისკოპოსისთვის სათანადო პირობების შექმნას და ა. შ. (დოკ. № 98).

აფხაზეთში პოლიტიკური ვითარების პერმანენტული გამწვავება, სამწუხაროდ, ხელს უშლიდა ეპისკოპოს ალექსანდრეს გეგმების განხორციელებას. სამთავროს გაუქმებამ, მთავრის გადასახლება და გადასახლებაშივე მისმა გარდაცვალებამ, კოლონიზატორულმა პოლიტიკამ, აფხაზეთის სოციალური და საზოგადოებრივი წყობის გათვალისწინების გარეშე საგლეხო რეფორმის მომზადებამ მოსახლეობის მასობრივი უკმაყოფილება გამოიწვია. 1866 წლის 26 ივლისს ლიხნში შეკრებილმა აჯანყებულმა აფხაზებმა სიცოცხლეს გამოასალმეს სოხუმის სამხედრო განყოფილების უფროსი **ვ. მ. კონიარი**. მთავრობამ სასტიკად ჩაახშო აჯანყება და აჯანყებულები მკაცრად დასაჯა. უნდა აღინიშნოს, რომ ახლადმონათლული **ალმასხიტ მარშანია** იმ დღეებში თავისი რაზმით ეხმარებოდა რუს ჯარისკაცებს ნებელში აჯანყებულთა წინააღმდეგ ბრძოლაში (**ჯემალ გამახარია**. აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა, გვ. 450).

1866 წლის აჯანყების ჩახშობის შემდეგ აფხაზეთში აღმინისტრაციული რეფორმა განხორციელდა. 1866 წლის 11 აგვისტოს დამტკიცებული დებულების მიხედვით, სოხუმის სამხედრო გან-

ყოფილება გაიყო ბიჭვინთის, დრანდის, წებელისა და ოქუშის ოკრუგებად. ქალაქი სოხუმი ცალკე ადმინისტრაციულ ერთეულს წარმოადგენდა (Очерки по истории Грузии. Абхазия, с.407).

აფხაზთა 1866 წლის აჯანყების სასტიკი მეთოდებით ჩახშობას ჰქონდა ტრაგიკული გავრძელება. 1867 წელს რუსულმა ადმინისტრაციამ მოახდინა მისი აზრით „არასაიმედო“ მაჰმადიან აფხაზთა ოსმალეთში მასობრივი გადასახლების (მუჰაჯირობა) პროვოცირება და ორგანიზება. უნდა აღინიშნოს, რომ მუჰაჯირობა აფხაზთა აჯანყებამდეც მზადდებოდა. შესაბამისი მითითება ამის თაობაზე მეფინაცვალმა **მ. რომანოვმა** ჯერ კიდევ 1866 წლის თებერვალში გასცა. კავკასიის არმიის მთავარი შტაბის უფროსი **ა. პ. კარაცოვი** თავის 1866 წლის 28 თებერვლის წერილში ქუთაისის გენერალ-გუბერნატორისადმი მეფისნაცვლის პოზიციაზე მითითებით აღნიშნავს, რომ რადგანაც აფხაზეთის მოსახლეობა ჩვენდამი მტრულადაა განწყობილი და ძნელია ქრისტიანულ ცივილიზაციასთან მისი ზიარება, უნდა მივიღოთ ყველა ზომა აფხაზურ მოსახლეობაში მაჰმადიანური ელემენტის შესაძლო დასუსტებისთვის ან სრული განადგურებისთვის; საჭიროა, რომ აღნიშნული მიზნისკენ ვიაროთ თანდათანობით (Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1881, т. 2. Махаджирство, 2023, с.18). 1866 წლის 27 ივლისით დათარიღებულ დოკუმენტში ნათქვამია, რომ გავრელებს დიდი ხანია სურთ გადასახლება თურქეთში, სადაც მათი ნათესავები ცხოვრობენ (Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1881, т. 2. Махаджирство, 2023, с.19). ნათესავებში, რა თქმა უნდა, კავკასიაში ომის დასრულების შემდეგ 1864 წელს გადასახლებული მეზობელი ტომები იგულისხმებიან. მოტანილი ფაქტები ცხადყოფენ, რომ ოსმალეთში აფხაზთა გადასახლების გეგმა 1866 წლის აჯანყებამდეც არსებობდა.

ოსმალეთში აფხაზთა პირველი მასობრივი გადასახლება 1867 წლის პირველ ნახევარში განხორციელდა. **მის. რომანოვის** 1867 წლის 4 აპრილის წერილში **დ. ი. სვიატოპოლკ-მირსკისადმი** განსაზღვრულია გადასახლების მთავარი მიზანი. მისი აზრით, უნდა მომხდარიყო „ჩვენი საზღვრებიდან“ რუსეთისადმი

მტრულად განწყობილი მოსახლეობის განდევნა, რომელიც საგარეო პოლიტიკური შეტაკებებისას არ იძლევიან ერთგულებისა და სიმშვიდის საკმარის გარანტიას. პირველ რიგში, - წერდა მეფისნაცვალი, - საჭირო იყო გადამწყვეტი ზომების მიღება წებელისა და დალის მკვიდრთა, ასევე აფხაზეთის მთიან ადგილებში მცხოვრებ მაჰმადიანთა გადასახლებისთვის, რომლებიც ნაკლებად არიან მიდრეკილები, დაექვემდებარონ სამოქალაქო ცხოვრების წესებს. შემდეგ მოდის გადასახლების პროცესის ორგანიზაციის 12 პუნქტიანი ინსტრუქცია. მეორე პუნქტში ნათქვამია, რომ თურქეთის მთავრობასთან შეთანხმებით, გადასახლებულთა საერთო რაოდენობა არ უნდა ყოფილიყო 4 ათას ოჯახზე მეტი; მესამე პუნქტის მიხედვით, იკძალებოდა ქრისტიანთა გადასახლება; უფრო მეტიც, გადასახლება არ შეეხებოდა იმათაც, ვინც მონათვლის სურვილს გამოხატავდა (Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1881, т. 2. Махаджирство, 2023, с.45-46). ქრისტიანი აფხაზებისადმი ლოიალური დამოკიდებულება ჰქონდა სოხუმის სამხედრო განყოფილების უფროსს, გადასახლების პროცესის უშუალო ხელმძღვანელს **მ. ნ. ტოლსტოისაც** (ფედმარშალ მ. ი. კუტუზოვის შვილთაშვილი), ასევე ქუთაისის გენერალ-გუბერნატორ **დ. ი. სვიატოპოლკ-მირსკის**. „მე მიმაჩნია, - წერდა იგი კავკასიის არმიის მთავარი შტაბის უფროსს **ა. პ. კარცოვს** 1867 წლის 1 აპრილს, - რომ ქრისტიანებს არავითარ შემთხვევაში არ უნდა მიეცეს თურქეთში გადასახლების უფლება“ (Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1881, т. 2. Махаджирство, 2023, с.43).

ოსმალეთში აფხაზთა პირველი მასობრივი გადასახლება - ანუ მუჰაჯირობა 1867 წლის 3 ივნისს დასრულდა. იმავე წლის 22 ივნისს **მ. ტოლსტოიმ** კავკასიის მთიელთა სამმართველოში წარადგინა საბოლოო მონაცემები აფხაზთა გადასახლების შესახებ. აღნიშნული მონაცემების მიხედვით, ბიჭვინთის ოკრუგიდან გაასახლეს 226 ოჯახი (1367 სული), დრანდის ოკრუგიდან - 629 ოჯახი (3245 სული), წებელიდან - 2503 ოჯახი (14740 სული). მთლიანობაში აფხაზეთიდან გაასახლეს 3358

ოჯახი ანუ 19342 სული (Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1881, т. 2. Махаджирство, 2023, с.88).

მოტანილ ცნობებში, როგორც სარკვეში აისახა აფხაზეთის ეთნიკური და რელიგიური რუკა, ასევე ეპისკოპოს ალექსანდრესა და სხვა ქართველი მისიონერების მრავალწლიანი შრომის შედეგები. ისინი მონშობენ, რომ რომ ოქუმის ოკრუგიდან (სამურზაყანო), რომელიც ძირითადად ქართული ქრისტიანული მოსახლეობისაგან შედგებოდა, თურქეთში არავინ გადასახლებულა. მუჰაჯირები არ ჩანან ქალაქ სოხუმიდანაც, რომლის 820 მუდმივი მოსახლიდან ქრისტიანები 770 სულს შეადგენდნენ. მუდმივი მოსახლეობისა და ქრისტიანთა უმრავლესობა ქართველები იყვნენ - 450 სული; ქალაქში ცხოვრობდა ასევე 217 ბერძენი, 78 სომეხი, 25 აფხაზი, 25 რუსი და 25 თურქი (Документы по истории Грузии. Под ред. проф. Ш. К. Чхетия. Серия II, т. 1, ч. 1, с. 76-77, 79).

მუჰაჯირობის შედეგები გვიჩვენებენ, რომ სრულად დაიკალა მთლიანად მაჰმადიანი აფხაზებისაგან შემდგარი წებელი; იქ ქართველმა მისიონერებმა ვერ შეაღწიეს, როგორც ამის შესახებ 1860 წელს წერდა ჯერ კიდევ არქიმანდრიტის ხარისხის მქონე ალექსანდრე (დოკ. № 68). წებელის შემდეგ ყველაზე მეტი აფხაზი უპირატესად მაჰმადიანებით დასახლებული დრანდის ოკრუგიდან გადასახლდა.

განსაკუთრებულ ყურადღებას იქცევს მუჰაჯირთა შედარებით მცირე რაოდენობა ბიჭვინთის ოკრუგიდან, სადაც ასევე დიდად ჭარბობდა მაჰმადიანური მოსახლეობა. თამამად შეიძლება ითქვას, რომ ოკრუგს უფრო დიდი ტრავმადია მისმა მაშინდელმა უფროსმა **დიმიტრი ჭავჭავაძემ** და ეპისკოპოსმა ალექსანდრემ ააცილეს. როგორც საარქივო დოკუმენტები მონშობენ, ოკრუგის უფროსმა, რომელიც მოსახლეობის მხრიდან ნდობით სარგებლობდა, ბევრ აფხაზს ათქმევინა უარი ოსმალეთში გადასახლებაზე. იცოდა რა მეფისნაცვლისა და რუსული ადმინისტრაციის სხვა წარმომადგენლების პოზიციის შესახებ ქრისტიანების, ასევე გაქრისტიანების მსურველთა

მიმართ, **დიმიტრი ჭავჭავაძემ** გადაწყვიტა რაც შეიძლება მეტი აფხაზის მონათვლა. მხოლოდ ამ გზით იყო შესაძლებელი მუჰაჯირის მძიმე ხვედრის თავიდან აცილება. სოხუმის სამხედრო განყოფილების უფროსი **მ. ტოლსტოი** ქუთაისის გენერალ-გუბერნატორს 1867 წლის 25 მარტს წერდა, რომ ბიჭვინთის ოკრუგში 22 დეკემბრიდან 1 მარტამდე 800 ადამიანი უკვე მონათლა და ეს პროცესი გრძელდება (Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1881, т. 2. Махаджирство, 2023, с. 45). ეპისკოპოს ალექსანდრეს მხარდაჭერით, **დიმიტრი ჭავჭავაძემ** სულ 2867 აფხაზი მონათლა და ამით ათასობით ადამიანი მუჰაჯირობისაგან იხსნა (**ჯემალ გამახარია**. აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა, გვ. 453; იხ, ასევე კომენტ. 107). აქვე უნდა ითქვას, რომ ბიჭვინთის ოკრუგის მოსახლეობა ქრისტიანობის მიღებისას ხელმძღვანელობდა არა იმდენად რელიგიური, არამედ უფრო პოლიტიკური მოსაზრებებით. ამის შესახებ სამართლიანად წერდა სოხუმის სამხედრო განყოფილების უფროსი **გენერალი ვ. გვიმანი** და მას ამაში ეთანხმებოდა ეპისკოპოსი ალექსანდრე (დოკ. №№ 108, 109).

მიუხედავად ამისა, ბიჭვინთის ოკრუგის მკვიდრნი უსაზღვრო მადლიერებას გამოხატავდნენ თავისი უფროსის მიმართ. აფხაზური თავადაზნაურობის 30 წარმომადგენლის ხელმოწერით 1868 წლის ნოემბერში სოხუმის სამხედრო განყოფილების უფროს **ვ. გვიმანისთვის** წარდგენილ თხოვნაში აღნიშნულია **დ. ჭავჭავაძის** დიდი დამსახურება ოკრუგის მოსახლეობის წინაშე. როცა დაიწყო თურქეთში გადასახლება, - ნათქვამია დოკუმენტში, - ოკრუგის უფროსმა სრული აკრძალვა გამოაცხადა; მოსახლეობას განუმარტავდა, რომ ბევრად უკეთესია ცხოვრება ციმბირში, ვიდრე თურქეთში. აფხაზური თავადაზნაურობის წარმომადგენლები **ვ. გვიმანს** სთხოვდნენ მთელი მოსახლეობის ნდობით აღჭურვილი **დიმიტრი ჭავჭავაძის** კიდევ ორი წლით - საგლეხო რეფორმის გატარებამდე ოკრუგის უფროსად დატოვებას, რადგანაც, მათი აზრით, ის „ყველაზე კარგად იცნობს ჩვენს მდგომარეობას“ და „კარგად მართავს ჩვენს არაკეთილ-

გონიერ ხალხს“. თხოვნის დაუკმაყოფილებლობის შემთხვევაში აფხაზები აპირებდნენ აღნიშნულ საკითხზე მეფისნაცვლისადმი მიმართვას (Архивные документы по истории Абхазии. 1863-1881, т. 3. Махаджирство, 2023, с. 7-8). აფხაზური საზოგადოების წარმომადგენელთა თხოვნა ვ. გეიმანმა არ დააკმაყოფილა.

შეიძლება ითქვას, რომ მუჰაჯირობის მასშტაბები ამა თუ იმ ოკრუგში პირდაპირ იყო დამოკიდებული ქართველი მისიონერების წარმატებებზე თუ წარუმატებლობაზე. მისიონერთა გარეშე დარჩენილი წებელის, დალის ხეობის, ფსხუს და მთიელი საზოგადოებების მოსახლეობა მთლიანად თურქეთში გადასახლდა. სხვა ოკრუგებში, სადაც ქართველი მისიონერების ძალისხმევით ეკლესიები ფუნქციონირებდნენ, მუჰაჯირობის შედეგები ნაკლებად კატასტროფული აღმოჩნდა.

ცხადია, ყოველივე ამაში დიდი დამსახურება მიუძღვის ეპისკოპოს ალექსანდრეს და ქართული სამღვდელთა სხვა წარმომადგენლებს. **ამბროსი ხელაიას** სიტყვებით რომ ვთქვათ, „ამ უბედურ დროს, როცა აფხაზთათვის ყველა ქრისტიანის სახელის მატარებელი საზიზღარი იყო, მხოლოდ ყოვლად სამღვდელო ალექსანდრეს ჰქონდა აფხაზებთან კავშირი, მხოლოდ მას უზიარებდნენ თავიანთ ჭირ-ვარამს, მას ენდობოდნენ“ (დოკ. №145). **ამბროსი ხელაიას** მოჰყავს თავისი სიტყვების დამადასტურებელი კონკრეტული მაგალითი: მუჰაჯირობის დღეებში ეპისკოპოს ალექსანდრეს 12 წლის შვილთან ერთად ეახლა მაჰმადიანი აფხაზი სახელად **ურუსი**, რომელსაც თურქეთში გადასახლება გადაუწყვეტია; **ურუსს** მეუღლე და დანარჩენი შვილები გარდაცვლილი ჰყავდა; ვინაიდან არ იცოდა წინ რა განსაცდელი ელოდა, საკუთარი შვილი აღსაზრდელად **ურუსმა** ეპისკოპოს ალექსანდრეს დაუტოვა. ალექსანდრემ საკუთარი სახსრებით აღზარდა ის აფხაზი ბიჭი, რომელიც შემდგომში ღირსეული ქრისტიანი გახდა.

აფხაზთა მუჰაჯირობას მორიგი ადმინისტრაციული რეფორმა მოჰყვა. 1866 წლის შემდეგ არსებული ოთხი ოკრუგის ნაცვლად 1868 წელს შეიქმნა ორი - ბიჭვინთისა და ოჩამჩირის.

ორივე ოკრუგი უბნებად იყოფოდა. ბიჭვინთის ოკრუგში შედი-
ოლნენ გუდაუთისა და გუმისთის უბნები; ოჩამჩირის ოკრუგი კი
კოდორისა და სამურზაყანოს უბნებად იყოფოდა. წებელი ცალკე
იმართებოდა. ადმინისტრაციულ რეფორმას ყოველთვის თან
ახლდა შესაბამისი ცვლილებები ეპარქიის სტრუქტურაში.

ეპისკოპოსმა ალექსანდრემ სამღვდელთაგანთან ერთად
სწრაფად მოახდინა ახალ პირობებთან ადაპტირება და გააგრ-
ძელა მისიონერული და პედაგოგიური საქმიანობა. მთავარხუ-
ცესებისგან იგი მოითხოვდა ყოველწლიური ანგარიშების წარ-
მოდგენას განუყოფელი მუშაობის შესახებ (დოკ. № 100). 1868 წლის
მონაცემებით, ქრისტიანთა რაოდენობა შესამჩნევად გაიზარდა.
სამურზაყანოში კვლავაც მთელი მოსახლეობა - 22 426 ადამიანი
ქრისტიანულ სარწმუნოებას იზიარებდა; გუდაუთის უბანში 8126
ქრისტიანი და 14451 მაჰმადიანი თუ წარმართი ცხოვრობდა;
გუმისთის უბანში, სადაც ადრე არც ერთი ეკლესია არ ფუნქცი-
ონირებდა, ქრისტიანთა რაოდენობა იყო 507, მაჰმადიანების
- 6021; კოდორის უბანში აღრიცხული იყო 6671 ქრისტიანი და
7645 მაჰმადიანი თუ წარმართი. მთლიანად აფხაზეთში სამურ-
ზაყანოს გარეშე, ქრისტიანთა რაოდენობა შეადგენდა 15 404,
მაჰმადიანებისა და წარმართების - 28 127 სულს. გაიხსნა ახალი
ეკლესიები. საკუთრივ აფხაზეთში მათი რიცხვი 15-მდე გაიზარ-
და, იმდენივე იყო მღვდლების რაოდენობაც (**ჯემალ გამახარია**.
აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა, გვ. 938-948).

ეპისკოპოსმა ალექსანდრემ 1868 წელს საკუთარი სახსრე-
ბით ორი ეკლესია აღადგინა. მათ შორის ერთ-ერთი, რომელიც
სოხუმთან ახლოს მდებარეობდა, განაახლა „მოსახსენებლად
იმპერატორის **ალექსანდრე მეორის** სასწაულებრივი გადარ-
ჩენისა 4 აპრილს 1866 წელსა” (იგულისხმება იმპერატორზე ტე-
რორისტ **დ. კორაკოზოვის** თავდასხმა); 1868 წელს აფხაზეთის
ეპისკოპოსმა ასევე საკუთარი სახსრებით სოხუმის სასაფლაოს
ეკლესია განაახლა, სადაც მღვდლად **ტიმოთე სახოკია (თედო**
სახოკიას მამა) იქნა გამწესებული (**ჯემალ გამახარია**. აფხაზეთი
და მართლმადიდებლობა, გვ. 456).

სოხუმის სამხედრო განყოფილებების უფროსმა **ვ. გეიმა-**
მა თავის 1867 წლის 6 სექტემბრით დათარიღებულ წერილში
ეპისკოპოს ალექსანდრესადმი შეუვასება მისცა სარწმუნოებრივი
თვალსაზრისით აფხაზეთში არსებულ არც თუ ისე სახარბიე-
ლო ვითარებას და ჩამოაყალიბა საკუთარი ხედვები ამ კუთხით
მდგომარეობის გასაუმჯობესებლად. იმავე წერილში **ვ. გეიმა**
საკათედრო ტაძრის სოხუმში აშენების წინადადება წამოაყენა
(დოკ. № 108; **ჯემალ გამახარია**. აფხაზეთი და მართლმადიდებ-
ლობა, გვ. 456-457). 1867 წლის 7 ნოემბერს ეპისკოპოსმა ალექ-
სანდრემ თავის საპასუხო წერილში ყურადღება გაამახვილა
აფხაზეთში ქრისტიანობის გავრცელებისა და მხარდაჭერისთვის
აუცილებელ ღონისძიებებზე. ის არ ნასულა **ვ. გეიმანის** წინა-
დადების წინააღმდეგ სოხუმში საკათედრო ტაძრის აშენების
თაობაზე, თუმცა, მრავალი თვალსაზრისით, ბიჭვინთა უფრო
შესაფერის ადგილად მიაჩნდა, როგორც ეს იყო განსაზღვრული
უნმინდესი სინოდის 1851 წლის 30 მაისის გადაწყვეტილებაში
აფხაზეთის სამღვდელმთავრო კათედრის დაფუძნების შესა-
ხებ (დოკ. № 109). სოხუმში საკათედრო ტაძარი მხოლოდ 1884
წელს გაიხსნა.

ეპისკოპოსი ალექსანდრე განსაკუთრებულ ყურადღებას
აფხაზი ყმანვილების განათლების საკითხებს უთმობდა. კრე-
ბულში შეტანილია მისი ხელმოწერით სხვადასხვა ინსტანციებში
გაგზავნილი დოკუმენტები, რომლებიც ეხება აფხაზეთის სასუ-
ლიერო სასწავლებლის აღდგენას, მოსწავლეებითა და პედა-
გოგებით მის დაკომპლექტებას, დაფინანსებას, სახელმძღვანე-
ლოებითა და სხვა აუცილებელი ნივთებით უზრუნველყოფას.
ქვეყნდება მომავალი სასულიერო სასწავლებლის მოსწავლეთა
სია. 30 მოსწავლეს შორის აღნიშნულია **ბესარიონ ზოსიმეს ძე**
ხელაია - საქართველოს მომავალი კათოლიკოს-პატრიარ-
ქი წმინდა აღმსარებელი **ამბროსი**. დოკუმენტებში ეპისკოპო-
სი ალექსანდრე საუბრობს პირად მოსწავლეებზეც (სულ რვა),
რომლებსაც საკუთარი სახსრებით ასწავლიდა და ინახავდა
(დოკ. № 99, 101-107).

აღნიშნული დოკუმენტებიდან ირკვევა, რომ 1862 წლიდან აყვანილ პირად მოსწავლეებზე ზრუნვას მეუფე ალექსანდრემ არაერთი წელი მოანდომა. როგორც ის წერდა, ცაიშის მონასტერში „მათ ძალიან კარგად შეისწავლეს ქართული საღვთისმსახურო წიგნები; საღვთისმსახურო წიგნები თბილისიდანაც იქნა გამოწერილი, ხსენებული მოსწავლეებიდან სამმა ძალიან კარგად ისწავლა გალობა. 1862, 1863 და 1864 წლებში ხსენებული მოსწავლეებისათვის გურიიდან გამოვიწერე და დავიქირავე მგალობელი **ნანო ხავთასი**. ამ მგალობელ **ხავთასს**, რომელიც გურიის ეპისკოპოს **გაბრიელის** მგალობელთა რიგებიდან არის, ყოველწლიურად, გარდა ჯამაგირისა, ვუხდი ას-ას ვერცხლის მანეთს. საერთოდ, ხსენებული აფხაზები — ჩემი საშინაო მოსწავლეები, ძალიან კარგად გალობენ, კითხულობენ და საუბრობენ ქართულად, საუბრობენ მეგრულად. ისინი აგრეთვე რიგინად კითხულობენ, წერენ და საუბრობენ რუსულად. ზოგიერთი მათგანი მედავითნედ გამოდგება...” ეპისკოპოს ალექსანდრეს აფხაზი მოსწავლეები ქართულ და აფხაზურ ენებს ასწავლიდნენ მოსკოვის სასულიერო აკადემია დამთავრებულ მღვდელმონაზონ **იონასს**, რომელსაც აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებლის ზედამხედველის თანამდებობა უნდა დაეკავებინა. ამ სასწავლებელში აპირებდნენ სწავლის გაგრძელებას ეპისკოპოს ალექსანდრეს მოსწავლეებიც. „ისინი იქნებიან სასწავლებლის მშვენება, - წერდა აფხაზეთის ეპისკოპოსი; - იმ მოსწავლეთა სახით მე პირველად ჩავეყარე საფუძველი აფხაზი ყმანვილების კაპიტალურ სასულიერო განათლებას. ვავიმეორებ, სამეცნიერო მოღვაწეობის, განათლების, უმაღლესი აღზრდისთვის მოსწავლეთა მომზადების სარბიელზე გავაკეთე სიკეთე, რამდენიც შემეძლო. ყოველადმსუფვემა და გულთამხილველმა ღმერთმა უწყის, თუ რაოდენ მონადინებული ვარ აფხაზთა ზნეობრივი და გონებრივი განათლებისთვის“ (დოკ. № 101).

ყოველგვარი გადაჭარბების გარეშე შეიძლება ითქვას, რომ სწავლა-განათლების საქმეს აფხაზთა შორის სწორედ ეპისკოპოსმა ალექსანდრემ ჩაუყარა საფუძველი. ბიჭვინთის

სასულიერო სასწავლებლის გახსნის თუ აღდგენის თაობაზე კრებულში შეტანილი მრავალრიცხოვანი დოკუმენტები აფხაზეთის ეპისკოპოსის სამომავლო საგანმანათლებლო გეგმებზეც მიუთითებენ. იგი დიდ მნიშვნელობას ანიჭებდა სასწავლებელში ქართული და აფხაზური ენების შესწავლას, ეგზარქოსისგან მოითხოვდა მღვდელ **იოანე გეგეიას** დანიშვნას სასულიერო სასწავლებელში აფხაზური ენის მასწავლებლად (დოკ. № 103); არანაკლებ მზრუნველობას იჩენდა რუსული ენის მიმართაც (დოკ. № 106).

1867 წელს ბიჭვინთაში სასულიერო სასწავლებლის გახსნის საკითხებზე მიმონერამ შედეგი ვერ გამოიღო, სასწავლებელი ხელისუფლებამ არ გახსნა, აუცილებელი წინასწარი სამუშაოების მაღალ დონეზე შესრულების მიუხედავად. ამის მიზეზი კვლავაც მთავრობის პოლიტიკაში, აფხაზი ხალხისადმი მის დამოკიდებულებაში უნდა ვეძიოთ, განსაკუთრებით 1866 წლის აჯანყებისა და მუჰაჯირობის შემდეგ.

აღნიშნულ ტრაგიკულ მოვლენებამდე ხელისუფლება გარკვეულწილად ითვალისწინებდა ჯერ არქიმანდრიტის, შემდეგ კი ეპისკოპოს ალექსანდრეს რეკომენდაციებს. როგორც ზემოთ აღინიშნა, 1860 წლის მაისში მან პირველმა ოფიციალურად დასვა საკითხი აფხაზური დამწერლობისა და ლიტერატურის შექმნის შესახებ (დოკ. № 65). უკვე 1862 წელს მუშაობას შეუდგა კავკასიაში მართლმადიდებლური ქრისტიანობის აღმდგენი საზოგადოების მიერ შექმნილი შესაბამისი კომისია. 1865 წელს კომისიამ გამოსცა აფხაზური საანბანო წიგნი სახელწოდებით „მართლმადიდებელთა კეთილი საკითხავი“. მასში ძირითადი ქრისტიანული ჭეშმარიტებებიც შეიტანეს. საანბანო წიგნი განკუთვნილი იყო კავკასიაში მართლმადიდებლური ქრისტიანობის აღმდგენი საზოგადოების მომავალი სკოლებისთვის. მაგრამ 1868 წელს აღნიშნული საზოგადოების საბჭომ აფხაზური ენა „ჩვილ და განუვითარებელ“ ენად გამოაცხადა. იმავე საბჭოს გადაწყვეტილებით, აფხაზურ ენაზე „წმინდა წიგნის გადმოცემის ყოველგვარი მცდელობა შეწყდა“ (Обзор Деятельности

Общества Восстановления Православного Христианства На Кавказе за 1860-1910 гг. Тифлис, 1910, с.149-150, 157). დარწმუნებით შეიძლება ითქვას, რომ ეს გადაწყვეტილება ატარებდა პოლიტიკურ ხასიათს, დაკავშირებული იყო 1866-1867 წლების მოვლენებთან და რუსიფიკაციის სამთავრობო პოლიტიკასთან.

აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებელი, ჩვენი აზრით, გახდა აფხაზეთში ახალი საეკლესიო პოლიტიკის მსხვერპლი. მისი ავტორი გახლდათ სოხუმის სამხედრო განყოფილების უფროსი **ვ. გვიმანი**. სწორედ იმ დროს, როდესაც სასულიერო სასწავლებლის გახსნის საკითხი დადებითად იყო გადაწყვეტილი, მან მეფისნაცვალს **მიხეილ რომანოვს** მოხსენება წარუდგინა (1867 წ. 14 ნოემბერი) აფხაზეთში ქრისტიანული სარწმუნოების მდგომარეობისა და მისი განმტკიცებისათვის აუცილებელი ზომების შესახებ. **ვ. გვიმანის** აზრით, ქრისტიანობის წარუმატებლობის ერთ-ერთ მიზეზს „გაუგებარ ქართულ ენაზე“ ღვთისმსახურება, სკოლებში კი „აფხაზი ბავშვებისათვის სრულიად უცხო ქართულ ენაზე“ სწავლება წარმოადგენდა; **ვ. გვიმანს** არ მოსწონდა თუ რა გარემოებაში და როგორ ატარებდა ღვთისმსახურებას „ძველ და ჭუჭყიან სამოსში გამოწყობილი“ აფხაზეთის ეპისკოპოსი (ღვთისმსახურების ბრწყინვალეების უზრუნველყოფას სულ ითხოვდა ეპისკოპოსი ალექსანდრე – კომენტ. 111). მდგომარეობის გამოსასწორებლად, სოხუმის სამხედრო განყოფილების უფროსი საჭიროდ მიიჩნევდა აფხაზეთის ეპარქიის გაუქმებას მოსახლეობის სიმცირის გამო და ორი სამთავარხუცესოს (საბლალაოჩინოს) დაფუძნებას, რომლებსაც საერთო ხელმძღვანელობას უფროსი მთავარხუცესი გაუწევდა; ამ თანამდებობაზე საუკეთესო კანდიდატად მას მიაჩნდა **დავით მაჭავარიანი**, რომელმაც სამურზაყანოში მრავალწლიანი მოღვაწეობით იმპერიული ხელისუფლების დიდი ნდობა მოიპოვა. იგი უნდა გამხდარიყო აფხაზეთში უმაღლესი სასულიერო პირი. გათვალისწინებული იყო ასევე გაუქმებული ეპარქიის იმერეთის ეპისკოპოს **გაბრიელისთვის** დაქვემდებარება, ისტორიული ტაძრების აღდგენა, სკოლების დაფუძნება „უფრო მყარ (ე. ი. რუსულ — ჯ.

გ.) საფუძველზე”, გამორჩეული მოსწავლეების სტავროპოლის სასულიერო სემინარიაში გაგზავნა და ა. შ. (დოკ. № 110; **ჯემალ გამახარია**. აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა, გვ. 932-937).

აღნიშნული მოხსენება ნიშნავდა აფხაზეთის რუსიფიკაციისკენ გეზის აღებას. ასეთ პირობებში არავის სჭირდებოდა აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებელი, ქართული და აფხაზური ენების სწავლება. მეფისნაცვალმა და ეგზარქოსმა მოიწონეს **ვ. გეიმანის** წინადადებები, მათ შორის აფხაზეთის ეპარქიის გაუქმების, მისი რეორგანიზაციის შესახებ.

კავკასიის საერო და სასულიერო ხელისუფლება აფხაზეთის ეპარქიის რეორგანიზაციის გეგმის შემუშავებას შეუდგა. 1868 წლის 20 აპრილს კავკასიელ მთიელთა სამმართველოში გენერალ **ი. ბარტოლომეის**, ეპისკოპოს **გაბრიელისა** და სხვათა მონაწილეობით ჩატარდა თათბირი, სადაც განიხილეს საკითხი აფხაზეთში ქრისტიანობის განმტკიცებისათვის აუცილებელი ზომების შესახებ. გადაწყდა, ეთხოვოს ეპისკოპოს **გაბრიელს** აფხაზეთის სამრევლოების მიმოხილვა, არსებულ პრობლემებში გარკვევა და სათანადო წინადადებების წარდგენა კავკასიაში მართლმადიდებლობის აღმდგენი საზოგადოების საბჭოში. აღნიშნული გადაწყვეტილების შესასრულებლად ეპისკოპოსმა **გაბრიელმა** აფხაზეთში 1868 წლის მაის-ივნისში იმოგზაურა (წმინდა მღვდელმთავარი **გაბრიელი (ქიქოძე)** და აფხაზეთი. თბ., 2007, გვ. 354-418).

ამ დროიდან ეპისკოპოსი ალექსანდრე ფაქტიურად უკვე არ ასრულებდა აფხაზეთის მღვდელმთავრის მოვალეობას. 1868 წლის ივნისში იგი თბილისში გაიწვიეს, თუმცა ფორმალურად კიდევ ერთი წელიწადი რჩებოდა ძველ თანამდებობაზე. ქალაქის საზოგადოებამ ღრმა პატივისცემის ნიშნად ეპისკოპოს ალექსანდრეს 1868 წ. 10 ივნისს გულთბილი ადრესი მიართვა (დოკ. № 113). გენერალმა **გრიგოლ შარვაშიძემ**, შეიტყო რა აფხაზეთის ეპისკოპოსის მოსალოდნელი განთავისუფლების შესახებ, 1868 წ. 17 მაისს სთხოვა მას ნებართვა „გეახლოთ და თაყვანის ვსცე მეუფებასა თქვენსა, ვითარცა ითხოვს მოვალეობა ჩემი“ (დოკ. № 112).

1868 წლის 15 ივნისს მღვდელი **ივანე ალექსეევი** ეპ. ალექსანდრეს წერდა, რომ სოხუმისა და აფხაზეთის მცხოვრებნი სინანულს გამოთქვამენ აქედან თქვენს გამგზავრებასთან დაკავშირებით, რომ ამის გამო შეწუხებული იყო «თქვენი მოსიყვარულე და თქვენი საყვარელი სამწყსო - любящий Вас и любимый Вами паства» (**ვ. კეკელიძის** სახელობის საქართველოს ხელნაწერთა ეროვნული ცენტრი. ალექსანდრე ოქროპირიძის ფონდი, ს. 425). 1868 წლის 28 ივნისს მღვდელმონაზონი **ანტონი (დგებუაძე)**, მეუფეს აცნობებდა რა სოხუმში დატოვებული მისი ნივთების გაყიდვისა და სახლის გაქირავების შესახებ, წერდა: „სხვებრ გახლავართ შეწუხებული თქვენის მეუფების მოშორებით. ყველანი ოჯახებით და ერთობით მრავალნი პირნი აქ სოხუმში მცხოვრებნი დიდის სასოებით თაყვანისცემას და მარჯვენათა ანბორებით ლოცვა-კურთხევას გამოითხოვს თქვენის მეუფებისგან (**ვ. კეკელიძის** სახელობის საქართველოს ხელნაწერთა ეროვნული ცენტრი. ალექსანდრე ოქროპირიძის ფონდი, ს. 445).

სოხუმიდან გამგზავრების წინ ეპისკოპოსმა საკუთარი ბიბლიოთეკა აფხაზეთის მომავალ სასულიერო სასწავლებელს (რომელიც არ გახსნილა) გადასცა (**ვ. კეკელიძის** სახელობის საქართველოს ხელნაწერთა ეროვნული ცენტრი. ალექსანდრე ოქროპირიძის ფონდი, ს. 419). თბილისში გადაყვანის მიუხედავად, ეპისკოპოსი ალექსანდრე ინარჩუნებდა კავშირს აფხაზეთის ეპარქიასთან, აქაურ სამღვდელოებასთან (დოკ. №№ 114, 116, 117 და ა. შ.). 1869 წლის 2 იანვარს მან მიიღო მღვდელმონაზონ **იონას** წერილი აფხაზეთის ჩრდილო-დასავლეთ ნაწილში მისიონერული საქმიანობის, ასევე ბიჭვინთის ტაძარში აღდგენითი სამუშაოების მიმდინარეობის შესახებ (დოკ. №118).

1869 წლის 12 აპრილს **ვ. გვიმანმა** ეგზარქოს **ვესევის** სახელზე სოხუმიდან 225 მან. და 25 კაპ. გადმორიცხა ეპისკოპოს ალექსანდრესთვის გადასაცემად. ამასთანავე იგი განმარტავდა, რომ ეს თანხა წარმოადგენდა იმპერატორის „მონყალეზას“ აფხაზეთში 1866 წლის აჯანყების დროს მიყენებული ზარალის

ასანაზღაურებლად (დოკ. №120). სოხუმში ეპისკოპოსი ალექსანდრე ფლობდა საკუთარ სახლს, რომელიც 1877 წლის რუსეთურქეთის ომის დროსაც დაზარალდა. რამდენიმე დოკუმენტი პირად საკითხებს, კერძოდ სოხუმში ეპისკოპოს ალექსანდრეს კუთვნილი მიწის ნაკვეთის, სახლის, ასევე წიგნების გაყიდვას ეხება. სახლი მიზარებული ჰქონდა მღვდელ **ტიმოთე სახოკიას**. 1885 წელს ეპისკოპოს ალექსანდრეს სახლი სოხუმში იყიდა **მარკოზ მიმინოშვილმა** (დოკ. №№125, 127, 128, კომენტ. 114).

აფხაზეთიდან გამგზავრების შემდეგ ეპისკოპოსი ალექსანდრე ცდილობს კავკასიაში მართლმადიდებლური ქრისტიანობის აღმდგენი საზოგადოების პირველი თანრიგის მუდმივი წევრის წოდების მინიჭებას და წმინდა ნინოს ჯვრის გადმოცემას. ამის თაობაზე მან საზოგადოების საბჭოს 1868 წლის 22 აგვისტოს მიმართა (დოკ. №115). 1869 წლის 22 იანვარს იმავე საბჭოს სთხოვს მისთვის კავკასიაში მართლმადიდებლური ქრისტიანობის აღმდგენი საზოგადოების მეოთხე თანრიგის მუდმივი წევრის წოდების მინიჭებას (დოკ. №119).

1869 წლის 30 მაისს იმპერატორის ბრძანებულებით გორის ეპისკოპოსი **გერონტი** (აფხაზეთის ყოფილი ეპისკოპოსი, რომელიც თავის დროზე ალექსანდრე ოქროპირიძემ შეცვალა) განთავისუფლდა თანამდებობიდან პენსიაზე გასვლასთან დაკავშირებით. მის აღვილზე ამჯერადაც ეპისკოპოსი ალექსანდრე დაინიშნა. იმავე ბრძანებულებით ეპისკოპოს **გაბრიელს (ქიქოძე)** აფხაზეთის ეპარქიისა და სამურზაყანოს საბლალორჩინოს ეკლესიების მართვა დაევალა (დოკ. № 121). ალექსანდრე ოქროპირიძე ერთდროულად გახდა საქართველოს ეპარქიის ვიკარი, რომლის მოვალეობასაც, უწმინდესი სინოდის 1843 წლის 30 აგვისტოს ბრძანებულების შესაბამისად, ეგზარქოსის დავალებების შესრულება და სინოდალური კანტორის სხდომებზე შეძლებისდაგვარად დასწრება (როგორც კანტორის წევრისა) წარმოადგენდა (სცსია, ფ. 489, ანაწ. 1, ს. 27140, ფ. 4).

გორის ეპისკოპოსად დანიშვნის შემდეგაც მეუფე ალექსანდრე აფხაზეთთან მჭიდრო კავშირს ინარჩუნებდა, თუმცა

მხოლოდ ერთხელ - 1888 წლის აგვისტოში - იყო ჩამოსული ყოფილ სამწყსოში, ისიც მხოლოდ ახალ ათონში (დოკ. № 133). ხშირად იღებდა ინფორმაციას ეპარქიაში არსებული ვითარების შესახებ. ეს კარგად ჩანს აფხაზეთის უფროსი მთავარბუცესის დეკანოზ **დავით მაჭავარიანის** და სხვა სასულიერო პირების წერილებიდან. 1872 წლის 28 ნოემბერს დეკანოზი აცნობებდა სოფელ აკატაში ჩამოსული ვილაც „ემმაკი კაცის“ შესახებ, რომელიც მოსახლეობაში მოტყუებით ისლამს ავრცელებდა (დოკ. № 123). 1877 წლის 1-5 ივნისს დეკანოზმა **დავით მაჭავარიანმა** და მღვდელმა **ტიმოთე სახოკიამ** ეპისკოპოსს თურქეთთან ომის შედეგად ქ. სოხუმის გადაწვის, სოფლებში ეკლესიების აოხრების, მოგვიანებით (1882 წლის 28 ნოემბერს) კი მათი აღდგენის შესახებ შეატყობინეს (დოკ. №№ 125, 126, 129). ალექსანდრე ოქროპირიძემ **დავით მაჭავარიანისაგან** (1885 წ. 12 ოქტომბრის წერილი) აფხაზეთში ეგზარქოსის ჩამოსვლისა და ადგილობრივ კათედრაზე რუსი ეპისკოპოსის მოსალოდნელი დანიშვნის თაობაზე ინფორმაცია მიიღო (დოკ. № 130). რუსი ეპისკოპოსის მოსალოდნელ დანიშვნას, აფხაზეთში გახშირებულ სიკვდილიანობას ეხება დეკანოზის 1886 წლის დეკემბრის წერილი (დოკ. № 131). 1893 წლის 20 ოქტომბრის წერილში მეუფისადმი დეკანოზი სოხუმის ეპისკოპოსად **პეტრეს** დანიშვნისა და სოხუმის საკათედრო ტაძრის გაფართოების შესახებ ინერებოდა (დოკ. № 138). შემდგომ წერილებში (1894 წლის 1 იანვარი, 1895 წლის 4 აპრილი) დეკანოზი **დავით მაჭავარიანი** დადებითად ახასიათებდა ეპისკოპოს **პეტრეს** მოღვაწეობას, რომელიც სულ მალე სოხუმს მოამორეს და მის ნაცვლად „ძლიერ კარგი (?), მაგრამ კარგად მოხუცებული“ მღვდელმთავარი (ეპ. **არსენი**) დანიშნეს (დოკ. №№ 139, 141). **დავით მაჭავარიანი** 1892 წ. 20 ოქტომბერს მეუფე ალექსანდრეს სოხუმის ეპისკოპოს **აგაფოდორის** რუსეთში შესაძლო გადაყვანის შესახებ წერდა და დასძინდა: „ვინიცობაა ეს ხმა მართალი გამოდგეს, მაშინ თქვენ რომ ინებებდეთ აფხაზეთში გადმოსვლას, ვგონებ, ურიგო არ იყოს. აქ დამოუკიდებელ მღვდელმთავრად იქნებით და უფრო თავისუფ-

ფალი და, იმედია, უნაყოფოთაც არ დარჩეს თქვენი ღვანლი ამ ქვეყანაში, რომელსაც ზედმიწევნით იცნობთ” (დოკ. № 136). ეპისკოპოს ალექსანდრეს სოხუმის ეპარქიაში დაბრუნების საკითხი, სამწუხაროდ, არც დასმულა.

ალექსანდრე ოქროპირიძე, როგორც საქართველო-იმერეთის სინოდალური კანტორის წევრი, უამრავ თხოვნას იღებდა აფხაზეთიდან. ილორის წმ. გიორგის ეკლესიის მღვდელმა **ზოსიმე ხელაიამ** აფხაზეთის ყოფილი მღვდელმთავარი ორჯერ (1872 წლის 17 ნოემბერი და 1873 წლის 15 დეკემბერი) შეანუხა დედის პენსიის დანიშვნასთან დაკავშირებით (დოკ. №№ 122, 124). მამა-შვილ **დავით** (1880 წლის 27 აპრილი) და **კონსტანტინე** (1893 წლის 11 მარტი) **მაჭავარიანებს** სრულიად განსხვავებული მიზნებისათვის აფხაზეთის ეპარქიის დაფუძნებასთან დაკავშირებული საკითხები აინტერესებდათ (დოკ. №№ 127, 137). 1890 წლის 4 ნოემბერს გენერალ-მაიორი **ზურაბ ჩქოტუა** მის მიერ საბერიოში აშენებული ეკლესიის კრებულისათვის ხელფასის დანიშვნას ეპისკოპოს ალექსანდრეს სთხოვდა (დოკ. № 134). დეკანოზ **დავით მაჭავარიანის** შეამდგომლობით (1894 წლის 20 აგვისტო) მასვე უნდა გადაეწყვიტა ოტობაიელი მღვდლის შვილის — **ალექსანდრე რურუას** მასწავლებლად დანიშვნის საკითხიც (დოკ. № 140).

ქ. არმავირში საცხოვრებლად გადასული დრანდის მონასტრის ყოფილი რუსი წინამძღვარი — ილუმენი **ვარლამიც** კი ქართველ ეპისკოპოს ალექსანდრეს (და არა რუსებს) სთხოვდა დახმარებას (1888 წლის 19 ივლისი) მონასტრის აღდგენისას დახარჯული საკუთარი თანხების ნახევრის (ანუ 12 ათასი მანეთის) ანაზღაურებასთან დაკავშირებით (დოკ. № 132). კრებულში შეტანილია გამართული ქართულით შედგენილი დოკუმენტი — აფხაზეთის უკანასკნელი მთავრის **მიხეილ შარვაშიძის** ქალიშვილის, ეპისკოპოს ალექსანდრეს ნათლულის — **თამარის** მიერ 1892 წლის 11 აპრილს ნათლიასადმი გაგზავნილი წერილი (დოკ. № 135).

ეპისკოპოსი ალექსანდრე სხვადასხვა თანამდებობაზე გუღმოდგინე სამსახურისათვის 1871 წლის 22 ოქტომბერს წმ.

ანას პირველი ხარისხის ორდენით დაჯილდოვდა; 1878 წელს იგი კავკასიაში მართლმადიდებლობის აღმდგენი საზოგადოების კომიტეტის წევრად დაამტკიცეს. 1882 წლის 2 აპრილიდან 1886 წლის 2 მარტამდე ეპისკოპოსი ალექსანდრე გურიის ეპარქიას მართავდა, რის შემდეგაც კვლავ გორის ეპისკოპოსის ძველ თანამდებობას დაუბრუნდა. გურიის ეპარქიაში სამსახურისთვის მას მოციქულთა სწორის – ვლადიმირის მეორე ხარისხის ორდენი ებოძა. 1886 წლის 7 მარტიდან ეპისკოპოსი ალექსანდრე ერთდროულად დავით გარეჯის მონასტრის წინამძღვარია, 1887 წლის 3 მარტიდან კი მის მიერ აღდგენილ შიო-მღვიმის მონასტერს ხელმძღვანელობდა.

1893 წლის 15 მაისს იმპერატორმა **ალექსანდრე მესამემ** ეპისკოპოსი ალექსანდრე დააჯილდოვა სიგელით, რომელშიც ნათქვამია: „ყოველ ვიღე რა თქვენი ხანგრძლივი წარჩინებული და გულმოდგინე სამსახური მართლმადიდებელი ეკლესიის სასარგებლოდ, გინცალობებ ამასთანავე წარმოგზავნილ ძვირფასის ქვებით მოჭედელს გულზედ დასაკიდ სამღვდელმთავრო ხატსაო“. გარდა ამისა, ეპისკოპოსმა ალექსანდრემ დაჭრილ და ავადმყოფ მეომართათვის მზრუნველი საზოგადოებისაგან 1882 წლის 23 ივნისს წითელი ჯვარი მიიღო; იმპერატრიცა **მარია ალექსანდრეს ასულის** სახელზედ დაარსებულმა უსინათლოთა სამზრუნველოს საბჭომ მას სიკვდილამდე გულზე სატარებლად 1896 წლის 5 იანვარს ოქროს ნიშანი უბოძა.

1896 წლის 12 მაისს ქართველთა შორის წერა-კითხვის გამავრცელებელმა საზოგადოებამ ეპისკოპოსი ალექსანდრე საპატიო წევრად აირჩია „ნიშნად პატივისცემისა იმ დიდი ღვანლისათვის, რომელიც მას მიუძღვის საქართველოს წინაშე როგორც იმითი, რომ ჰბეჭდავს წარჩინებულთა სასულიერო მწერალთა თხზულებათ, აახლებს შესანიშნავ დანგრეულ ტაძართა და ცდილობს აღადგინოს ძველი ქართული გალობა და ამისათვის ყოველგვარს ღონისძიებასა ჰლონობს, ისე იმითი, რომ ხელს უწყობს საქართველოს ხალხის გონებრივს განვითარებას და თავისის ხარჯით ჰზრდის ბევრს ობოლს

სხვადასხვა სასწავლებელში” (გურია-სამეგრელოს ეპისკოპოსი ყოვლადსამღვდელო ალექსანდრე, გვ. 26-27; სიტყვები და წერილები ყოვლადსამღვდელო ალექსანდრეზე, გვ. 79-80).

1898 წლის 5 აპრილს გაზეთმა „ცნობის ფურცელმა“ (№ 500) პირველ გვერდზე გამოაქვეყნა ორი ვრცელი ინფორმაცია ალექსანდრე ოქროპირიძის გურია-სამეგრელოს ეპისკოპოსად (ეს იყო მსცოვანი მღვდელმთავრის ბოლო ოფიციალური თანამდებობა) და მისი ძმისშვილის — არქიმანდრიტ **ლეონიდე** ოქროპირიძის გორის ეპისკოპოსად დანიშვნის შესახებ. 1898 წლის 17 მაისს სიონის საკათედრო ტაძარში ჩატარდა ეპისკოპოს ალექსანდრეს გაცვილებასთან დაკავშირებული პარაკლისი, რომელიც ეპისკოპოსმა **ლეონიდემ** გადაიხადა; სიტყვა **ილია ჭავჭავაძემ** წარმოთქვა; გამოვიდა ეპისკოპოსი ალექსანდრეც. თავის მოკლე სიტყვაში გურია-სამეგრელოს ეპისკოპოსმა ხალხს სარწმუნოების შენარჩუნებისკენ, ეკლესიის სიყვარულისკენ, მორჩილებისკენ, სასიქადულო წინაპართა ანდერძის დაცვისკენ მოუწოდა. შეკრებილმა საზოგადოებამ საყვარელ მღვდელმთავარს საჩუქრად მიართვა მოსკოვიდან გამოწერილი კვერთხი წარწერით: **„ალილე კვერთხი ესე და წაიყვანე ერი ჩვენი გზასა სიმართლისასა. 15 მაისი 1898 წ.“** (ცნობის ფურცელი, 1898, 19 მაისი).

ქართულმა საზოგადოებამ და სამღვდელოებამ 1902 წლის 4 მარტს ალექსანდრე ოქროპირიძეს ეპისკოპოსად (აფხაზეთისა) კურთხევის 40 წელი მიულოცა (ცნობის ფურცელი, 1902, 3, 7 და 9 მარტი). გურია-სამეგრელოს ეპისკოპოსად მოღვაწეობის პერიოდში ალექსანდრე ღიად დაუპირისპირდა ქართველი ერის გათიშვის, სამეგრელოდან ქართული ენის გამოდევნის იმპერიულ პოლიტიკას, რომელიც **ი. ვოსტორგოვის** ხელით ხორციელდებოდა. ეს დაპირისპირება მძაფრად გამომჟღავნდა 1902 წლის აპრილშიც, როცა ეგზარქოსი **ალექსი** იმ ავადსახსენებელი **ი. ვოსტორგოვის** თანხლებით ჯერ აფხაზეთს, მერე კი სამეგრელოს სტუმრობდა და ქართულ-მეგრულ ენებს შორის განსხვავებას „სწავლობდა“ (იხ. Прибавление к Духовному Вестнику Грузинскаго Экзархата, 1903, № 22, с. 10-47;

1904, № 1-2, с. 20-36; Духовный Вестник Грузинского Экзархата, 1904, № 4, с. 26-41 — **ი. ვოსტორგოვის წერილები**).

დასავლეთ საქართველოდან თბილისში დაბრუნებულმა ეგზარქოსმა უწმინდესი სინოდის ობერ-პროკურორ **კ. პობედონოსცევს** საიდუმლო წერილი გაუგზავნა აფხაზეთში არქიმანდრიტ **ამბროსი ხელაიას**, გურია-სამეგრელოში კი ეპისკოპოს ალექსანდრეს „ანტისახელმწიფოებრივი“ მოღვაწეობის შესახებ. „სენაკის მაზრის უფროსი სავსებით კონფიდენციალურად მატყობინებს — წერდა ეგზარქოსი **ალექსი**, — რომ გურია-სამეგრელოს ეპისკოპოსი ყოვლადსამღვდელო ალექსანდრე ღია შეკრებებზე თავადების თანდასწრებით ზოგჯერ საკუთარ თავს რუსი ხალხისა და რუსული ხელისუფლების მისამართით უხამსი გამოხდომის უფლებას აძლევს, მოუწოდებს თავადებს გაერთიანდნენ თავისუფლების დასაცავად” (დოკ. № 142). გარდა ამისა, გურია-სამეგრელოს ეპისკოპოსი ალექსანდრე „შემჩნეული“ იყო აფხაზეთში მოქმედი ე.წ. ქართული პარტიის მთარველობაშიც, რომელიც წინააღმდეგობას უწევდა რუსიფიკაციის პოლიტიკას (წმინდა აღმსარებელი ამბროსი და აფხაზეთი, გვ. 156). ეპისკოპოს ალექსანდრეს მიმართ საბოლოო გადაწყვეტილების მიღებას ხელი შეუწყო საქართველოს საეგზარქოსოს ეპარქიების საეკლესიო-სამრევლო და წერა-კითხვის სკოლების ზედამხედველის დეკანოზ **იოანე ვოსტორგოვის** მიერ ვითომ **თედო ჟორდანიას** დასაცავად 1903 წლის 11 ოქტომბერს ეგზარქოსის სახელზე დაწერილმა წერილმაც (დოკ. №№143, 144).

ვფიქრობთ, ეგზარქოს **ალექსისა** და **იოანე ვოსტორგოვის** წერილებმა, აფხაზეთში „ქართული პარტიის“ მთარველობის ბრალდებას დიდწილად განაპირობეს 1903 წლის ნოემბერში გურია-სამეგრელოს ეპისკოპოს ალექსანდრეს სამსახურიდან დათხოვნა და მის ადგილზე რუსოფილობით ცნობილი **დიმიტრი აბაშიძის** დანიშვნა. ე. ფოთის მოურავმა **ნიკო ნიკოლაძემ** და ქალაქის საზოგადოებამ ადგილობრივ სამღვდელოებასთან ერთად 1903 წლის 30 ნოემბერს გულთბილი გაცხილება მოუწყვეს ეპისკოპოს ალექსანდრეს (ცნობის ფურცელი 1903, 23 ნოემბერი, 3 დეკემბერი).

ცხოვრების დარჩენილი წლები ერის საყვარელმა მოძღვარ-მა მის მიერ აღდგენილ შიო-მღვიმის მონასტერში გაატარა (იხ. კომენტ. 164). მასზე დამთრგუნველად იმოქმედა დიდი **ილიას** ვერაგულმა მკვლელობამ 1907 წლის 30 აგვისტოს (12 სექტემბერს). სულ მალე — 1907 წლის 9 (22) ნოემბერს გამოჩენილი სასულიერო მოღვაწე ალექსანდრე ოქროპირიძე გარდაიცვალა. დიდი პატივით დაიკრძალა შიო-მღვიმის მონასტერში 16 (29) ნოემბერს. იმ დღეს სიტყვით გამოსულმა არქიმანდრიტმა **ამბროსი ხელაიამ** საზოგადოებას შეახსენა მეუფის აფხაზეთში მოღვაწეობისა და იმ უზარმაზარი ნდობის შესახებ, რომლითაც ის აფხაზთა შორის სარგებლობდა (დოკ. № 145).

1995 წლის 17 სექტემბერს საქართველოს მართლმადიდებელი ეკლესიის წმინდა სინოდის კრებამ მოისმინა ცხუმ-აფხაზეთის მთავარეპისკოპოსის **დანიელის (დათუაშვილი)** მოხსენება ახალი წმინდანების კანონიზირების შესახებ. კრების განჩინებით, სხვა ღირს მამებთან ერთად წმინდანად შეირაცხა ეპისკოპოსი ალექსანდრე (ოქროპირიძე) წმინდა მღვდელმთავრის სახელწოდებით (გაზ. მადლი. 1995, 30 სექტემბერი); დანესდა ხსენების დღე — 26 ოქტომბერი (8 ნოემბერი).

კრებული „წმინდა მღვდელმთავარ ალექსანდრეს მისიონერული და პედაგოგიური მოღვაწეობა აფხაზეთში (1851-1869)“ განკუთვნილია სამღვდელოებისთვის, მეცნიერებისთვის, სტუდენტებისთვის, მკითხველთა ფართო წრისთვის. იმედს გამოვთქვამთ, რომ მას დროებით ოკუპირებულ აფხაზეთშიც ყურადღებით გაეცნობიან.

მადლობას მოვახსენებთ საქართველოს იუსტიციის სამინისტროს ეროვნული არქივის გენერალურ დირექტორს ქალბატონ **თეონა იაშვილს** საარქივო დოკუმენტებზე მუშაობისას აღმოჩენილი დახმარებისთვის; ბ-ნ **ლუარსაბ ტოგონიძეს** - ფოტომასალის ნაწილის მოწოდებისთვის. პირთა საძიებელი შეადგინა რუსუდან ხარებავამ.

**№ 1. Письмо владетеля Абхазии
генерал-лейтенанта Михаила Шарвашидзе(1) экзарху Грузии
Исидору (2) об учреждении епархии в Абхазии и назначении
епископа**

14 марта 1849 г.

В древния времена в Абхазии находились патриархи, местопребыванием которых было в нынешнем укреплении Черноморской Береговой Линии Пицунде. Времена эти, несмотря на давность свою, еще живо сохранились в памяти народа моего владения, которые священный сан этот высоко почитали, и эти чувства почтения сохранили в них по настоящее время всю преданность и святость к нашей религии. Ценя эти достойные чувства моего народа и истинно любя его, я, желая поддержать и утвердить еще более в них эти высокия святыя чувства к христианской религии и принимая во внимание то, что владение мое со всех сторон окружено большею частью народами, исповедывающими магометанскую веру, я необходимым нахожу иметь в Абхазии епископа, устроить епархию и тем отчасти исполнить общее желание моего народа иметь главу духовенства.

Вручить епархию я желаю находящемуся в Абхазии архимандритом, достойнейшему отцу **Герману** (3), котораго с давняго времени я знаю, и не нахожу слов, которыя вполне могли бы передать Вашему Высокопреосвященству все чувства моего уважения и любви к нему за его неусыпные труды и святыя желания к распространению в народе всего благаго, и еще что более заставляет меня желать вручить отцу **Герману** епархию, так это общее уважение, которое он приобрел от своей паствы и всего народа своею святостью жизни и добрыми делами на поприще пастыря.

Вследствие чего я имею честь почтительнейше просить Ваше Высокопреосвященство исходатайствовать архимандриту **Герману** о возведении его в сан епископа, с содержанием по благоусмотрению Вашего Высокопреосвященства, дабы поручить ему епархию моего владения, который по знаниями

своими, хорошим знанием русского и грузинского языков, и врожденным чувством к неусыпным трудам и любовью, которую питает к народу, вполне и достойно займет это место, и тем еще более упрочится благоденствие моего народа.

Зная прекрасныя чувства Вашего Высокопреосвященства, я вполне остаюсь уверенным, что Вы обратите Ваше благосклонное внимание на мою покорнейшую просьбу и споспешествуете этому благому делу, что будет служить для меня лестным случаем искренно благодарить Вас. В заключение моего письма позвольте засвидетельствовать Вам мое глубочайшее почтение и, прося Вашего благословения, остаться желающим Вам от всей души здравья и долгоденствия (4).

Подлинное подписал князь **Михаил Шарвашидзе**

ЦГИАГ, ф. 545, оп. 1, д. 314, лл.115-116 об; Святой Архиерей Гавриил (Кикодзе) и Абхазия. Сборник составил, исследованием и комментариями снабдил Джемал Гамахария. Тб., 2007, с. 567-568.

**№2. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену, архиепископу
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и кавалеру.**

**Ваше Высокопреосвященство,
Милостивый архипастыр!**

27 сентября 1852 г.

Сим почтительнейше честь имею довести до сведения Вашего Высокопреосвященства, что 25 числа этого месяца открыли Абхазское Духовное Училище. При открытии училища, совершив водоосвящение, отслужили Господу Богу благодарственное молебствие и за тем сделали новым питомцам пастырское внушение, приличное предмету.

За сим почтительнейше присовокупляю, что на первый раз открыли только первый класс. Но ежели на свой счет поедут в Соуксы (Лыхни – сост.) Илорские мальчишки (так как сумма на содержание учеников еще не ассигнована), которых в прошлый год обучали и которых как подготовленных, уже можно перевести во второй класс, то будет открыт и второй класс. Очень вскоре по открытии будет дано знать Вашему Высокопреосвященству. Илорским мальчишкам уже объявлено о формальном открытии Абхазского Духовного Училища и явке в оное училище, а равно и священникам Абхазской духовной комиссии объявлено, чтобы они доставили своих детей в Абхазское Духовное Училище.

Почему же так долго не открыли училище, тому причиною были разные болезни, свирепствовавшие в Абхазии с июня месяца по настоящее время. Эти же болезни причиною, что пока немного собралось учеников; когда же соберутся по больше, тогда будет представлен и список об них к Вашему Высокопреосвященству.

Что касается училищного дома, то почтительнейше довожу до сведения Вашего Высокопреосвященства, что для Абхазского Духовного Училища, Его светлость, владетель Абхазии уступил в Соуксах один деревянный дом, в котором можно поместиться до 40 учеников; кроме того, Владетель Абхазии дал в Соуксах два деревянные дома: один для меня, а другой для приходского священника и причетника. Половину моего дома, который состоит из четырех комнат и одного зала, уступил временно смотрителю училища.

С истинным Высокопочтением и душевною преданностью имею честь быть Вашего Высокопреосвященства преданнейшим слугою.

Герман, епископ Абхазии.

ЦГИАГ, ф. 488, оп 1, д. 15555, лл. 13-14; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.67-68.

**№3. Письмо иеромонаха Александра в канцелярию
Осетинской Духовной Комиссии(5) о положении дел в
Абхазском Духовном Училище**

27 января 1853 г.

Вследствие отношения канцелярии Осетинской Духовной Комиссии от 25 октября 1852 года за № 958, почтительнейше уведомляю оную канцелярию, что мне подведомственное Абхазское Духовное Училище помещено в селении Соуксу возле владетельского дома, близ Успенской Церкви в деревянном доме, данном на время владетелем Абхазии.

Затем почтительнейше присовокупляю, что отопление ученикам в училищном доме собственно мое, и что бумаги, перья и чернило для учеников покупаю на свой счет, а равно и служитель для учеников нанят мною. Кроме того, один из моих учеников и именно **Спиридон Бжания**, который по бедности и отдаленности родительского дома не может себя содержать, находится на моем иждивении.

О чем почтительнейше честь имею уведомить канцелярию Осетинской Духовной Комиссии.

Смотритель Абхазского Духовного Училища иеромонах Александр.

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 15555, л. 41; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.68-69.

**№4. Сообщение иеромонаха Александра в Канцелярию
Осетинской Духовной Комиссии об учениках Абхазского
Духовного Училища**

27 января 1853 г.

Во исполнение требования канцелярии Осетинской Духовной Комиссии от 25 октября прошлого года за № 959 при сем почтительнейше честь имею представить имянной список учеников Абхазского Духовного Училища.

Смотритель Абхазского Духовного Училища иеромонах
Александр.

Ведомость об учениках, находящихся
в Абхазском Духовном Училище (6)

№	звание родителей, местопребывание их и имена детей	л е т а	умеет ли читать по грузински	умеет ли читать по русски	пишет ли по грузински	пишет ли по русский	Может ли объясняться по абхазски, по грузински, по русски
1 2	Алексей⁽⁷⁾ Иаков – дети умершего священника Романа Мерчули из деревни Илори	10 9	читают очень хорошо	читают хорошо	пишут посредственно	пишут порядочно	по абхазски и по грузински объясняются очень хорошо, и по русски немного понимают
3	Спиридон – сын Хито Бжани из деревни Илори	12	читает порядочно	читает очень хорошо	пишет порядочно	пишет очень хорошо	по абхазски и по русски объясняется хорошо, по грузински довольно хорошо
4	Федор – сын Лакоба Ажгерия из Соуксы	12	читает очень хорошо	Читает посредственно	пишет довольно хорошо	не умеет	по абхазски объясняется очень хорошо, по грузински порядочно, а по русски мало понимает
5	Николай – сын Георгия Микелиашвили	12	читает очень хорошо	читает порядочно	пишет довольно хорошо	не умеет	по абхазски объясняется очень хорошо, по грузински порядочно, а по русски не может
6	Давид – сын князя (тата-	12	читает довольно	Не умеет	пишет дово-	Не умеет	по абхазски объясняется

	рина) Джам-лах Маршани из дер. Гупи		хорошо		льно хорошо		очень хорошо, по грузински мало, а по русски не знает
7	Моисей – сын дворянина (татарина) Лакикац Эш-ба из дер. Джирхва	9	не умеет	Читает порядочно	Не умеет писать	Не умеет	по абхазски объясняется очень хорошо, по грузински и по русски не знает
1	2	3	4	5	6	7	8
8	Василий – сын Ивана Микелашвили из Соуксы	10	не умеет	Читает посредственно	не может писать	не умеет	по абхазски очень хорошо, по грузински и по русски совсем не может
9	Давид – сын дворянина (татарина) Сосрани Маргани	8	не знает	читает не худо	Не может писать	не умеет	по абхазски очень хорошо, по грузински и по русски ничего не знает
10	Филипп – сын дворянина (татарина) Амирза Лакербая , житель дер. Ахара	10	знает	е читает не худо	Не может писать	не умеет	по абхазски очень хорошо, по грузински и по русски совсем не знает
11	Николай – сын Федора Кваквалидис из Соуксы	8	н знает	е читает порядочно	Не может писать	не умеет	по абхазски очень хорошо, по грузински и по русски совсем не знает

Смотритель Абхазского Духовного Училища иеромонах Александр.

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 15555, лл. 42-43; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с. 69-71.

**№5. Из Канцелярии Осетинской Духовной Комиссии -
смотрителю Абхазского Духовного Училища иеромонаху
Александрю, благочинному Самурзаканских церквей
священнику Давиду Мачаварианову (8)**

4 марта 1853 г.

Язык абхазцев доселе остается без букваря и не имеет грамотности, между прочим, по не разследованию, с каким из других языков он имеет сходство. Зная, что словесность этого народа небогата отвлеченными речениями, Высокопреосвященный экзарх Грузии, посему собрав несколько слов, близких понятиям грубаго народа, приказать изволил, препроводить к Вам таблицу собранных слов.

Канцелярия комиссии, исполняя это, просит Вас, сперва каждое слово перевести на грузинский язык, против каждого слова написать абхазское слово русскими и грузинскими буквами с возможным удержанием природных звуков. В последней же линии против тех же самых слов напишите слово русскими буквами на языке джигетов и цебельдинцев, смотря почему, от кого удобнее Вам будет заимствовать их, и по исполнении сего приготовленную таблицу за собственными подписями представить его Высокопреосвященству при рапорте.

(таблица)

по русский	по грузински	по абхазски		
		русскими буквами	грузинским и буквами	

Бог, небо, солнце, луна, звезда, облако, туча, гром, молния, дождь, снег, туман, роса, вода, воздух, гора, камень, дерево, трава,

цвет, луг, река, поле, пшеница, ячмень, гоми, виноград, яблоня, груша, лес, море, песок, лодка, корабль, буря, рыба, берег, лошадь, бык, корова, овца, баран, волк, медведь, лисица, шакал, заяц, птица, ястреб, орел, воробей, чайка, голубь, жаворонок, соловей, пчела, мед, воск, муха, змии, человек, муж, жена;

голова, глаз, нос, рот, ухо, волоса, лоб, щека, лицо, шея, рука, палец, плечо, грудь, нога, рубашка, кафтан, шапка, ружье, кинжал, порох, пуля, дом, печь, камин, лавка, чашка, ложка, весна, лето, осень, зима, день, вечер, ночь, утро;

числа – 1, 2, 3, 4, 5, 6, 7, 8, 9, 10, 11, 12, 13, 14, 15, 16, 17, 18, 19, 20, 21;

смотрю, говорю, читаю, хожу, сижу, лежу, хвалю, браню, бью, стреляю, ловлю;

ясный, красный, белый, черный, синий, желтый, зеленый, высокий, низкий, ровный, богатый, бедный, умный, добрый, честный, злой, глупый;

Отец, сын, дочь, брат, сестра, господин, слуга, друг, враг, воин, купец.

ЦГИАГ, ф.. 488, оп. 1, д. 26487, лл. 1-4; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.71-73.

**№6. Смотрителю Абхазского Духовного Училища иеромонаху
Александру**

№ 525. 21 мая 1853 г.

Препровождая к Вам копию составленной мною и утвержденной Святейшим Синодом инструкции для Абхазского Духовного Училища, предписываю, принять оную в руководство, а о получении ея донести мне (док. № 9-сост.).

Исидор экзарх Грузии

Инструкция для Абхазского Духовного Училища

§ 1. Абхазское училище учреждается для образования детей Абхазских священно и церковнослужителей и детей туземцев всех сословий.

I. Состав училища

§ 2. Училище должно быть четырехклассное.

§ 3. В нем полагается быть четверем наставникам из лиц, состоящих в свите Абхазского епископа, без особаго по сим должностям жалованья, которые утверждаются в должностях экзархом Грузии.

§ 4. Ученики могут быть казеннокоштные и своекоштные.

§ 5. Дети служащих в Абхазии священно и церковнослужителей, по ограниченному жалованью, получаемому родителями, пользуются казенным коштом без изъятия, с обязательством, служить, по окончании учения, в Абхазии.

§ 6. Число казеннокоштных учеников светскаго звания определяется способами, какие для того будут доставлены наместником Кавказским.

§ 7. На казенный кошт принимаются ученики по представлению местнаго епископа и по сношению экзарха Грузии с наместником Кавказским.

§ 8. Число своекоштных учеников не определяется, и зависит от местных удобств и согласия родителей.

§ 9. Для привлечения большого числа своекоштных учеников, все они пользуются учебными пособиями на счет казны.

II. Управление по училищу

§ 10. По неудобству ввести Абхазское училище в общий состав духовно-учебнаго управления, оно состоит, по всем частям управления, под непосредственным наблюдением Абхазскаго архиерея.

§ 11. Смотритель училища определяется Святейшим Синодом по представлению экзарха Грузии.

§ 12. Инспектор училища и эконом избираются из наличных наставников местным архиереем и утверждаются в должностях экзархом Грузии.

§ 13. На места выбывших наставников местный архиерей представляет кандидатов, или, при неимении в виду способных для учительской должности, сносится с экзархом Грузии об исходатайствовании назначения таковых от Святейшаго Синода.

§ 14. Перечневая ведомость о состоянии Абхазскаго училища, по истечении каждаго года, представляется г-ну обер-прокурору Святейшаго Синода чрез экзарха Грузии.

III. Предметы учения

§ 15. Приспособительно к местным потребностям, предметами учения должны быть:

1. Закон божий;
2. Русский язык.
3. Грузинский язык, церковный и гражданский,
4. Чистописание по русски и по грузински.
5. Арифметика,
6. Грамматика русская и грузинская,
7. Церковное пение,
8. География,
9. Практическое упражнение в абхазском языке.

§ 16. В первом классе ученики обучаются букварю русскому и грузинскому, чтению по Часослову и Псалтири и письму по русски и по грузински, кратким молитвам и десяти заповедям.

§ 17. Во втором классе чтение часов по грузински и по русски, чистописание по русски и по грузински, изучение молитв и символа веры, начало церковнаго пения, первая часть краткаго катехизиса, первая начала арифметики, практическое упражнение в разговорах по русски и по грузински.

§ 18. В третьем классе чтение вечерни и утрени, усовершенствование в чистописании, продолжение краткаго катехизиса и краткая священная история ветхаго завета,

церковное пение, грамматика русская и грузинская до синтаксиса, продолжение арифметики, география России, практическое упражнение в разговорах по русски и по грузински.

§ 19. В четвертом классе пространный катехизис, и краткая священная история нового завета, чтение Апостола и других богослужебных книг, пение стихов, относящихся к вечерни, утрени и литургии, грамматика русская и грузинская, с приложением правил к разбору данных предложений, вторая часть арифметики, география с черчением карт, практическое упражнение в разговорах по русски и по грузински.

§ 20. В свободное от классов время переводчик занимается с учениками всех классов разговором по абхазски, преимущественно с детьми священно и церковнослужителей, не природных абхазцев, а поступивших из Мингрелии.

§ 21. Лучшие ученики могут, по желанию родителей поступать для продолжения учения в Тифлисскую Семинарию, ежели наместник Кавказский найдет возможным, обеспечить их содержание в семинарии.

IV. Нравственная часть

§ 22. Наблюдение за нравственностью учеников лежит на обязанности смотрителя и инспектора училища.

§ 23. Инспектор обязан присутствовать при общем чтении утренних и вечерних молитв, наблюдать за благочинием в столовой, не оставлять учеников без надзора в свободное от учения время, и особенно в церкви при богослужении.

§ 24. Не столько страхом наказания, сколько внушением добрых правил направлять учеников к благоповедению.

§ 25. Наблюдать за опрятностью в камерах и в одежде учеников и за регулярностью в образе жизни, имеющими значительное влияние на нравственность.

§ 26. Взыскание за детские проступки назначать с благоразумием, не упуская из виду, что суровое обхождение с детьми полудикими скорее может ожесточать их и отвращать от учителя, нежели исправить.

V. Экономическая часть

§ 27. Хозяйственной частью заведывает эконом, под главным наблюдением смотрителя.

§ 28. Приход и расход суммы, отпускаемой наместником Кавказским на содержание казеннокоштных учеников и училища, вносится в шнуровую книгу, выданную от епископа за скрепою его по листам.

§ 29. В содержании учеников пищею сообразоваться с местными обычаями.*

§ 30. Одежду для учеников устроить простую, но опрятную и приличную.

§ 31. По истечении года представлять отчет в издержанной сумме наместнику Кавказскому чрез экзарха Грузии (9).

Исидор архиепископ экзарх Грузии
ЦГИАГ, ф. 488, оп.1, д. 15555, лл.128-130ъ.

* Жители Абхазии обыкновенно употребляют хлеб из гоми и кукурузы, а от ржаного и пшеничного хлеба подвергаются болезням.

№7. Инструкция смотрителю Абхазского Училища по экономической части 21 мая 1853г.

1. На содержание Абхазского училища по экономической части назначается, впредь до усмотрения, 1500 руб. сер. и на учебныя пособия 25 руб. в год.

2. Содержание полнокостного ученика ни в каком случае не должно превышать 50 руб. Но и это количество не есть положительное назначение оклада для бурсанов. Смотритель обязан пещись главным образом о том, чтобы в училище было более учеников, и для того соблюдать всевозможную экономию. Отнюдь не упускать из виду, что пособие от казны дается только в виде милостыни, следовательно, для одних бедных. Как бедность бывает неодинакова, так и вспомогательные способы

не должны быть назначаемы для всех в одинаковой мере.

3. Нет надобности домогаться единообразия ни в одежде, ни в постельных приборах.

4. Дети князей и дворян должны иметь свою одежду и постельный прибор. От училища даются им все учебные пособия, книги, бумага, перья, чернила и т. п.

5. Тому же правилу подлежат дети жителей Соук-су, которые могут ходить в училище, живя у своих родителей.

6. Детям отдаленных селений, у коих родители, по дознанию, окажутся бедными, служитель может оказывать пособие наймом квартир у жителей Соук-су, без стола или со столом, смотря по бедности, и в таком случае заключить с хозяевами письменные условия, наблюдая, чтобы плата не превышала 25 руб. в год, за исключением каникулярных сроков.

7. Детям, живущим на вольных квартирах, смотритель может давать в награду за доброе поведение, прилежание и успехи и за усердие к Богослужению, иному белью, другому черкеску и т. п.

8. При приеме детей в бурсу, когда устроено будет училищное здание, соблюдать следующие правила:

а) Дети священноцерковнослужителей принимаются, ежели родители их дадут письменное обязательство, чтобы дети их служили в Абхазии, а в противном случае согласны возвратить училищу употребленные на воспитание их издержки.

б) Сироты духовного звания освобождаются от всяких условий.

в) Дети священников должны быть на первый раз снабжены от родителей бельем, верхним платьем и постельным прибором.

г) Детям духовного звания позволять, если родители пожелают, жить на квартире у духовных лиц, не отдаленных от училища, с пособием от казны, в 6 пункте определенным. Но таковым пособием не пользуются дети духовных лиц, занимающих места в Соук-су.

д) Ежели родители состоятельные пожелают, чтобы дети их, для лучшего за ними надзора жили в училище: принимать

таковых с письменным условием, чтобы все нужное для одежды и постели было доставляемо родителями, и чтобы в облегчение училищу делалось ежегодное пожертвование, какое они в состоянии сделать, взносом определенного количества гоми, или баранами и т. п.

е) Благоразумию смотрителя предоставляется всевозможно смягчать таковыя условия или совсем устранять их, ежели отдаются в училище дети магометан, привлечение коих должно быть постоянною заботою начальства.

1. Пищу готовить ученикам такую же, какую они употребляли в домах родителей.

2. Постеля для ученика должна состоять из войлока, мутати и одеяла простаго сукна.

3. Для одежды черкеска простаго сукна, шапка, сапоги или обувь, употребляемая абхазцами, три перемены белья, бумажный платок для галстука.

4. Вообще наблюдать, чтобы расходы ограничивались только необходимостью, и приучать детей к опрятности, а не к роскоши.

5. Ежели опыт укажет нужду в изменении некоторых правил, представлять о том на разрешение.

6. Вести подробные списки, кому из учеников выданы какия вещи, и таковыя списки представлять при отчетах.

ЦГИАГ, ф. 488, оп.1, д. 15555, лл. 29-31.

**№8. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену
Высокопреосвященнейшему Исидору, архиепископу
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и кавалеру
13 июня 1853 г.**

Ваше Высокопреосвященство,
Милостивый архипастырь!
Смотритель Абхазскаго Духовнаго Училища иеромонах
Александр рапортом от 6 апреля сего года за № 6 донес мне, что Его

Светлость владетель Абхазии соблагоизволил до каникулярных дней, то есть до 1 июля на свой счет содержать всех священнических детей Абхазской комиссии, поступивших в училище, а равно некоторых из абхазцев. Кроме пищи и вина Его Светлость соблагоизволил снабдить одеждою учеников священнических детей – восемь мальчиков и еще некоторых из абхазцев.

О каковом благодеянии Владетеля к ученикам и покровительства его к Духовному Училищу приятным долгом считаю почтительнейше донести Вашему Высокопреосвященству.

С истинным Высокопочтением и душевною преданностью имею честь быть Вашего Высокопреосвященства милостиваго архипастыря преданнейшим слугою и Богомольцем.

Герман, епископ Абхазский.

ЦГИАГ, ф.488, оп. 1, д. 15555, лл. 39-39 об; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.73-74..

№9. Его Высокопреосвященству, Святейшего правительствующаго Синода члену Высокопреосвященнейшему Исидору, архиепископу Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и кавалеру. Смотрителя Абхазскаго Духовнаго Училища иеромонаха Александра рапорт
27 июня 1853 г.

Препровожденная Вашим Высокопреосвященством от 21 мая текущего года за № 525, копия, составленная Вашим Высокопреосвященством и утвержденная Святейшим Синодом инструкции (док. № 6-сост.) для Абхазскаго Духовнаго Училища, получена мною и принята в руководство.

О чем всенижайше честь имею довести Вашему Высокопреосвященству.

Всенижайший послушник, смотритель Абхазского Духовного Училища иеромонах Александр.

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 15555, л. 40; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.74-75.

**№10. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Исидору, архиепископу
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и Кавалеру,
смотрителя Абхазского Духовного Училища иеромонаха
Александра представление (10)
№ 17. 10 августа 1853 г.**

Представляя при сем Вашему Высокопреосвященству
Формулярный список о службе своей за 1853 год, Имянную и
Перечневую Ведомости об учениках вверенного мне училища
за сей же 1853 год, Разрядный список учеников и Конспект
предметов, ими пройденных в течение сего 1852-53 учебного
года, честь имею донести Вашему Высокопреосвященству, что
внутреннее и публичное испытание учеников произведено
в конце прошедшаго июня месяца, после чего ученики
отпущены в дома родителей, племянников и родственников
по билетам.

Смотритель и учитель Абхазского Духовного Училища
иеромонах Александр.

**Имянная ведомость об учениках Абхазского Духовного
Училища первого приходского класса
за 1852-53 учебный год**

Число учеников	Имена и прозвания учеников с указанием имен и звания их родителей	Лета от рождения	Время вступления в училище?	Кто какого поведения?	Кто каких способностей и прилежания	Умеет ли читать и писать по руски	Умеет ли читать и писать по грузински	Может ли объясняться по Руски, по Грузински и по Абхазски?
	Духовнаго звания							
1.	Алексей Мерчули , селения Илоры, умершаго священника Романа сын.	11	15 сент. 1852 ?	Весьма хорошаго	Весьма хороших	Читают и пишут очень хорошо	Читают и пишут весьма хорошо	по Грузински и по Абхазски объясняются очень хорошо, а по Руски довольно хорошо.
2.	Яков Мерчули , того же селения и того же священника сын.	10	15 сент. 1852					по Грузински объясняются оч. хорошо а по Руски и Абхазски посредственно.
3.	Иосиф Гегечкори , из Мингрелии, священника Георгия сын.	15	10 генваря 1853?					по Грузински объясняются оч. хорошо а по Руски и Абхазски посредственно.
4.	Константин Топуров , из Мингрелии, протоиерея Висариона сын	13	10 ген. 1853					по Грузински объясняется оч. хорошо, а по Абхазски и по Руски посредственно
5.	Окропир Хелаия , из Мингрелии, священника Игнатия сын.	10	10 ген. 1853					по Груз. и по Абхазски объясняется оч. хорошо, а по Руски посредственно
6.	Нестор Ахвледiani , из Мингрелии, священника Георгия сын	8	10 ген. 1853					по Груз. и по Абхазски объясняется оч. хорошо, а по Руски посредственно
7.	Окропир Микаберидзе , из Мингрелии, протоиерея Василия сын.	9	10 ген. 1853					по Груз. и по Абхазски объясняется оч. хорошо, а по Руски посредственно
	Разнаго звания.							

8.	Спиридон Бжания , селения Илоры, Хито сын	13	12 сент. 1852	Весьма хорошаго	Весьма хороших	Читают и пишут весьма хор.	Читают и пишут весьма хорошо	по Абхазски объясняются оч. хор. а по Русски и по Грузински хорошо
9.	Феодор Ажгерия , селения Соуксу, Лакоба сын	13	1 сент. 1852					
10.	Моисей Ешба , деревни Джирхо, дворянина Ломкаца /татарина/ сын.	10	10 сент. 1852?	очень хорошаго	очень хороших	читают и пишут порядочно	читают и пишут порядочно	по Абхазски объясняются очень хорошо а по Руски и по Грузински несколько могут.
11.	Моисей Ермолов , деревни Тамуши, Василия сын	10	10 ген. 1852					
12.	Константин Коблух , селения Соуксу, Давида сын	11	15 ген. 1853					
13.	Давид Маргания , деревни Джирхо, дворянина Сосрани /татарина/ сын	9	13 сент. 1852					
14.	Николай Лакобая , селения Соуксу, Георгия сын	11	15 ген. 1853 ?					
15.	Николай Микелишвили , селения Соуксу, Георгия сын	13	1 сент. 1852	Хорошаго	Хороших	читают и пишут довольно хорошо	Читают и пишут довольно хорошо	
16.	Давид Маршания , деревни Гуши, князя Джомлата /татарина/ сын.	13	1 сент. 1852					
17.	Василий Микелишвили , селения Соуксу, Ивана сын	11	1 сент. 1852					
18.	Филипп Лакребая , деревни Аожа, дворянина Амирза /татарина/ сын	11	1 сент. 1852					
19.	Николай Квиквалидес , селения Соуксу, Феодора сын.	9	1 сент. 1852					

Смотритель и учитель Абхазского Духовного Училища
иеромонах Александр

**Конспект
Предметов, пройденных учениками первого класса
Абхазского Духовного Училища в течение сего 1852/53
учебного года**

В течение сего 1852/53 учебного года ученики 1 класса занимались вообще чтением и чистописанием по Русски и по Грузински и простым пением, более же успешные ученики занимались изучением наизусть тех предметов, которые должны быть преподаваемы во втором классе, как то: Русской Грамматики, Краткой Священной Истории и Арифметики, из каковых последних предметов прошли даже по половине; сверх сего ученики занимаемы были большею частью разговорно при доске, при чем перелагали слова с Русскаго на Грузинский и Абхазский языки и обратно и оныя заучивались.

Кроме того, ученики практически упражняемы были мною в сельском хозяйстве при образцовом саде и огороде, при училище заведенных. Здесь ученики знакомились с разными семенами и с их названиями, - с семенами огородных, экономических и цветочных растений и изучивали планировку сада и огорода.

Смотритель и учитель Абхазского Духовного Училища
иеромонах Александр.

Разрядный список										
Учеников первого класса Абхазского Духовного приходского Училища за 1852/53 учебный год										
	Имена и прозвания Учеников	Кто какого поведения	Кто каких способностей и прилежания	Кто каких успехов						Кто куда выбыл
				по русскому чтению	по грузинскому чтению	по русскому чисто писанию	по грузинскому чисто писанию	по простому пению	по Абхазскому разговору	
	Духовного Звания 1-го разряда									
1	Алексей Мерчули	Весьма благо- нравнаго	Весьма хороших	1	1	1	1	1	1	Переводятся во второй класс
2	Иаков Мерчули			1	1	1	1	1	1	
3	Иосиф Гегечкори			1	1	1	1	1	3	
	2-го разряда									
4	Константин Топурия	Весьма хорошего	Очень хороших	1	1	2	1	1	3	Переводится во второй класс
5	Окропир Хелаия	очень хорошаго	Хороших	2	2	2	2	2	2	Остаются в томже классе
6	Нестор Ахвледзани			2	2	2	2	2	3	
7	Окропир Микаберидзе			2	2	2	2	2	1	
	Разнаго звания 1-го разряда									
8	Спиридон Бжания	Весьма честнаго	Весьма хороших	1	1	1	1	1	1	Переводятся во второй класс
9	Феодор Джгерия			1	1	1	1	1	1	

	2-го раз- ряда										
10	Иордан Лакобая	Очень хоро- шого	хороших	1	2	1	2	1	1	Переводится во второй класс	
11	Моисей Ешба			2	2	2	2	2	2	1	Остаются в том же классе
12	Моисей Ермолов			2	2	2	2	2	2	1	
13	Кон- стантин Коблуж			2	2	2	2	2	2	1	
14	Давид Маргания			2	2	2	2	2	2	1	
	3-го раз- ряда										
15	Николай Микеляшвили	Хоро- шого	Довольно хороших	3	3	3	3	3	3	Увольняются по нехотению в класс и по собственному желанию не учиться.	
16	Давид Маршания			3	3	3	3	3	3		1
17	Василий Микеляшвили			3	3	3	3	3	3		1
18	Филип Лакребая			3	3	3	3	3	3		1
19	Николай Кваквали- дес			3	3	3	3	3	3		1

Смотритель и учитель Абхазского Духовного Училища кандидат, иеромонах Александр ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 25029, лл.5, 7, 8, 10.

**№11. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Исидору, архиепископу
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и Кавалеру,
смотрителя Абхазского Духовного Училища иеромонаха
Александра представление
№ 18. 10 августа 1853 г.**

Сим честь имею доложить Вашему Высокопреосвященству, что при испытании в прошлом июне месяце, многие из учеников Абхазского Духовного Училища оказались способными и благонадежными к переводу во второй класс: почему желая открыть второй класс, я некоторых из благонадежных и способных учеников назначил к переводу во второй класс, о которых имею честь всенижайше представить списки на благоусмотрение Вашего Высокопреосвященства (11).

Смотритель Абхазского Духовного Училища иеромонах Александр

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 25029, л. 4.

**№12. Письмо иеромонаха Александра в Канцелярию
Осетинской Духовной Комиссии с просьбой выслать
учебников**

1 сентября 1853 г.

Покорнейше прошу оную канцелярию выслать мне учебныя книги для воспитанников Абхазского Духовного Училища, как то: Русския и Грузинския Буквари, Русския и Грузинския Грамматика, Краткий катехизис, Арифметику, Краткую священную историю, Грузинский псалтырь и Часослов в нескольких экземплярах (12).

Смотритель Абхазского Духовного Училища иеромонах Александр.

ЦГИАГ, ф. 488, оп.1, д, 15555, л. 52; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с. 75.

**№13. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Исидору, архиепископу
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и Кавалеру,**

**смотрителя Абхазского Духовного Училища иеромонаха
Александра рапорт
№ 16. до 2 сентября 1853 г. (13)**

В течение сего учебного года на свой счет снабжал всех учеников вверенного мне Абхазского Духовного Училища перьями, бумагою и чернилами, одного из учеников абхазцев, по несостоятельности и отдаленности его родителей, содержал на свой счет, на своем жалованьи имел служителя для училища, в продолжение зимы отоплял дом на свой счет; сверх сего, когда Абхазские священно-церковно служители доставили ко мне в Училище своих детей, я по неимению для них помещения, построил для них на свой счет дом, который и подарен мною училищу.

За тем честь имею присовокупить, что сумма, отпущенная в пособие воспитанникам Абхазского Духовного Училища по 1 июля текущего года семьсот рублей серебром и на учебныя пособия двадцать пять руб. серебром еще не израсходована, потому собственно, что в течение сего учебного года, я давал пособия воспитанникам Абхазского Духовного Училища, а частью Его Светлость, Владетель Абхазии (док. № 2, 3, 8 – сост.).

О чем имею честь всенижайше донести Вашему Высокопреосвященству.

Всенижайший послушник, смотритель Абхазского Духовного Училища иеромонах Александр.

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 25029, лл. 3-3 об.

**№ 14. Его Преосвященству, Преосвященнейшему Герману,
епископу Абхазскому и кавалеру, смотрителя Абхазского
Духовного Училища иеромонаха Александра рапорт
№ 21. 23 ноября 1853 г.**

Сим честь имею всенижайше просить Ваше Преосвященство, сделать надлежащее распоряжение о принятии ниже поименованных учеников Абхазского Духовного Училища на полно-

казенный кошт, на счет суммы, отпущенной на содержание учеников Абхазского Духовного Училища, а также сделать распоряжение о принятии на полноказенный кошт здесь же поименованных детей Самурзаканского духовенства, о которых от 27 августа текущего года за №133, просил меня благочинный Самурзаканских церквей, священник **Давид Мачавариани**; бедные же родители их, на основании предписания Его Высокопреосвященства, экзарха Грузии благочинному **Мачавариани** по сему предмету, подали чрез благочинного прошения о принятии оных детей в Абхазское Духовное Училище на счет казны.

Алексей 11 лет и

Иаков 10 лет **Мерчулы**, сироты, из селения Илоры, дети покойного священника **Романа Мерчули**, служившаго в Абхазии. Они как бедные сироты не имеют средств к пропитанию себя (см. коммент. 6, 7 и док. №62 - сост.).

Иосиф Чкадуа 8 лет, из Мингрелии, сын священника Ацскаго прихода, протоиерея **Афанасия Чкадуа**. Он по несостоятельности своего отца лишен всякого пособия к пропитанию себя.

Иосиф 15 лет и

Петр 7 лет **Гегечкоры**, из Мингрелии, дети священника Шуацкальского прихода **Георгия Гегечкори**. Они по бедности и отдаленности родительского дома не в состоянии содержать себя.

Константин 13 лет и

Николай 11 лет **Топуровы**, из Мингрелии, дети протоиерея **Висариона Топурия**, служащаго в Абхазии, в Келасурах, при князе **Димитрие Шарвашидзе** [коммент 65]. Они по несостоятельности своих родителей не в состоянии быть на своем содержании.

Нестор Ахвледиани 8 лет, сын священника Квитаульского прихода, **Георгия Ахвледиани**. Он по бедности родителя не может содержать себя.

Григорий Микаберидзе 11 лет, из Мингрелии, сын

протоиерея **Василия Микаберидзе**, находящегося в Абхазии. Он по скудной жизни своего отца лишен всякого пособия к пропитанию себя.

Гавриил Романоглы (14) 11 лет, из селения Квитаулы, сын **Соломона Романоглы**, турка, поселившегося из Батума. Этот мальчик освобожден от податного состояния своею помещицею княгинею **Кесариею Шервашидзевою** [коммент 55] и отдан в училище с тем, чтобы он в последствии поступил бы во священника. Он по бедности своих родителей не может содержать себя.

Петр Масхаров 9 лет, сын священника Самурзаканского Гудавского прихода **Николая Масхарова**. Он по несостоятельности и отдаленности своих родителей не в состоянии воспитываться на своем содержании.

Алексей 11 лет и

Спиридон 8 лет **Чикватовы**, дети покойного Самурзаканского Набакевского жителя, священника **Чикватова**. Они как бедные сироты не в состоянии содержать себя.

Георгий Дзадзуа 10 лет, из Самурзакани, деревни Набакевы, сын покойного Самурзаканского священника **Михаила Дзадзуа**. Он как бедный сирота, лишенный всякого пособия к содержанию себя, не может учиться на своем иждивении.

Донося об этом Вашему Преосвященству, смиреннейше прошу Вас, милостивый архипастырь, представить к Его Высокопреосвященству, экзарху Грузии, выше поименованных учеников для принятия на полноказенный кошт и о последующем меня почтить уведомлением (см. док. № 15 и коммент. 15 - сост).

Всенижайший послушник, смотритель Абхазского Духовного Училища иеромонах Александр
ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 25029, лл. 20-21.

**№ 15. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Исидору, архиепископу
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и Кавалеру
№ 147. 25 ноября 1853 г.**

Ваше Высокопреосвященство, милостивый архипастырь! Смотритель Абхазскаго Духовнаго Училища иеромонах Александр, при рапорте от 23 ноября текущаго года за № 21 представил ко мне несколько учеников Абхазскаго Духовнаго Училища, и четыре мальчика из Самурзаканскаго духовенства и просил моего распоряжения о принятии оных воспитанников на казенном содержании на счет суммы, отпущенной на содержание воспитанников Абхазскаго Духовнаго Училища (док. № 14 - сост.).

Давая о сем знать Вашему Высокопреосвященству, при сем честь имею представить самый рапорт смотрителя, поданный мне по сему предмету, а с тем просить покорнейше Ваше Высокопреосвященство, принять всех воспитанников поименованных в оном рапорте на полный казенный кошт и благосклонном распоряжении Вашего Высокопреосвященства по сему предмету меня почтить уведомлением.

С истинным Высокопочтением и душевною преданностию имею честь быть Вашего Высокопреосвященства милостиваго архипастыря покорнейшим слугою и богомольцем **Герман**, епископ Абхазский (15).

Сел. Соуксу.

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 25029, л.19-19 об.

**№ 16. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Исидору, архиепископу
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и Кавалеру.
№ 148. 25 ноября 1853 г.**

Ваше Высокопреосвященство, Милостивый Архипастырь!
Смотрителю Абхазского Духовного Училища в Инструкции, данной по экономической части, указано в 9 пункте, что «дети священников должны быть на первый раз снабжены от родителей бельем, верхним платьем и постельным прибором» (док. №7-сост.). Но священники, доставив в училище своих детей в самом бедном виде, по несостоятельности своей крайне затрудняются снабдить их приличным бельем, верхним платьем и постельным прибором; да и самая местность не позволяет священникам снабдить детей всем без пособия со стороны казны, чего бы можно сделать в других местах.

Почему покорнейше прошу Ваше Высокопреосвященство, обратить внимание на бедное положение священников в скудной и душной Абхазии и приняв детей их на полно-казенный кошт, позволить снабдить их на первый же раз на счет казны бельем, верхним платьем и постельным прибором.

С истинным высокопочтением и душевною преданностию имею честь быть Вашего Высокопреосвященства милостиваго архипастыря покорнейшим слугою и богомольцем **Герман** епископ Абхазский (16).

Сел. Соуксу.

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 25029, л.18.

**№ 17. Его Высокопреосвященству Святейшаго
Правительствующаго Синода члену
Высокопреосвященнейшему Исидору, архиепископу
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и Кавалеру
№ 149. 25 ноября 1853 г.**

Ваше Высокопреосвященство, милостивый архипастырь!
Смотрителю Абхазского Духовного Училища в инструкции, данной ему по экономической части, указано в 6 пункте, что дети жителей Соуксу, которые могут ходить в училище, живя у своих

родителей, должны быть на своем содержании и что им от училища даются только учебные пособия (док. № 7-сост). Но я заметил, что жители Соуксу затрудняются отдать на своем содержании детей в училище; почему принужденным нахожу себя утруждать Ваше Высокопреосвященство и просить Вас, милостивый архипастырь, позволить нам принять в число прочих абхазцев и детей жителей Соуксу на счет казенной суммы, назначенной на содержание учеников Абхазского Духовного Училища (17).

С истинным высокопочтением и душевною преданностию имею честь быть Вашего Высокопреосвященства милостиваго архипастыря покорнейшим слугою и богомольцем **Герман**, епископ Абхазский

Сел. Соуксу.

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 25029, л. 22.

**№ 18. Его Высокопреосвященству Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Исидору,
архиепископу Карталинскому и Кахетинскому, экзарху
Грузии и Кавалеру**

№ 150. 25 ноября 1853 г.

Ваше Высокопреосвященство, милостивый архипастырь!

Сим честь имею донести Вашему Высокопреосвященству, что Его Светлости, Владетелю Абхазии, угодно, чтобы одни только дети благороднаго сословия были принимаемы вообще, как в училище, так и в бурсу на казенный кошт, и большею частию сироты и дети магометан и язычников из такого же сословия, а из простого звания, чтобы только те были принимаемы в училище, которые будут освобождены Владетелем и помещиками от податнаго состояния.

Давая о сем знать честь имею просить Ваше Высокопреосвященство, позволить принять в Абхазское Духовное

Училище детей благородного сословия на счет казенной суммы, отпущенной на содержание учеников Абхазского Духовного Училища. В настоящее время мы без предварительного разрешения никого из благородных не могли представить к Вашему Высокопреосвященству для принятия на казенный кошт, а потому представляются пока одни священнические дети: а) из простых же против воли Владетеля никого не могли представить кроме одного (**Гавриила Романоглы**), который освобожден от податного состояния с тем, чтобы в последствии он поступил бы во священника (18).

Сел. Соуксу.

С истинным высокопочтением и душевною преданностию имею честь быть Вашего Высокопреосвященства милостиваго архипастыря покорнейшим слугою и Богомольцем **Герман**, епископ Абхазский

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 25029, л. 23-23об.

**№ 19. Канцелярия Осетинской Духовной Комиссии.
Смотрителю Абхазского Училища иеромонаху Александру
№ 1108. 25 ноября 1853 г.**

На основании § 14 инструкции, утвержденной для Абхазского Училища (док. № 6-сост.), при окончании года должно быть доставлено Его Высокопреосвященством экзархом Грузии господину Обер-Прокурору Святейшего Синода сведение о настоящем состоянии Абхазского Училища.

Посему канцелярия комиссии, по приказанию Его Высокопреосвященства просит Вас, доставить к 15 наступающего декабря сведения о настоящем состоянии Абхазского Училища (см. док. № 21 – сост.), с пояснением, в какой мере приведены

в исполнение пункты инструкции относительно предметов
учения (док. № 6, §§ 15-21-сост.).

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 25029, л.2.

**№20. Ведомство Православного Исповедания. Смотрителя
Абхазского Духовного Училища (№ 218).**

В Канцелярию Осетинской Духовной Коммисии

№ 22. 28 декабря 1853 г.

При сем почтительнейше честь имею представить в оную
канцелярию Имянную Ведомость об учениках вверенного мне
Абхазского Духовного Училища за сентябрскую треть сего 1853
года (19).

Сел. Соуксу.

Смотритель Абхазского Духовного Училища иеромонах
Александр.

Имянная Ведомость

об учениках Абхазского Духовного Училища
за (сентябрскую треть сего) 1853-й год.

Ведомость об учениках Абхазского Духовного Училища за (сентябрьскую треть) 1853-й учеб- ный год.							
№	Имена и фамилии учеников с показанием имен и местопребывания их родителей.	Лета	Умеет ли читать по Грузински	Умеет ли читать по Русски	Пишет ли по Грузински	Пишет ли по Русски	Может ли объясняться по Абхазски, по Грузински, по Русски
1	Алексей Мерчули , селения Илори, покойного Священника Романа сын.	11	Читают весьма хорошо.	очень хорошо.	Пишут очень хорошо.	Пишут очень хорошо.	По Абхазски и по Грузински объясняются очень хорошо, а по русски довольно хорошо.
2	Иаков Мерчули , селения Илори, покойного Священника Романа сын.	10					
3	Иосиф Гегечкори , из Мингрелии, сын Священника Георгия , служащего в Абхазии.	15					
4	Константин Топуров , из Мингрелии, сын Потоиерея Виссариона служащего в Абхазии.	12	Очень хорошо	Хорошо	Хорошо	Хорошо	По Грузински объясняются очень хорошо, а по Абхазски и по Русски очень мало.
5	Нестор Ахвледиани , из Мингрелии, сын Священника Георгия служащего в Абхазии.	8					
6	Иосиф Чкадуа , сын Протоиерея Афанасия служащего в Абхазии.	11					
7	Окропир Микаберидзе , из Мингрелии, сын Протоиерея Василия находящегося в Абхазии.	9	13				
8	Спиридон Бжания , из деревни Илори, Хито сын						

9	Феодор Джгерия , из селения Соуксу, Лакоба сын	13	Очень хорошо	Очень хорошо	Очень хорошо	Очень хорошо	По Абхазски и по Русски объясняются хорошо, а по Грузински довольно хорошо				
10	Гавриил Романов , из селения Квитаулы, Соломона сын	11									
11	Николай Микелиашвили , из села Соуксу, Георгия сын	13									
12	Давид Маршания , из деревни Гупи, Князя Джамлат /татарина/ сын.	12									
13	Моисей Ешба , из деревни Джирхо, Ломкац /татарина/ сын	9	Хорошо				По Абхазски объясняются очень хорошо, по Грузински довольно хорошо а по Русски не много				
14	Иордан Лакобая , из селения Соуксу, Георгия сын.	10									
15	Константин Коблух , из селения Соуксу, Давида сын	11									
16	Николай Кваквалидес , из селения Соуксу, Феодора сын	9						Хорошо	Не худо	Не худо	
17	Филип Лакербая , из деревни Ахожа, дворянина Амираза /татарина/ сын.	10									
18	Василий Микелиашвили , из селения Соуксу, Ивана сын.	11									
19	Давид Маргания , из деревни Джирхо, дворянина Сосрана /татарина/ сын.	9					По Абхазски объясняются очень хорошо а по Грузински и по Русски весьма мало				

Смотритель Абхазского Духовного Училища иеромонах
Александр

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 25029, лл.27-29.

**№ 21. Ведомство Православного Исповедания. Смотрителя
Абхазского Духовного Училища
В Канцелярию Осетинской Духовной Комиссии
№ 10. 11 февраля 1854 г.**

В следствие отношения оной канцелярии от 25 ноября 1853 г. за № 1108, - полученна мною 11 числа сего месяца и года (см. док. № 19 – сост.), - честь имею уведомить Канцелярию, что Абхазское Духовное Училище находится в хорошем состоянии. – Пункты инструкции относительно тех предметов учения, которые должны быть преподаваемы в первом классе, при усердном и тщательном преподавании, приведены в совершенное исполнение. Все что, по инструкции, полагается для чтения в первом классе, пройдено учениками. Сверх того, более успешные ученики занимались изучением наизусть и тех предметов, которые по инструкции должны быть преподаваемы во втором классе, как то: Русской Грамматики и Арифметики, из каковых последних предметов прошли довольно много. Ученики также занимались изучением наизусть молитв, десяти Заповедей, Символа Веры и начал Церковнаго пения, а также занимались практическим упражнением в разговорах по русски и по грузински (20).

Сел. Соуксу.

Смотритель Абхазского Духовнаго Училища иеромонах
Александр

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 25029, лл.26-26 об.

**№ 22. Его Высокопреосвященству, святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Исидору, архиепископу
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и Кавалеру
№44. 23 марта 1854 г.**

Ваше Высокопреосвященство, милостивый архипастырь!
В следствие настоящей (Крымской – сост.) войны, волнения

народа и той опасности которая угрожает Абхазию со стороны черкезцев разорением, я нужным счел за благо временно прекратить службу в некоторых церквах, которыя более подвержены опасности, и взять Антимиси церквей к себе на хранение, чтобы святыни не предать поруганию. Церковное же имущество тоже по возможности будут взято на хранение в более безопасныя места, что же касается до священников тех приходов, в которых служба прекращена, они остаются на своих же местах с малыми и необходимыми церковными вещами и книгами для исправления священнических треб.

О чем почтительнейше имею честь донести Вашему Высокопреосвященству. С истинным высокопочтением и душевною преданностью имею честь быть Вашего Высокопреосвященства милостиваго архипастыря преданнейшим слугою и богомольцем (21).

Герман епископ Абхазский

Сел. Соуксу.

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 25933, лл.7-7об.

**№23. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Исидору, архиепископу
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и Кавалеру
№ 82; 27 апреля 1854 г.**

Ваше Высокопреосвященство, милостивый архипастырь!

С апреля числа я, по смутному обстоятельству и опасности, которая угрожала и угрожает, выступил со свитою своею из Абхазии. Но по предложению Его Светлости владетеля Абхазии, церкви и духовенства, некоторые оставлены по своим приходам и служба совершается, и поручил переводчику **Симону Эшба** (22), благонадежному в христианстве, который по смелости, как туземец, по распоряжению владетеля Абхазии может оказать церковнослужителям всякое старание, касающееся до христианской

религии и во время ближайшей опасности может оказать содействие сохранению и вывоза Антимиса и прочих церковных имуществ. А где угрожала и угрожает опасность ежевременно нападения неприятеля, оттуда уже принять Антимиси и при себе храняются.

Донося о сем Вашему Высокопреосвященству, с истинным Высокопочтением, и совершенною преданностию, честь имею быть, Вашего Высокопреосвященства, милостиваго архипастыря, преданнейшим слугою и богомольцем **Герман**, епископ Абхазский (23).

Сел. Очамчирах

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 25933, л.13.

№24. Записка экзарха Грузии Исидора об определении иеромонахов Александра и Дометия на временные службы в период оккупации Абхазии турками

6 мая 1854 г.

Так как состоящие в свите Абхазскаго епископа иеромонахи Александр и **Дометий**, по смутным обстоятельствам края, выбыли из Абхазии и находятся в Имеретии без особых занятий: то, предложив семинарскому правлению о временном поручении иеромонаху Александру должности смотрителя Кутаисских духовных училищ, нахожу удобным, поручить иеромонаху **Дометию** наблюдение за постройкою церкви в Лесрах и исправление духовных треб как по Лесрскому, так и по Тебскому соседнему приходу, с оставлением обоих при получаемом ими по Абхазской Епархии жалованью. О чем уведомив епископа **Германа** для зависящаго распоряжения, дать предписание и иеромонаху **Дометию** (24); а Святейшему Синоду донести по надлежащему (см. док. № 24-сост.).

Исидор экзарх Грузии

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 25933, л.9.

**№25. Святейшему Правительствующему Синоду,
Синодального члена Исидора, архиепископа Карталинского и
Кахетинского, экзарха Грузии рапорт
№443, 17 мая 1854 г.**

Абхазский епископ **Герман**, по смутным обстоятельствам края, оставленного Русскими войсками, вынужден был удалиться из Абхазии и находится ныне в Имеретии. Училище Абхазское, до времени, закрыто и ученики распущены по домам. Высочайше пожалованная для Абхазской Архиерейской Кафедры ризница, по сношению моему с начальником 3-го отделения береговой линии генерал-майором [П.И.] **Мироновым** [1794-1870], перевезена в Мингрелию и хранится в Зугдидской церкви. Св. Антиминсы Абхазских церквей епископом **Германом** взяты из церквей и вывезены в Имеретию. К сохранению церковного имущества сделано им надлежащее распоряжение. Священники до 23 марта оставались в Абхазии с необходимыми церковными вещами и книгами для исправления духовных треб. Более подробных сведений еще не получено.

Чтобы состоящие в свите Абхазского епископа смотритель Абхазского училища иеромонах Александр и благочинный Абхазских церквей иеромонах **Дометий** не оставались без занятий, я предложил Тифлисскому Семинарскому Правлению, поручить временно кандидату иеромонаху Александру исправление должности смотрителя Кутаисских Духовных училищ, по случаю увольнения в отпуск Кутаисского смотрителя **Понизовского**, который, по совершенному разстройству здоровья, не может исправлять оной; а иеромонаху **Дометию** поручил наблюдение за постройкою осетинской церкви в Кударо-Мамисонском ущелии Кутаисской губернии в селении Лесрах и исправление духовных треб в этом ущелии, с оставлением обоих при получаемом ими по Абхазской кафедре жалованиях.

О чем имею честь благопочтеннейше донести Святейшему Правительствующему Синоду (см. док. № 24 – сост.).

Вашего Святейшества...

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 25933, лл.11-12.

**№ 26. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену, Высокопреосвя-
щеннейшему Исидору, архиепископу Карталинскому и
Кахетинскому, экзарху Грузии и кавалеру. Смотрителя
Абхазскаго Духовнаго Училища иеромонаха Александра рапорт
25 мая 1854 г.**

Вследствие объявленнаго мне его преосвященством, епископом Абхазским отношения к нему Вашего Высокопреосвященства от 7 марта сего года за № 268, - сим честь имею всемирнейше доложить Вашему Высокопреосвященству, что отчет в расходе сумм по Абхазскому Училищу за прошедший год не мог быть представлен Вашему Высокопреосвященству, поелику не было и не могло быть онаго; не было же потому, что в прошлом году из суммы, отпущенной на содержание учеников Абхазскаго Духовнаго Училища ничего не израсходовано, а потому собственно не израсходовано, что ученики приняты на казенное содержание не в прошлом году, а в начале сего текущаго года, с какого времени следовало израсходовать сумму. Но как с началом сего года уже ясно заметно было, что нельзя было долго держаться в Соуксу вследствие политических переворотов и той опасности, которая угрожала Соуксу со стороны черкезцев, - я счел нужным и в сем году не израсходовать казенной суммы, впредь до усмотрения на содержание учеников, которые уже приняты были на казенное содержание, а самому на свой счет снабжать учеников нужнейшими вещами, как то: перьями, бумагою и чернилами; одного же из бедных учеников держал на свой счет, а двух несостоятельных учеников снабдил на свой

же счет верхним платьем. Израсходовано же собственно из суммы на учебныя пособия 12 рублей 54 коп. серебром. Но как этот расход был в этом текущем году, то оный расход следует показать в отчете за сей 1854 год, который по инструкции, данной мне в руководство по училищу (док. № 6-сост.), имеет быть представлен к Вашему высокопреосвященству в конце сего текущего года. Что касается собственно до суммы, отпущенной на содержание учеников Абхазскаго Духовнаго Училища г-ном начальником Кавказским и препровожденной ко мне при предписании Вашего Высокопреосвященства от 6 апреля истекшаго 1853 года за № 3901 в числе 700 рублей серебром и на учебныя пособия 25 рублей серебром, она, - за исключением 12 руб. 54 коп., употребленных в текущем году на учебныя пособия, о которых выше упомянул, в целости взята мною для хранения, а равно взяты мною и учебныя пособия. Кроваты же и столы и вообще мебель учеников и училищ отнесена в ограду Соуксинской церкви на хранение и оставлена промысле Божий.

О чем всенижайшие честь имею донести Вашему Высокопреосвященству.

Всенижайший послушник, смотритель Абхазскаго Духовнаго Училища иеромонах Александр.

ЦГИАГ, ф.488, оп. 1, д. 15555, лл. 63-64; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.75-77..

**№27. Его Высокопреосвященству, Святейшаго Правительствующаго Синода члену, Высокопреосвященнейшему Исидору, архиепископу Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и разных орденов [Кавалеру
№ 84; 14 июня 1854 г.**

Ваше Высокопреосвященство, Милостивый архипастырь!

Во исполнение предписания Вашего Высокопреосвященства, от 15 мая за № 439, имею честь донести 1. Имущество Абхазской Архиерейской Кафедры взято мною и хранится у меня, 2. Имущество Лихинской церкви хранится у владельца Абхазии вместе с ценными вещами Илорской церкви, все же прочия церкви по настоятельному убеждению помещиков из христиан, остались при своем состоянии под собственною их ответственностью. 3. Запасные Св. дары пред выбытием моим из Абхазии частью употреблены при Богослужении, а частью снабжены ими священники, которые обязаны иметь их при себе. 4. Св. миро и Антиминсы я взял с собою и передал для хранения в Хонский Георгиевский Собор. 5. Из священников остались при своих местах протоиерей Ацскаго прихода, и священники Шкацкарскаго и Квитаульскаго приходов. А других нельзя было оставить по опасности от неприятелей, и 6. Я настоящее время нахожусь в Имеретинской Епархии в м. Хони с наступлением же первых чисел июля месяца я намерен отправиться в Рачинский уезд, где надеюсь посредством тамошних вод и здорового климата возстановить сколько нибудь расстроенное мое в последнее время в Абхазии здоровье.

С истинным высокопочтением и душевною преданностью честь имею быть Вашего Высокопреосвященства Милостиваго архипастыря преданнейшим слугою и Богомольцем **Герман**, епископ Абхазский.

М. Хони.

ЦГИАГ, ф. 488, оп.1, д. 25933, лл. 15-16.

**№28. Его Высокопреосвященству,
Святейшаго Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Исидору, архиепископу
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и
разных орденов Кавалеру. Самурзаканскаго благочиннаго
священника Давида Мачаварианова рапорт
№ 109. 22 июня 1854 г.**

Сим честь имею рапортовать Вашему Высокопреосвященству, что все церкви ввереннаго мне благочиния со всеми имуществами находятся в целости, священноцерковнослужители же, которые, по распоряжению моему, оставлены по своим приходам, по настоящее время состоят благополучно и христианския требы и Святая Литургия совершаются безпрерывно, исключая три прихода: Окумский, Бедийский и Чхортольский. При сем присовокупить честь имею, что священникам строго подтверждено мною, чтобы они до наступления крайней опасности оставались по своим местам неотлучно и не прекращали совершения Св. Литургии и христианских треб, а в случае крайней опасности они выехали из Самурзаканскаго Округа и взяли с собою св. Антиминс, св. дары и святое миро, и, если возможно будет и несколько лучших икон, и имели при себе. Что же касается до будущаго времени, то осмеливаюсь всепокорнейше спросить Ваше Высокопреосвященство благоволить чаще снабжать меня архиастырскими наставлениями, чтобы я мог руководствоваться ими во время политических переворотов.

Благочинный Самурзаканских церквей, священник **Давид Мачаварианов.**

ЦГИАГ, ф. 488, оп.1, д. 25933, л.17.

**№29. Его Высокопреосвященству Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Исидору, архиепископу
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и Кавалеру.
Самурзаканскаго благочиннаго священника Давида
Мачаварианова рапорт
№ 122. 6 октября 1854 г.**

Сим честь имею рапортовать Вашему Высокопреосвященству, что, так как, по распоряжению военного начальства, теперь в Окуме состоят две роты солдат и три сотни козаков, и можно теперь священноцерковнослужителям безопасно жить в Самурзакани, то я, 26 истекшаго сентября за № 118, 119 и 120, предписал Бедийским и Чхортольскому священникам /кои только были удалены от своих приходов, по крайней опасности/, чтобы они по получении предписаний немедленно отправились по приходам своим и исправляли христианския требы, по прежнему. При сем присовокупить честь имею, что и я скоро отправлюсь на место занимаемой мною должности.

Благочинный Самурзаканских церквей, священник **Давид
Мачаварианов**

ЦГИАГ, ф. 488, оп.1, д. 25933, л.18.

**№30. Его Высокопреосвященству Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Исидору, архиепископу
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и разных
орденов Кавалеру. Самурзаканскаго благочиннаго священника
Давида Мачаварианова рапорт
№ 128. 8 ноября 1854 г.**

Сим честь имею почтительнейше рапортовать Вашему Высокопреосвященству, что по водворении в Самурзакани

некоторого мира, я 25 истекшаго октября решился ехать в Самурзаканский Округ и объезжать почти две части ввереннаго мне благочиния, что и успел благополучно сделать в пользу нашей Православной Церкви, ибо объезжая Самурзаканский Округ, я везде проповедывал всем как высокое достоинство и преимущество нашей Св. Веры пред всеми религиями, так и непобедимую силу русского оружия, и всем давал наставление, чтобы мы остались верными русскому престолу и твердыни в принятии ими Веры, в противном случае, их будет ожидать самая жалкая участь, как по телу, так и по душе, кои, к душевной моей радости, с удовольствием выслушивали мое наставление и обязались поступить по совету моему. Я же, видя их расположенность к русскому правительству, равно и безопасность духовенству со стороны их, а особенно, надеясь на покровительство русского воиска, расположеннаго по Самурзакани, - строго подтвердил всем Самурзаканским причтам, чтобы они неотлучно жили по приходам своим и исправляли христианския требы, а я сам с семейством теперь живу в Самурзаканской деревне Дихозурге, откуда свободно могу исправлять свою должность.

Благочинный Самурзаканских церквей, священник **Давид Мачаварианов.**

ЦГИАГ, ф. 488, оп.1, д. 25933, л.19-19 об.

**№31. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Исидору, архиепископу
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и Кавалеру
№ 188. 22 декабря 1854 г.**

Ваше Высокопреосвященство, Милостивый Архипастырь!
По случаю военных обстоятельств оставив Абхазию, я по долгу моему, не упускал случаев чрез преданных мне христиан-абхазцев действовать как на окрещенных, так на приготовленных к

окрещению жителей той страны. Для сего же не раз посылал туда переводчика моего **Симона Эшбу**, который всегда надлежащим образом оправдывал мои поручения. Вследствие сего в текущем месяце окрещенные жители Абхазии стали просить у меня священников для исправления у них духовных треб.

Взяв с абхазских князей слово относительно безопасности духовных лиц, если оные в настоящее время будут в Абхазию командированы, имею честь покорнейше просить соизволения Вашего Высокопреосвященства, командировать в Абхазию моей свити иеромонаха Александра и с ним благонадежных священников для исправления духовных треб, где окажется к тому возможность (25).

С истинным высокопочитанием и совершенною преданностью имею честь быть Вашего Высокопреосвященства Милостиваго архипастыря покорнейшим слугою и богомолец
Герман, епископ Абхазский.

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 25933, лл. 22-22об.

**№ 32. Письмо из Канцелярии Осетинской Духовной
Комиссии иеромонаху Александру о предполагаемом
открытии Абхазского Духовного Училища в Хони
23 апреля 1855 г.**

По представлению преосвященнаго **Германа** епископа Абхазскаго, экзархом Грузии разрешено открыть в Хони училище для абхазских детей (26).

В дополнение к представленным преосвященным **Германом** по сему делу соображений, Канцелярия Осетинской Духовной Комиссии просит Вас доставить для доклада Его Высокопреосвященству сведение сколько будет собрано в Хони абхазских учеников и сколько за тем нужно выслать денег на их содержание в настоящем 1855 году (см. док. № 33-сост.).

ЦГИАГ, ф.488, оп. 1, д. 15555, л. 93; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.77-78.

**№ 33. Ответное письмо иеромонаха Александра в Канцелярию
Осетинской Духовной Комиссии**

24 мая 1855 г.

Вследствие отношения канцелярии Осетинской Духовной Комиссии от 23 апреля сего года за № 374 (док. № 32- сост.), имею честь сообщить, что по собрании учеников в училище, мне вверенном, я принимаю содержание четырех из них на свой счет до окончания войны, не беспокоя казны.

Что же касается до открытия в Хони училища, то я вместе с сим же представил Его Преосвященству **Герману**, епископу Абхазскому соображения свои, что по настоящим изменившимся обстоятельствам, вследствие приглашения меня владельцем Абхазским для обучения сына и наследника (**Георгия Шарвашидзе**-сост.) Его Светлости, где, кажется, сверхугождения Владетелю, удобнее будет иметь учеников-абхазцев, как по близости к родным их, так по содействию в этом отношении самага Владетеля. О чем Преосвященный **Герман**, епископ Абхазский немедленно будет рапортовать Его Высокопреосвященству (см. док. № 34 – сост.).

Между тем имею честь присовокупить, что я, обучая с 27 апреля сына и наследника владетеля Абхазскаго, жду уже с 1 мая трех мальчиков - детей абхазцев, а когда будет более, я буду иметь честь донести.

Смотритель Абхазскаго Духовнаго Училища иеромонах Александр.

ЦГИАГ, ф.488, оп. 1, д. 15555, лл. 94-94 об; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.78-79.

**№34. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Исидору, архиепископу
Каргалинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и кавалеру
25 мая 1855 г.**

Ваше Высокопреосвященство,
Милостивый архипастырь!

По возвращении из Тифлиса Абхазский владетель решил отдать своего восьмилетняго сына для обучения смотрителю Абхазскаго училища, игумену Александру и в апреле месяце просил моего согласия на увольнении игумена Александра в место пребывания семейства владетеля, которое ныне находится пока в селении Чкадуаши на границе Самурзакани при реке Ингури.

Так как разрешение об открытии училища еще не было получено и игумен Александр не имел особенных, не требующих его от меня отлучки занятий, то я дозволил ему отправиться по желанию владетеля со внушением, чтобы он немедленно представил мне соображения, неудобно ли открыть училище при семействе владетеля. Игумен Александр рапортом от 27 апреля № 12 донес мне, что владетель вполне согласен на это и готов оказывать этому свое содействие, а сам игумен принимает на свой счет до окончания войны содержание четырех воспитанников, и уже трех, кроме сына владетеля, с 1 мая будет учить.

Получив 3 сего мая предложение Вашего Высокопреосвященства от 23 апреля № 375 об открытии училища в сел. Хони, как я прежде о сем представлял, я, чтобы не оскорбить и не вооружить владетеля отозванием игумена от воспитания его сына, и чтобы нелишенные пользы, какую это воспитание духовным лицом может принести, имею покорнейше просить благословения Вашего Высокопреосвященства к этому обстоятельству и дозволения иметь уже училище в селении Чкадуаши, там, где семейство владетеля будет находиться и содержать игумену четырех воспитанников, согласно его желанию, на свой счет.

При сем имею честь донести, что я до получения новаго по сему делу предписания от Вашего Высокопреосвященства распорядился оповестить Абхазское духовенство приготовить детей в училище, а переводчика моего **Симона Эшба** послал в Абхазию оповестить о том же желающих воспитывать своих детей.

Что же касается до приемки сумм на содержание воспитанников, то я полагаю, что это до времени не нужно. Училище многолюдным до сентября быть не может, а потому при изъявлении игуменом содержать четырех учеников на свой счет, при содействии для других владетеля и моем можно обойтись до того времени без требования денег, ассигнованных на училище.

С истинным Высокопочтением и душевною преданностью имею честь быть Вашего Высокопреосвященства милостиваго Архипастыря преданнейшим слугою.

Герман, епископ Абхазский.

ЦГИАГ, ф.488, оп. 1, д. 15555, лл. 95-96; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.79-80.

**№35. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Исидору, архиепископу
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и разных
орденов Кавалеру. Самурзаканскаго благочиннаго священника
Давида Мачаварианова рапорт**

№ 84; 26 июня 1855 г.

По переселении владетеля Абхазии, князя **Михаила Шервашидзе** в Абхазию в Самурзаканском округе произошли большия смуты и волнения, в следствие чего я на основании предписания Вашего Высокопреосвященства от 14 марта истекшаго 1854 года за № 264 немедленно предписал подведомственному мне духовенству, чтобы они усугубляли пастырския наставления свои к прихожанам, неотлучно оставались по своим местам и

исправляли Христианския треби до тех пор, пока не приблизится крайняя опасность, и тогда могут удаляться на безопасное место, непременно взяв с собою Св. Дары, Св. Антиминс, Мириницу и Евангелие, и, если возможно будет, и книги, утвари и иконы, в противном случае, последние сии, равно и церкви поручали местным помещикам и оставили их на Святую волю Промысла. Сам же я, выселив семейство свое из Самурзакани в Мингрелию, явился к исправляющему должность Кутаисскаго военного губернатора князю **Мухранскому** (27) в то время в Мингрелии находящемуся, и просил его словесно относительно Самурзаканских церквей, и он велел мне не тронуть ни духовенства, ни церковных вещей, чтобы тем больше не усилить возмущения в народе, а самому мне возвратиться обратно и пастырскими увещаниями, по прежнему, успокаивать умы волнующихся Самурзаканцев, почему я, оставив семейство свое в Мингрелии, отправился в Самурзакан, где буду всячески стараться о успокоении Самурзаканцев и о пробуждении в них духа верности к Русскому Правительству.

Рапортуя о сем Вашему Высокопреосвященству, буду иметь честь часто докладывать Вашему Высокопреосвященству о последующем подробно.

Благочинный Самурзаканских церквей, священник **Давид Мачавариани**

ЦГИАГ, ф. 488, д. 25933, лл. 23-23 об.

**№36. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Исидору, архиепископу
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и Кавалеру
№ 85. 30 июля 1855 г.**

Ваше Высокопреосвященство Милостивый Архипастырь!
15 сего июля возвратился из Абхазии переводчик мой **Симон Эшба** и донес мне, что он исполнил возложенные на него мною

поручения: 1. Он был во всех приходах Абхазии и оповестил абхазцев, что они могут отдавать своих детей для обучения игумену Александру, находящемуся при семействе владельца Абхазского, 2. Осмотрел все церкви Абхазския и нашел их в том же виде, в каком оне оставлены при отправлении моем из Абхазии, кроме Пицундского храма, с котораго турки сняли крест, а из дома, построеннаго в Пицунде для Абхазского епископа со свитою они вынесли все потолки и полы и сорвали железную крышу, оставив одне каменные стены. 3. Турки не равнодушно смотрят на христиан и храм в Абхазии, но не смеют делать им вред, из опасения своих союзников, которым могут на них жаловаться абхазцы. 4. Из церквей, где был провиант неприятеля, оне, с дозволения турецкаго начальства, им самим упрошеннаго, вынес провиант, подмел и очистил около них сор и запер.

Сверх сего при отправлении мною в Абхазию новорукположеннаго из абхазцев священника **Ивана Гогиева** (28), я, в предупреждение сомнения абхазцев в действительности его священства, отправил с ним предписание переводчику **Эшба**, чтобы сей последний представил его Абхазским христианам. И это имело такое влияние, что **Эшба**, как пользующийся особенным, по близости его к владельцу Абхазскому, доверием своих земляков, легко убедил их до 70 душ вместе с детьми креститься. Таковыя действия его показались туркам слишком уже смелыми и потому они сделали ему чрез правителя Абхазии свое замечание. По прибытии же в Соуксу владельца Абхазского с почетных конвоем до 200 человек турок и черкесов он произвел церковный звон, а священник встретил его в церкви, и потом оба вместе – священник и переводчик пропели молебен, после чего священник окропил владельца святою водою. При этом присутствовали с владельцем одни христиане абхазцы, а проводникам своим магометанам владелец указал место за церковию.

Докладывая об этом Вашему Высокопреосвященству, смиреннейше прошу Вас, Милостивый архипастырь, обратив

начальственное внимание на переводчика дворянина **Симона Эшбу**, ходатайствовать пред господином начальником Кавказским о награждении его чином прапорщика, так как это не первый случай отлично-примерной службы дворянина **Эшбы**, а и прежде, по его старанию и убеждению приняли Св. Крещение более 150 душ, а об усердии его к охранению безопасности лиц духовных, служащих в Абхазии, я по долгу моему должен засвидетельствовать пред Вашим Высокопреосвященством, что оно без примерно. При сем имею честь присовокупить, что переводчик **Эшба** 25 сего июля снова командирован мною в Абхазию для содействия священнику **Гегия**.

С истинным высокопочитанием и душевною преданностию имею честь быть Вашего Высокопреосвященства Милостиваго архипастыря Покорнейшим слугою и богомольцем

Герман, епископ Абхазский.

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 25933, лл. 24-25.

**№37. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Исидору, архиепископу
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и разных
орденов Кавалеру. Благочиннаго Самурзаканских церквей,
священника Давида Мачаварианова рапорт
№117. 20 октября 1855 г.**

На основании предписания Вашего Высокопреосвященства от 14 марта истекшаго 1854 года за № 264, я желал заблаговременно исполнить буквально предписание Вашего Высокопреосвященства но, как я имел честь донести Вашему Высокопреосвященству от 21 июня текущаго сего года за № 84, исправляющий должность Кутаискаго Военнаго Губернатора князь **Мухранский** (см. коммент. 27-сост.) и Самурзаканский пристав приостановили меня приступить по оному, чтобы тем не волновать народа, посему я

счел нужным вменить в обязанность священникам вверенного мне благочиния неотлучно остаться по приходам своим и неупустительно исправлять духовныя требы, а я по временам объезжал весь Самурзаканский округ и делал жителям пастырское наставление. Но, как 5 сего октября я наверно осведомился, что Турецкое войско нечаянно сделало десант на берег, лежащий близ Самурзаканскаго селения Гудава, то немедленно сделал я распоряжение и собрал всех священноцерковнослужителей и объявил им, что они могут отправиться в безопасные места, взяв с собою Св. Антиминс, Св. Дары запасные и Св. Миро, по каковому объявлению священноцерковнослужители, имеющие местожительство в Мингрелии, разъехались по своим домам, взяв с собою упомянутыя вещи, а священноцерковнослужители – природные Самурзаканцы, – по собственному своему желанию, остались на своих местах, коим по сему вменил я в обязанность продолжать службу и исправлять христианския требы, как в своих, так в прочих приходах. Что же касается до икон, утвари и ризы, то я без отлагательства времени обратился к Самурзаканскому приставу и просил его содействия относительно вывоза их в Мингрелию, но он не успел показать мне сего, по военным обстоятельствам, посему я, при содействии одного только Окумскаго священника **Николая Хубулава**, принужден был презреть все опасности в настоящее смутное время и объезжать все приходы для собрания и вывоза сказанных вещей, но помещики, у коих они были всегда на сохранение по причине воровства, не только не позволили мне вывезть их, но даже и непоказали мне оных, опасаясь навсегда лишиться их, и я, видя это, начал наставлять и просить их беречь оныя как св. вещи, в сундуках, как они прежде хранили их впредь до водворения мира в округе их, так как насильственный вывоз их соединен был опасностью жизни моей и священников, и служил признаком отчаяния их в христианстве и совершеннаго погашения света Православной нашей Веры в умах вновь просвещенных лучами ея.

Пожертвованную же Окумской церкви покойным полковником **Харитоновым** утварь, церковныя книги на славянском языке, дела благочиния, училищныя книги и деньги 21 руб. сер., высланныя Канцеляриею Осетинской Духовной Коммисии по приказанию Вашего Высокопреосвященства на покупку писчей бумаги, перьев и крашеной доски для учеников я имею при себе. Исполнив все это, я с Мингрельскими священноцерковнослужителями выехал 15 сего октября из Самурзакани в Мингрелию. Что касается до Самурзаканскаго округа, то он весь занят Турецкими войсками, кои вступили в оный 16 сего октября. Имея честь о сем рапортовать Вашему Высокопреосвященству, осмеливаюсь просить, разрешив мне до времени жить в г. Кутаисе (29), соблагоизволить принять ввиду усердную мою службу, настоящее мое положение, огромное мое семейство, состоящее из 9 душ, не имеющее никакого приюта на чужом краю, ограниченное мое содержание и назначить мне из какой-нибудь суммы столько, сколько заблагоразсудится Вашему Высокопреосвященству и тем оказать мне великую отеческую милость.

Благочинный Самурзаканских церквей, священник **Давид Мачаварианов**.

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 25933, лл. 30-31.

№38 (12). Черновик письма экзарха Грузии Исидора в канцелярию наместника Кавказского о местонахождении епископа Абхазии и Духовного Училища

1 февраля 1856 г.

На отношение Вашего превосходительства от 30 января за № 766 имею честь уведомить, что епископ Абхазский **Герман** с штатом своим ныне находится в Кутаисской губернии, в местечке Хони, исключая иеромонаха **Доментия**, который по поручению моему, заведывает двумя осетинскими приходами в Кударо–Мамисонском ущелии и приходскою осетинскою

школою в оных, заведенною им же иеромонахом **Доментием**, с содержанием на своем иждевении 12 осетинских детей. Абхазское же училище по занятии неприятелем Абхазии перешло, хотя не в полном составе, в Мингрельское селение Квашор, где смотритель онаго игумен Александр обучал в доме князя **Елизбара Дадидана**, вместе с сыном владельца Абхазии князя **Шервашидзе**, 6 детей Абхазских жителей; и по занятии неприятелем и Мингрелии, хотя предполагалось перевести училище в местечко Хони, но по смутным обстоятельствам того края встретились к тому препятствия и преподавание учения временно прекращено до восстановления спокойствия в крае.

С совершенным почтением и преданностью честь имею быть...

ЦГИАГ, ф.488, оп. 1, д. 15555, лл. 103-103 об; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.81.

**№39. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Исидору, архиепископу
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и
разных орденов Кавалеру. Самурзаканскаго благочиннаго
Мачаварианова рапорт**

№ 8. 14 марта 1856 г.

Тагилонскаго прихода священник **Николай Джапаридзе** от 4 текущаго сего марта донес мне, что он имел в одном ящике пару парчевых фелонов, стихари из простой старой шали и из ситца, медный напрестольный крест, медную порожнюю дарохранительницу, серебряные потир, Дискос, звездицу и ложечку, оловянное блюдечко, пару царских занавес из ситца, епитрахиль парчевый, пару напрестольнаго одеяния и воздухи из ситца, также оловянные потир и дискос, и во время отступления Турецкаго войска от Самурзаканскаго округа, испугавшись от неприятелей, с намерением на короткое время скрыть их, зарыл

в землю под Св. Трапезою, но когда в другой раз вошел в церковь, видел, что ящик вырыт из земли и унесен неизвестно ему кем турками или самыми самурзаканцами, но я полагаю, что это сделано неблагонамеренными самурзаканцами или абхазцами.

О чем честь имею рапортовать Вашему Высокопреосвященству (30). Благочинный Самурзаканских церквей, священник **Давид Мачавариани**

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 25933, л.34.

№40. Его Высокопреосвященству, Святейшаго Правительствующаго Синода члену, Высокопреосвященнейшему Исидору, архиепископу Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и разных орденов Кавалеру. Самурзаканского благочиннаго Мачаварианова рапорт № 9.

14 марта 1856 г.

Некоторые из благочиннейших в христианстве Самурзаканских князей и дворян, воспользуясь отступлением Турецкаго войска от округа их, стали чувствовать необходимость в духовных треба и просят меня прикомандировать к ним священников.

Радуясь сему душевно и имея честь о сем рапортовать Вашему Высокопреосвященству, неблагоугодно ли будет Вашему Высокопреосвященству принять во уважение таковое их истинно благочестивое христианское желание и разрешить мне отправить священников ввереннаго мне благочиния по приходам их, если никакой опасности не будет предстоять со стороны турок и горцев, дабы луч христианской веры совершенно не погас в чувствах вновь обращенных самурзаканцев, коих муллы всячески стараются обратить в магометанство (31).

Благочинный Самурзаканских церквей, священник **Давид Мачавариани.**

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 25933, лл. 33.

**№41. Черновик письма экзарха Грузии
Исидора исполняющему должность директора канцелярии
наместника Кавказского Дм. Ив. Кипиани (32) об Абхазском
Духовном Училище**

27 марта 1856 г.

Ваше превосходительство, Милостивый Государь!

На отношение Вашего Превосходительства от 20 марта за № 2219 (33) имею честь уведомить, что от суммы, ассигнованной в 1855 году на содержание Абхазского Духовнаго Училища, осталось 1500 руб., которья по случаю закрытия училища при вторжении неприятелей, положены, до времени, в Тифлисский Приказ Общественнаго Призрения в пользу того же училища. Смотритель училища продолжал преподавать учение в доме тестя владетеля Абхазии, сыну последнего и 7 детям абхазским, но сколько издержано на содержание их сумм, донесения еще не получено (34).

С занятием неприятелем Мингрелии и здесь учение прекратилось до удобнаго к тому времени.

Будет ли на текущий год достаточно сумм, оставшейся от прошедшаго года, не могу сказать определительно, потому, что неизвестно скоро ли может быть восстановлено порядок в Абхазии. Во всяком случае, потребуется значительный расход из остаточной суммы на новое обзаведение училища всеми нужными принадлежностями и учебными пособиями, так как все прежде заготовленные столы, кровати, учебные пособия и пр(очее) расхищены при вторжении неприятелей.

Если не встретится особых затруднений к отпуску суммы, я полагал бы неизменным ассигнование хотя половины оной на текущий год, дабы при благоприятных обстоятельствах не могло замедлиться восстановление училища; в противном случае сумма, не выпущенная в расход, сохранится в целости и ни на какой другой предмет употреблена не будет и, следовательно, облегчит отпуск на следующий год (35).

С совершенным почтением и преданностью честь имею быть...

ЦГИАГ, ф.488, оп. 1, д. 15555, лл. 105-106 об; Святой
Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.81-83.

**№42. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Исидору, архиепископу
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и Кавалеру
№ 89.17 апреля 1856 г.**

Ваше Высокопреосвященство, Милостивый архипастырь!

Вместе с сим же дав предписание архимандриту Александру
отправиться в Абхазию с тем, чтобы он осмотрел все церкви и
подробно донес о их состоянии, рассмотреть имущество церковное
и документы церковные, и 2. Постарался внушить абхазцам, за
смутными обстоятельствами края оставшимся без духовных
учителей, окрестить своих детей и вместе склонить и некрещенных
взрослых к принятию Св. Крещения, имею честь донести, что я
передал ему остальные 30 рублей, которые имелись у меня на
предмет приласкания абхазцев. По получении от него донесения,
буду иметь честь донести Вашему Высокопреосвященству.

С истинным высокопочтением, и душевною преданностью
имею честь быть Вашего Высокопреосвященства Милостиваго
архипастыря Покорнейшим слугою и богомольцем, **Герман**
епископ Абхазский

Гор. Кутаис.

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 25933, лл.37-37об.

**№43. Его Преосвященству, Преосвященнейшему Герману,
епископу Абхазскому и Кавалеру,
архимандрита Абхазской Кафедры Александра рапорт
№ 23. 22 июля 1856 г.**

В следствие предписания Вашего Превосвященства от 8 апреля сего текущего года № 59, честь имею донести, что по прибытии моем в Абхазию 1. Осмотрел церкви и нашел, что по ветхости и в следствие запущения во время войны, некоторые требуют поправки и подчинки. 2. Я, по долгу миссионера, старался внушить абхазцам, чтобы они окрестили своих детей, кои остались за смутными обстоятельствами края неокрещенными, и вместе старался убедить и взрослых принять Святое Крещение. Конечно проповедь не осталась без плода, многие убедились в святости учения нашей Православной церкви и решились принять Святое Крещение.

Врученные мне Вашим Преосвященством Св. Антиминсы отданы по принадлежности священникам, а ровно деньги, в числе 30 рублей и кресты, врученные мне на приласкание абхазцев, отданы священникам под росписку, каковыя присем честь имею передать Вашему Преосвященству.

Затем почтительнейше присовокупляю, что Богослужение совершается пока только в трех церквах, а именно: в Соуксинской, Ацской и Илорской, а в прочих не совершаются по тем причинам, что они подверглись поруганию от неприятеля. Эти церкви суть следующие: Пицундская приходская, Атарская, Ешкетская, Шуацкальская, где престол потрясен, Квитаульская, где Престол тоже потрясен и Очамчирская – заштатная, где турки содержали провиант и похитили одежду. Я сделал с моей стороны зависящее распоряжение, чтобы церкви находились в чистоте и опрятности, и особенное обращал внимание на состояние тех церквей, кои потерпели поругание от неприятелей. Очамчирскую заштатную церковь заставил очистить под моим надзором, Тамушскую или Квитаульскую, которую оскверняли животные, сделал распоряжение держать на замке (36).

Всенижайший послушник архимандрит Александр.

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 25933, лл.41-41об.

№44. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Исидору, архиепископу
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и Кавалеру
№ 117 . 26 июля 1856 г.

Ваше Высокопреосвященство, Милостивый Архипастырь!

Отправленный мною в Абхазию от 18 апреля сего года архимандрит Александр, осмотрев Абхазию и выполнив поручения, прибыл ко мне из Абхазии 21 числа сего месяца. При рапорте от 22 числа сего же месяца № 23, он архимандрит Александр доносит, что он озсматрел церкви – документы и имущества церковныя, открыл в Соуксинской, а равно в Ацской церкви Богослужение, роздал Св. Антиминси священникам, а равно деньги и кресты для раздачи имеющим креститься абхазцам и, наконец, показал при рапорте в каких церквях совершается Богослужение и какия закрыты, какия церкви требуют подчинок и покрышки. - Богослужение совершается в Соуксинской, Ацской и Илорской церквях, а в других пока не совершается, оне требуют снова покрывтия Престола и освящения, по тем причинам, что эти церкви подверглись от турок и от абхазцев, нехристиан поруганию, таковыя суть: Пицундская, Атарская, Эшкетская, Швацкалская, где самый престол потресен, Квитаулская, где престол тоже потресен и Очемчирская: где турки содержали провиант и с Престола содрали холст. Из показанных церквей требуют подчинок и покраски Пицундская и Квитаульская.

Донося о сем Вашему Высокопреосвященству, с стинным Высокопочтанием и душевной преданностию, честь имею быть Вашего Высокопреосвященства Милостиваго архипастыря покорнейшим слугою и Богомольцем **Герман** епископ Абхазский (37).

Гор. Кутаис.

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 25933, лл.38-39.

**№45. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Исидору, архиепископу
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и Кавалеру
№ 124. 30 августа 1856 г.**

Ваше Высокопреосвященство, Милостивый архипастырь!

В следствие предписания Вашего Высокопреосвященства от 18 августа № 739 (см. коммент. 37-сост.), имею честь представить при сем подлинный рапорт архимандрита Александра по обозрению им Абхазских церквей (док. №43-сост.).

С истинным высокопочитанием и душевною преданностью, честь имею быть, Вашего Высокопреосвященства, Милостиваго архипастыря, Покорнейшим слугою и Богомольцем (38).

Герман, епископ Абхазский.

Гор. Кутаис.

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 25933, л.40.

**№46. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Исидору, архиепископу
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и разных
орденов Кавалеру. Благочиннаго Самурзаканских церквей,
священника Давида Мачавариани рапорт
№25. 4 сентября 1856 г.**

По неоднократным донесениям моим, неизвестны Вашему Высокопреосвященству посильные труды ввереннаго мне благочиния Окумсаго прихода священника **Николая Хубулава** в распространении христианства между самурзаканцами, но эти примерные подвиги его в сравнении с настоящими подвигами его очень маловажны, ибо он, **Хубулава**, несмотря на минувшия смутныя военные обстоятельства, ни на разныя неприятности, понесенныя им от самурзаканцев, во все это

опасное и неприятное время, не отлучаясь из Самурзакани, с самоотвержением и именно духом ревностных Апостолов Христовых, продолжал мною начатые труды, поддерживал христианство своею проповедью и распространял его обращением более полутора ста душ в христианство, о коих списки в свое время будут мною представлены к Вашему Высокопреосвященству.

Высоко ценя таковые труды священника **Николая Хубулава**, долгом считаю свидетельствовать их пред Вашим Высокопреосвященством и всепокорнейше просить об исходатайствовании ему – **Хубулава**, откуда следует, камилавки в награду от личных его действий и в поощрение другим, и тем проложить ему путь к усугублению примерно похвальных трудов его (39).

Благочинный Самурзаканских церквей, священник **Давид Мачавариани**.

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 25933, лл. 36-36 об.

**№47. Копия указа Его Императорского Величества
Самодержца Всероссийского из Святейшаго
Правительствующаго Синода Грузино - Имеретинской
Святейшаго Синода Конторе - о назначении Германа
(Гоголашвили) епископом Имеретинским
26 сентября 1856 г.**

По указу Его Императорского Величества, Святейший Правительствующий Синод предложение господина исправляющего обязанности исправляющего должность Обер-Прокурора Святейшаго Синода, Тайного Советника **Константина Степановича Сербиновича** [1797-1874], в коем изъясняют, что Государь Император, по всеподданейшему докладу определения Святейшаго Синода от 24 июля/31 августа текущего года, Всемилостивейше повелеть соизволил: Абхазскому

епископу **Герману** быть епископом Имеретинским. Предлагая Святейшему Синоду, состоявшийся в 20 день сего месяца именный Высочайший указ по сему предмету, он, господин исполняющий обязанности исправляющего должность Обер-Прокурора, объявляет, что Его Императорское Величество, вместе с тем Высочайше разрешить соизволил Святейшему Синоду приступить к избранию кандидатов на Абхазскую Архиерейскую Кафедру. В именном оне Высочайшем Указе изображено: «По случаю открывшейся в Имеретии епархиальной Архиерейской Кафедры Всемилостивейше повелеваем: епископу Абхазскому **Герману** быть епископом Имеретинским». По справке оказалось: I. Вышеупомянутое определение Святейшаго Синода состоялось в следствие рапорта Грузино-Имеретинской Синодальной Конторы от 11 июня сего года за № 1518, с представлением на основании указа Святейшаго Синода, кандидатов для замещения кафедры Имеретинского епископа и II. При предложении в 1851 г. в Абхазии Архиерейской Кафедры и духовной миссии, объявлено было Святейшему Синоду, что Государь Император Высочайше повелеть соизволил: «Согласно желанию владетеля Абхазии и представлению как Преосвященного экзарха Грузии, так и г-на наместника Кавказского духовника владетеля, архимандрита **Германа** первый раз посвятить в сан епископа Абхазского; но впредь в эту обязанность не назначать лицо, бывшее прежде Духовником Владетеля». О сем Высочайшем повелении объявлено было преосвященному экзарху Грузии в указе Святейшаго Синода от 30 мая 1851 г. Приказали: 1) О вышеизъясненном именном Высочайшем Указе, данном на имя Святейшаго Синода в 20 день сего сентября, объявить /и объявлено/ епископу Имеретинскому **Герману** и Преосвященному экзарху Грузии Митрополиту **Исидору**, указами, 2. Во исполнение же Высочайшей воли Государя Императора об избрании кандидатов на Абхазскую Архиерейскую Кафедру, предписать Грузино-Имеретинской Синодальной Конторе представить в Святейший Синод

неотложно списки тем местным духовным лицам, которыя могут быть избраны кандидатами для замещения упразднившейей вакансии епископа Абхазского с подробным объяснением в означенном списке всех необходимых к соображению сведений. Сентября 26 дня 1856 г. (40).

Подлинныя подписано в должность обер-секретаря **Юзифов**, секретарь **Зимараев**, за помощника секретаря **Николай Александров**.

ЦГИАГ, ф.488, оп. 1, д.62766, лл. 4-5.

**№48. Его Преосвященству, Абхазскому епископу и кавалеру
Герману, архимандриту Александру
№ 998. 20 октября 1856 г.**

Разсмотрев рапорт Ваш, представленный мне Преосвященным **Германом** - епископом Абхазским 30 минувшаго августа за № 124 (док. № 45-сост.), предписываю Вам сделать распоряжения, чтобы Абхазския церкви, в коих престолы нарушены и в которых неприятели или повредили внутренния принадлежности или содержали скот и другия запасы, освящены были по чиноположению (см. док. №№ 58, 59-сост.), 2. доставить именной список крещенных по увещанию Вашему абхазцев, и 3. чтобы архимандриту Александру поручено было вновь осмотреть Абхазския церкви по прилагаемой инструкции (док. № 50- сост.) и составить ведомость по данной форме (41).

Примите уверение в совершенном почтении и преданности **Афа(насий)**

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 25933, л.42.

**№49. Копия. Предписание Его Высокопреосвященства
Исидора, Митрополита Карталинского и Кахетинского,
эксарха Грузии и Кавалера. Архимандриту Александру,
состоящему в свите Абхазского епископа**

20 октября 1856 года за № 999

По случаю перемещения Абхазского епископа **Германа** на Имеретинскую Архиерейскую Кафедру, поручая Вам управление всеми делами Абхазской Епархии, предписываю:

1) Принять от епископа **Германа** а) суммы штатныя, на Абхазскую кафедру, ассигнуемья со всеми принадлежащими к ним документами и приходорасходными книгами, б) суммы, от Осетинской Коммисии, отпущенныя на кресты и подарки для новокрещенных и на удовлетворение Абхазских причтов жалованьем, ежели таковое еще не роздано, с документами к ним принадлежащими, в) суммы, принадлежащия Абхазскому училищу, состоящия в наличности или в билетах, и все вышепоказанные суммы хранить в безопасном месте.

2) Освидетельствовать и принять по описям в свое ведение и хранение

3) а) Высочайше пожалованную для Абхазского Кафедрального Собора ризницу, б) отпущенную из Тифлисскаго Сионскаго Собора ризницу со всеми утварными принадлежностями, и в) вещи церковныя, вновь приобретенныя по открытии архиерейской кафедры до настоящего времени.

4) Принять по описям все дела и документы, относящияся до Епархиального Управления и до церквей Абхазской Епархии, и о дальнейшем производстве таковых дел в точности сообразоваться с инструкцією, утвержденною Святейшим Синодом (см. док. № 53 –сост.).

5) Обревизовать по данной ему, архимандриту, инструкции (док. № 50-сост.) все церкви Абхазской Епархии, как те, причты коих состоят на жалованье от Осетинской Духовной Коммисии, так и те, причты коих, входя в состав Абхазской

Епархии, не пользуются жалованьем, и о последних представить Преосвященнейшему экзарху Грузии дополнительные клировые ведомости по общей форме. При ревизии церковей подробно показать в донесении, в каком положении будут найдены здания церковные после нашествия неприятелей, что из утвари, ризницы и книг сохранилось в целости, что повреждено, но еще способно к употреблению, и что совсем утрачено.

6) Особо донести, в каких приходях, по выходе неприятелей, восстановлено богослужение, и с которого времени, и где еще совершается богослужение, и почему? Все ли причты находятся при местах, и если кто в отлучке, то с которого времени, и какие были сделаны распоряжения к вызову отсутствующих?

7) Подробное составить описание, в чем состоят повреждения, выстроенного в Пицунде дома для помещения архиерея и представить соображения об исправлении оного, с краткою, если возможно, сметою (см. док. №№57-59-сост).

8) По всем означенным пунктам донести мне обстоятельно и без промедления времени (см. док. №53-сост.).

Верно. Секретарь **Афанасий Поздн...**

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 17088, лл. 2-2об, 7-7об; д. 62766, лл. 7-8.

№50. Инструкция, данная архимандриту Александру для руководства при обревизовании Абхазских церковей №999, 20 октября 1856г.

При осмотре церковей,

1) Описать здание церкви, ея величину в длину и ширину, из какого материала построена и чем покрыта, имеется ли над нею крест, - отделен ли от церкви алтарь, - ровен с полом церкви или возвышен, и на сколько ступеней, - устроен ли иконостас, какая в нем местная иконы, есть ли храмовая икона, и какая именно (означать, ежели икона в окладе серебряном), есть ли царские врата и боковые северные и южные двери, с иконами

или без оных, или только завешены каким либо полотном, - престол находится в середине алтаря или при восточной стене, каменный или деревянный, имеет ли срачицу и верхнюю одежду, покрывается ли пеленою или нет, - устроен ли жертвенник, отдельно или во впадине стены, облачен ли прилично, - есть ли на горнем месте и пред жертвенником иконы, и какая именно? Имеет ли церковь колокольную, и сколько колоколов? Устроена ли около церкви ограда, или нет, и не находится ли вблизи церкви каких либо неприличных для святости дома Божия строений?

2. Освидетельствовать утварь церковную и показать, есть ли приличный потир, дискос, звездицы, лжица, тарелочки для просфор, серебряные или медные или оловянные, есть ли на престольный крест, Евангелие, ковчег для хранения запасных Св. Даров, дароносица, Антиминс с литоном и губкою, сосуд для теплоты, кадило, укропник, кропило, подсвечники при престоле и жертвеннике и пред местными иконами, водосвятная чаша, купель для крещения младенцев, налои для Евангелия и на клиросе?

3. Имеется ли Св. миро в достаточном количестве и где оно хранится? Есть ли прибор необходимых при крещении принадлежностей, т. е. сосуд с елеем, губка, ножницы?

4. Осмотрев ризницу, пояснить, сколько имеется полных священнических облачений, т. е. фелоней, подризников или стихарей, эпитрахилей, поручей, поясов, из каких они материй, прочные или ветхия? Сколько воздушов? Есть ли удобное для хранения ризницы помещение?

5. Имеются ли нужные для богослужения книги – Апостол, служебник, требник, часослов, псалтирь, октонх, Праздничная минея, постная триодь, цветная триодь, минея месячная, молитвенник?

6. Подробно показать, какие при церкви имеются письменные документы, т. е. опись церковного имущества, с надлежащею ли скрепою начальства, когда и кем писана? Есть ли черновые метрики, и исправно ли вносятся в них все новокрещенные? Есть ли именной список прихожан, или

по крайней мере реестры, кто именно и в какой год крещен местным Священником? - Ежели заведена продажа свечей, то имеется ли приходорасходная книга, и есть ли при церкви какая либо сумма? Ежели нет, то на чей счет покупаются для богослужения свечи, ладан, вино, просфоры?

7. После осмотра материальных принадлежностей церкви, обратить особенное внимание на способность и исправность причта, на отношения его к прихожанам и на внешний быт его. Для сего архимандрит может требовать, чтобы в присутствии его было совершено богослужение – вечерня, утренняя и литургия, и при сем наблюдать, не отстывает ли священник от чиноположения, правильно ли совершает проскомидию и благоговеино ли ведет себя при служении, внятно ли читает Ектении и проч., хорошо ли читает и поет причетник? За тем, в виде простаго разговора, испытать, какия священник делает прихожанам наставления, дабы можно было сделать заключение, достаточное ли он имеет понятие о христианском вероучении. Причетника же испытать в кратком Катехизисе. Не упускать из виду и того, умеют ли священник и причетник писать по грузински. Дознать, совершается ли неупустительно в воскресные и праздничные дни Богослужение, и какия именно и исправляются требы в приходе? Посещает ли священник прихожан в домах их, и охотно ли они принимают его и слушают ли пастырския наставления? Приличное ли причт имеет одеяние?

8. У прихожан спросить, довольны ли они священником, часто ли он совершает священнослужение, учит ли их Заповедям Божиим, трезво ли ведет себя? Если они не ходят в церковь, не исповедываются и не приобщаются Св. таин, не венчаются в церкви и не приглашают священника для крещения младенца, для погребения и поминовения умерших, объяснить им, что без исполнения сего нельзя быть истинным христианином.

9. Относительно внешнего быта причта, пояснить, имеет ли священник и причетник собственный дом или квартиры от

прихожан, с платою или без платы, с семейством живет в приходе или без онаго, и, в последнем случае, в каком именно Мингрельском селении и в чьем благочинии живет семейство, какое имеет недвижимое имение, и почему священник не переселяет семейство в свой приход? Не отлучается ли от прихода к семейству, часто ли, и на какие сроки, с дозволения ли начальства? –

10. Если приход состоит не из одного селения, а из многих, то пояснить в каком разстоянии каждое селение от приходской церкви; какой приход соседний граничит с сим приходом, и (в каком разстоянии соседняя приходская церковь другого прихода? При сем сообразить, удобно ли разграничены приходы, и не входят ли селения одного в черту другого? – В каких приходах и селениях число магометан и язычников превышает число христиан, или наоборот, и не происходит ли избыток неверных от нерадения местного священника о обращении их, или от других причин, и каких именно? –

11. По всем упомянутым пунктам собрать сведения в каждом приходе и представить ко мне общий отчет по ревизии оных.

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 17088, лл. 3-6 об.

**№51. Грузино-Имеретинской Синодальной Конторе
предложение**

№ 1001, 25 октября 1856 г.

В следствие Высочайшаго указа, данного Святейшему Синоду в 20 день сентября, о перемещении Абхазскаго епископа **Германа** на Имеретинскую Архиерейскую Кафедру, и воследовавшего по сему указу Святейшаго Правительствующаго Синода от 26 сентября за № 9174 (док. №47-сост.), сделано мною следующее распоряжение:

1) О перемещении епископа **Германа** уведомлен исправляющий должность Кутаисскаго Военнаго Губернатора.

2) Управление делами Абхазской Епархии поручено состоящему в свите Абхазского епископа архимандриту Александру, которому и предписано, принять от епископа **Германа** все, состоявшие в ведении его суммы и документы, дела, до епархии относящиеся, и имущество Кафедрального Собора. Копия предписания при сем прилагается (док. №49-сост.).

3) Епископу **Герману** предложено, передать под расписку архимандрита Александра все дела и документы по Абхазской епархии.

4) О дальнейшем распоряжении имею честь предложить Синодальной Конторе.

Исидор Митрополит экзарх Грузии.

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 17088, лл. 8-8об; д. 62766, лл. 6-6 об.

**№52. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Исидору, Митрополиту
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и разных
орденов Кавалеру. Управляющаго Абхазской Епархией
архимандрита Александра рапорт
№ 7, 24 января 1857 г.**

Сим честь имею довести до сведения Вашего Высокопреосвященства, что предписания Вашего Высокопреосвященства ко мне от октября и ноября месяца истекшаго года, относительно освящения церквей по чиноположению, относительно ревизии Абхазских церквей по данной мне Инструкции; представления клировых и метрических ведомостей и списка окрещенных в прошедшем году, принятия дел от Преосвященнаго **Германа** и о прочем (док. №№ 48-50-сост.), получены мною в последних числах декабря месяца истекшаго года: почему так в скорости не мог ответить на оныя предписания, теперь же будут приняты мною все меры, чтобы по всем делам, по

всей возможной скорости, дать по силам удовлетворительные ответы. - Одни из упомянутых предписаний получены мною в Абхазии, в Сухуме, а другие в Кутаисе; почему всенижайше прошу духовное начальство во избежание всяких замедлений по делам, предписанным от духовного начальства, впредь высылать мне бумаги прямо в Абхазию, в Очамчир, где я имею зимнее местопребывание при особе Его Светлости, владетеля Абхазии, если же этого нельзя, то высылать в Сухум. Денежная же сумма всегда должна быть выслана прямо в Сухум Кале (42).

Всенижайший послушник, управляющий Абхазскою Епархиею, архимандрит Александр.

ЦГИАГ, ф. 488, оп.1, д. 17088, лл. 10-10об

**№53. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Исидору, Митрополиту
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и разных
орденов Кавалеру. Управляющаго Абхазскою Епархиею
архимандрита Александра рапорт
№ 8. 7 февраля 1857 г.**

В следствие Указа Грузино-Имеретинской Синодальной Конторы от 3 ноября истекшаго 1856 года за № 2961 и предписания Вашего Высокопреосвященства от 20 октября истекшаго уже 1856 года за № 999-м (док. №49-сост.), честь имею донести Вашему Высокопреосвященству, что, получив управление всех дел Абхазской Епархии, 1. принял от Епископа **Германа** суммы штатныя, на Абхазскую кафедру, ассигнуемья а) из Государственного Казначейства, в количестве наличными деньгами девятьсот двадцать два рубля шестьдесят семь с половиною копейки и билетами Закавказскаго приказа общественнаго призрения четырнацать тысяч семьсот восемьдесят один рубль сорок две три чети копейки, всего

пятнадцать тысяч семьсот четыре рубля десять копеек, б) из экстраординарной суммы господина Наместника Кавказского, наличными деньгами, пятьсот двадцать три рубля девяносто семь с половиною копеек. Принадлежащая же к суммам документы и приходорасходные книги приняты только с 1854 года, так как по военным обстоятельствам Абхазская Канцелярия при выезде была оставлена в Абхазии.

2. Суммы от Осетинской Коммисии, отпущенныя на кресты и подарки для новокрещенных один рубль серебром, крестов серебрянных девятнадцать и медных - двести сорок девять.

3. Суммы, принадлежащая Абхазскому Училищу, состоящая в билетах Закавказского Приказа Общественнаго Призрения в моем хранении, и все вышешоказанныя суммы хранятся в Кутаисском Казначействе в особом сундуке за моею печатью.

4. Освидетельствовал и принял по описям в свое ведение и хранение: а) Высочайше пожалованную для Абхазскаго Кафедральнаго Собора ризницу по вновь составленной описи б) отпущенную из Тифлисскаго Сионскаго Собора ризницу со всеми утварными принадлежностями по вновь составленной описи в) вещей же церковных, вновь приобретенных по открытии архиереиской кафедры до настоящаго времени, не сдано, так как не было таковых.

5. Принял по вновь составленным описям все дела и документы, относящияся до епархиальнаго управления и до церковей Абхазской Епархии, и Инструкцию (с которою я должен сообразоваться в управлении Абхазскими епаршескими делами), состоящую из 23 §, утвержденную Святейшим Синодом и присланную к бывшему епископу Абхазскому **Герману** за подписом Вашего Высокопреосвященства при отношении от 21 мая 1853 года за № 524-м.

Дела же вообще и документы, относящияся до епархиальнаго управления, а равно документы, относящияся до суммы отпущенныя на содержание Абхазской архиерейской

кафедры и приходорасходные книги, приняты мною только с 1854 года (см. док. № 64-сост.) и за прежние годы не приняты, так как они, по смутным обстоятельствам, оставлены в Абхазии, о чем и Преосвященный **Герман** доносил Вашему Высокопреосвященству(43).

Всенижайший послушник, управляющий Абхазскою епархиею, архимандрит Александр.

ЦГИАГ, ф. 488, оп.1, д. 17088, лл.12-13 об

№54. Секретно. Его Сиятельству г-ну Главкомандующему, Наместнику Кавказскому, Генерал-Адъютанту и Кавалеру князю Александру Ивановичу Бярятинскому (44)– письмо экзарха Грузии митрополита Исидора по делу замещения Абхазской Архиерейской Кафедры № 396, 15 февраля 1857 г.

Ваше Сиятельство, Милостивый Государь

По Высочайшему повелению, прописанному в указе Св. Синода от 26 сентября 1856 года, о избрании трех кандидатов на упразднившуюся архиерейскую кафедру в Абхазии, Грузино-Имеретинская Святейшаго Синода Контора, принимая в соображение, что Абхазская епархия учреждена с особенною целью распространения христианской веры в Абхазии, и потому от епископа требуется, кроме строго-нравственной жизни, способность к проповеданию Слова Божия в духе кротости и любви, и особенное благоразумие с долготерпеливою снисходительностью к дикости и грубым нравам народа, полагает представить кандидатами на Абхазскую Архиерейскую Кафедру члена Синодальной Конторы архимандрита **Геронтия(45)**, смотрителя Абхазскаго училища, кандидата академии архимандрита Александра и профессора Тифлисской Семинарии, магистра академии иеромонаха **Гавриила(46)**, из коих два первые происходят из грузин, а третий из гурийцев.

Сообщая о сем Вашему Сиятельству, покорнейше прошу уведомить меня, согласно ли будет таковое предположение с мнением Вашим по сему предмету.

С истинным высокопочитанием и совершенною преданностию честь имею быть Вашего Сиятельства Милостиваго Государя.

ЦГИАГ, ф. 488, оп.1, д.17088, лл.8-8об; д. 62766, лл. 21-21об.

№55. Секретно. Ответное письмо наместника Кавказского А. Бяратинского экзарху Грузии митрополиту Исидору по делу замещения Абхазской Архиерейской Кафедры
№770, 18 февраля 1857 г.

Ваше Высокопреосвященство, Милостивый Архипастырь.

На отношение Вашего Высокопреосвященства от 15 февраля за № 396 (док. № 54-сост.), имею честь уведомить Вас, милостивый архипастырь, что на представление поименованных в этом отношении кандидатов на Абхазскую Архиерейскую Кафедру: члена Синодальной Конторы архимандрита **Геронтия**, смотрителя Абхазскаго Училища, кандидата академии архимандрита Александра и профессора Тифлисской Семинарии, магистра академии иеромонаха **Гавриила**, - я согласен.

Формулярные списки о службе помянутых лиц при сем возвращаются.

Поручая себя архипастырским молитвам Вашим, с истинным почтением и совершенною преданностию имею честь быть, Вашего Высокопреосвященства, покорнейшим слугой **А. Бяратинский**

ЦГИАГ, ф. 488, оп.1, д.62766, лл.20-20 об.

**№56. Секретно. Указ Его Императорского Величества,
Самодержца Всероссийского, из Святейшаго
Правительствующаго Синода, Синодальному члену,
эзкарху Грузии, Преосвященному Исидору Митрополиту
Карталинскому и Кахетинскому и Кавалеру**

17 августа 1857 г.

Святейший Правительствующий Синод слушали Высочайше-Конфирмованный Его Императорским Величеством в 16 день июля сего года доклад Святейшаго Синода, о трех избранных кандидатах на открывшуюся вакансию епископа Абхазского, в числе коих первым был представлен член Грузино-Имеретинской Синодальной Конторы, настоятель Давидгареджийской Пустыни архимандрит **Геронтий** с таковым, между прочим, предположением, чтобы тому, кто из сих кандидатов будет Его Императорским Величеством удостоен епископского сана, наречение и посвящение произвести в Тифлисе, на каковом докладе собственную Его Императорского Величества рукою написано: «быть первому, а впрочем быть по сему». – Приказали: 1) о сем Высочайшем Его Императорского Величества повелению объявить архимандриту **Геронтию** от Святейшаго Синода указом, с предписанием сдать находящуюся в управлении его Давидгареджийскую Пустынь кому от епархиального начальства поручено будет и ожидать распоряжения Вашего Преосвященства о наречении и посвящении его в епископский сан. 2) Распоряжение о принятии от архимандрита **Геронтия** Давидгареджийской Пустыни со всем ея имуществом и денежными суммами, на основании указов Святейшаго Синода 17 июня 1788 и 31 марта 1826 г., предоставить Вашему Преосвященству. 3) Наречение архимандриту **Геронтию** в сан епископа учинить в Грузино-Имеретинской Святейшаго Синода Конторе, а посвящение - в Кафедральном Сионском Соборе Вашему Преосвященству с местными преосвященными по чиноположению, для чего и

препроводить к Вам два экземпляра чина архиерейской присяги, с тем, чтобы на одном из них по посвящении архимандрита **Геронтия** в Епископа, как им, так и хиротонисавшими его, своеручно быть подписано по листам сходно с образцами на то установленными, и чтобы по подписании экземпляр сей был представлен в Святейший Синод, с приложением за оба экземпляра денег одного рубля пятидесяти копеек серебром, а другой экземпляр вручен был новохиротонисанному; для чего и послать Вашему Преосвященству указ. Августа 17 дня 1857 года. Подлинный подписали:

За Обер-Секретаря **В. Комаровский**

Секретарь **М. Зимараев**

За помощника секретаря **Н. Александров**

С подлинным верно: Правитель Канцелярии **Дм. Филиппов**
ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 62766, лл. 30-31.

**№57. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Исидору, Митрополиту
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и Кавалеру.
Управляющаго Абхазскою Епархией, архимандрита
Александра рапорт**

№ 83. 2 сентября 1857 г.

Вследствие предписания Вашего Высокопреосвященства, от 20 октября истекшаго года за № 999 (док. № 49-сост.) и 2 марта сего текущаго года за № 235, честь имею донести Вашему Высокопреосвященству, что, при всем старании, до настоящего времени, не было возможности осмотреть Пицунды, в следствие близости и частых нападений на Пицунды горских народов, а также внутренних волнений и смут самых жителей Пицунды; почему и невозможно было составить описание в чем именно состоят повреждения выстроеннаго в Пицунде дома, для помещения архиерея, и представить соображения об исправлении

оного, с краткою сметою. Выстроенный в Пицунде архиерейский дом, как утверждают абхазцы, лишен пола и потолка, в нем остались одне голыя стены. От военного начальства не сделано распоряжения об исправлении в нем повреждений, пока не возстановляется в Пицунде прежнее укрепление и Пицунды еще не заняты русскими, и совершенно не имеется в нем свободных помещений для причта Абхазскаго Пицундскаго Собора.

За тем почтительнейше честь имею присовокупить, что если бы мне Бог помог избежать опасностей от нападения горцев, во всяком случае мое посещение Пицунд не достигло бы цели; так как по нежительству там русских, я не мог узнать ни цены на материалы, ни цены на работы; абхазцы же к работам не способны и потому и нельзя их подражать.

Всенижайший послушник, управляющий Абхазскою Епархией архимандрит Александр.

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 25933, лл.46-46 об.

**№58. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Исидору, митрополиту
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и Кавалеру.
Управляющаго Абхазскою Епархией архимандрита
Александра рапорт**

№ 104. 15 сентября, 1857 г.

В следствие предписания Вашего Высокопреосвященство от 20 октября истекшаго года № 998 (док. № 48 – сост.), сим честь имею донести Вашему Высокопреосвященству, что в Абхазии по выходе неприятелей посвящены по чиноположению (см. док. № 48 - сост.) церкви в приходах: в Ешкетском, Тамышском/Квитаульском, Шуацкальском а также в Очамчирах в генваре, феврале и марте месяцах сего текущаго года и в декабре истекшаго года, только в приходах Атарском и Мазухском еще не освящены.

О причинах же по которым в этих приходах еще не освящены церкви, я честь имел донести Вашему Высокопреосвященству при рапорте от 15 числа сего месяца и года № 105 (док.№ 59-сост.)

Всенижайший послушник, Управляющий Абхазскою Епархиею архимандрит Александр.

ЦГИАГ, ф. 488, д. 25933, лл.45-45об.

**№59. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Исидору, Митрополиту
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и Кавалеру.
Управляющаго Абхазскою Епархиею архимандрита
Александра рапорт
№ 105. 15 сентября 1857 года.**

В следствие предписания Вашего Высокопреосвященства, от 20 октября истекшаго года № 999 (док. №№ 49, 50-сост.) честь имею донести Вашему Высокопреосвященству, что по распоряжению моему Абхазския церкви, в коих престолы нарушены были и в которых неприятели или повредили внутренняя принадлежности или содержали скот и другие запасы, поправлены, очищены и освящены мною по чиноположению, за исключением Атарской и Мазухской / Пицундской/. Первая из них потому не освящена, что в ней была течь против Престола, а также не была она защищена оградой и не имела срачицы и холста для покрытия престола, теперь все эти неудобства по моему старанию устранены и церковь будет освящена, о чем буду иметь честь своевременно донести Вашему Высокопреосвященству; вторая – Мазухская церковь потому еще не освящена, что она не совсем защищена от нападения хищников – горцев, так как Пицунды не заняты еще русскими, и кроме того от этой церкви почти вся растащена дрань и чтобы поправить эту церковь потребуется покрайней мере сто руб.

сер., так как тут на помощи и пособия от бедных, разоренных и испуганных жителей нельзя надеяться.

Что же касается до того, чтобы доставить Вашему Высокопреосвященству именной список крещенных по увещанию моему абхазцев, я должен доложить Вашему Высокопреосвященству, что 1. окрещенные абхазцы, о которых списки представлены мною от священников Вашему Высокопреосвященству при рапорте от 15 числа сего месяца за № 106, все почти по содействию и участию моему удостоены принятию великаго Таинства Святаго Крещения. Я был действующим лицом, как миссионер, а священники исполнителями Таинств. Я частью сам лично действовал в этом отношении на умы и сердца абхазцев, а частью чрез священников, которым не раз внушал, как действовать на абхазцев, как употребить против них, в деле обращения, духовное орудие, Слово Божие.

Сверх того, я успел склонить многих из абхазцев посредством проповеди к принятию Святаго Крещения, но оставил их до времени оглашенными (კათაკმეველი - сост.).

За тем почтительнейше честь имею доложить, что я употреблял особенное старание о сохранении особенной осторожности и внимания к святому делу в случаях обращения иноверцев в православие; вообще я старался, чтобы не приготовив к познанию догматов православной веры не допускать к принятию Святаго Крещения, дабы через это после принятия Святаго Крещения не впадали в тяжкие грехи, или же совершенно не отрекались от христианства, каковых примеров после нашествия турок много видим в Абхазии. В следствие этого я строгое наставление сделал священникам Абхазских приходов, чтобы они преподавали неверным до окрещения их, учение основных истинах христианства в Символе Веры изложенных, что и совершенно согласно с предписанием ко мне Вашего Высокопреосвященства, от 30 апреля сего года за №

406, в следствие отношения к Вашему Высокопреосвященству Господина Наместника Кавказскаго от 31 генваря сего года № 572(47).

ЦГИАГ, ф. 488, д. 25933, лл.47-48об.

**№60. Письмо управляющего Абхазской Епархией
архимандрита Александра в Канцелярию Осетинской
Духовной Коммисии
№108. 30 сентября 1857 г.**

В следствие отношения Канцелярии Комиссии от 28 февраля сего года за № 226 (см. коммент. 43-сост.), честь имею уведомить оную канцелярию, что вещи и дела, принадлежащая Абхазской кафедре, были приняты мною по составленным описям от самага преосвященнаго **Германа** при здаче дел, так как таковых прежде не было или остались они по военным обстоятельствам в Абхазии и пропали. Впрочем я только докладывал об этом на тот конец, что для ризницы была новая опись и потому полагал, что Его Высокопреосвященству угодно будет ее сверить с имеющеюся в Канцелярии Осетинской Комиссии, так как преосвященный **Герман** при здаче оной ризницы сказал мне, что он берег ее наравне с жизнью своею, но в случае потери какой нибудь вещи он немедленно возвращает таковую (48).

Управляющий Абхазскою Епархиєю архимандрит Александр.

ЦГИАГ, Ф. 488, оп. 1, б. 17088, л.16.

**№61. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Исидору, Митрополиту
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и Кавалеру.
Управляющего Абхазскою Епархией архимандрита
Александра рапорт**

сентябрь 1857 г.

При свидании с князем **Александром Ивановичем Гагариным (49)**, я получил от него уверение, что он скоро сделает распоряжение поселить в Пицундах греков и русских и обезопасивши Пицунды, немедленно приступит к работам по Пицундскому храму.

С восторгом имею честь донести об этом Вашему Высокопреосвященству, и вместе предварительно доложить, что Пицундское сокровище, которое составляет священную драгоценность Абхазии и которое до сего времени абхазцы чтут и поминают высшей святыней, почему то из Абхазии перенесено в Гаенатский монастырь. Это я говорю об иконе Божией Матери в серебро-вызолоченной ризе и украшенной драгоценными камнями и хранящей в себе мощи святых.

Гаенатский монастырь давно внес означенную икону в церковную опись и считает ее непременно принадлежностью монастыря. Но надпись назади иконы обнаруживает, что она Абхазская. **А. Н. Муравьев**(50) разобравши эту надпись, напомнил владельцу Абхазии об этом Абхазском сокровище и владелец настаивает, чтобы я ее взял в Абхазию. Спорить с настоятелем монастыря не смею до разрешения Вашего Высокопреосвященства, но и собственности Абхазии уступать не желаю. Благословите Ваше Высокопреосвященство предписать, или теперь же взять мне эту икону или при окончании работ по Пицундскому храму. Абхазия с благоговением встретит и примет свою чудотворную заступницу, а она поможет ей узнать сына ея и Бога нашего (см. с 48,129-сост.).

ЦГИАГ, ф. 489, оп. 1, д. 62779, л.4

№62. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Исидору, Митрополиту
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и разных
орденов Кавалеру. Управляющаго Абхазскою Епархию
архимандрита Александра рапорт
№ 114, 11 декабря 1857 г.

В следствие предписания Вашего Высокопреосвященства от 18 мая сего года за № 455, дознано мною на месте, когда умер священник Абхазской Могвской (Моквской-Дж. Г.) церкви **Роман Мерчулиа**, где и кем погребен, но записано ли погребение по метрике неизвестно, так как подобной книги не имеется за прежния времена и годы и кто у него остался в семействе. И именно Илорский житель, священник Абхазской Могвской церкви и вместе Илорской, **Роман Мерчули** помер в 1849 году, погребен в церкви Святаго Георгия – в Илорах протоиереем Абхазскаго Ацскаго прихода **Афанасием Чкадуа**, покойным священником Абхазскаго Ешкетскаго прихода **Игнатием Хелая** и настоящим священником Самурзаканскаго Гудаускаго прихода **Николаем Масхарашвили**, остались у него в семействе дети **Алексей** и **Яков**.

О чем честь имею донести Вашему Высокопреосвященству с приложением подлинных свидетельских показаний от Илорских жителей (51).

Всенижайший послушник, управляющий Абхазскою Епархию архимандрит Александр

ЦГИАГ, Ф. 488, оп. 1, д 17729, о. 7-7об.

**№63. В Канцелярию Осетинской Духовной Комиссии
управляющего Абхазской епархиею
№ 119. 20 декабря 1857 г.**

Вскоре по прибытии моем в г. Кутаис для встречи преосвященному **Геронтию**, епископу Абхазскому, и именно 13 числа сего месяца, абхазинец прискакал ко мне в Кутаис с письмом от протоиерея Абхазского Ешкетского прихода и вместе духовником **владельца Абхазии, владетельницы** и всего их семейства **Василия Микаберидзе**, в которых он, по поручению владельца, и от имени всей Абхазии просит меня на праздники в Абхазию. Лестно, радостно и утешительно для меня подобное приглашение. Лестно потому, что успел заслужить любовь абхазцев и обратить на себя общее их внимание; радостно потому, что Абхазия и ея жители не забывают того сердечного моего сочувствия, которое я всегда питал к ним и труды миссионерские повенчались полным успехом; утешительно потому, что сумел действовать по видам начальства и оправдать доверие безценного начальства, то есть сумел расположить к себе абхазцев и свободно действовать на умы горцев, имея при этом в виду одно то, чтобы слить в понятиях и чувствах абхазцев с чадами нашей православной церкви и отечества. Конечно, начальству приятно услышать, что один из тех духовных лиц, который получил воспитание на севере, в духе чад русской церкви, оправдал, как миссионер, выбор и доверие начальства во всех отношениях. Я не смею похвалиться своими подвигами и достоинствами, но, по крайней мере, знаю то, что Абхазия и ея жители довольны мною, моими обращениями и действиями, как это доказывают самыя дела; знаю то, что Абхазия и ея жители будут благославлять меня, где бы я ни был. Жизнь же свою и себя на будущее время вручаю промыслу Всевышняго и воле начальства. Верю, промыслу угодно, чтобы я подвизался в Абхазии во благо и во спасение абхазцев и я покаряюсь оному. Сердце мое, озаренное признательностью и благодарностью к начальству, встретит каждое приказание и распоряжение начальства

с радостью. В сердце своем, конечно, питаю и всегда буду питать и согревать чувства преданности, любви и смирения к начальству, к абхазам же буду иметь сочувствие и сострадание, согретое христианскою любовью.

Вследствие сказанного приглашения от его светлости, владельца Абхазии через духовника своего протоиерея **Василия Микаберидзе** и жителей того места, где по жребии, поприще моей деятельности и подвигов, я, надеясь и полагаясь на помощь Всевышняго, и не разсуждая о настоящем неудобном путешествии и о вредном влиянии абхазской атмосферы, в настоящем неустроенном нашем состоянии и не дождавшись давно ожидаемого мною епископа Абхазского, следую без боязни в Абхазию, к месту службы, где и встречу с прочими радостное, Рождество Христово.

О чем честь имею уведомить канцелярию комиссии для доклада Его Высокопреосвященству Митрополиту, экзарху Грузии (52).

Управляющий Абхазскою епархиею архимандрит Александр.

ЦГИАГ, ф.488, оп.1, д. 25273, лл. 7-7 об.

**№64. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Исидору, митрополиту
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и Кавалеру.
Геронтия епископа Абхазского
рапорт**

№ 21; 26 февраля 1858 г.

Я принял от управлявшего Абхазскою Епархиею архимандрита Александра дела, касающиеся до Абхазской Епархии только с 1854 года (см. док. №53 и коммент.43-сост.); остаточную сумму на содержание Абхазской Кафедры билетами Приказа

Общественного Призрения 17156 рублей 42 ³/₄ коп: наличными деньгами 1290 рублей 91 коп: серебром, - прочие же дела, ризница и утвари церковныя находятся в Соуксе, куда теперь, как по дальному расстоянию, так и по сыльной ненастной погоде ни коим образом нельзя поехать. Там для ... (одно слово неразборчиво – сост.), а когда будут оныя приняты, то имею быть донести Вашему Высокопреосвященству.

Геронтий Епископ Абхазский

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 25273, л. 9.

№65. Архимандрита Александра «Взгляд относительно распространения христианства в Абхазии и относительно причин, препятствующих развитию христианства»

18 мая 1860 г.

В мире видимом все имеет свои причины и цели. Мир держится и сохраняется по известным законам. Люди, созданные для славы творца и для своего блаженства, населяют этот мир. Блаженство их зависит от условия их жизни. Они, как существа разумные, должны понять цель своего бытия и следовать гласу совести и гласу Евангельскому. Коль скоро уклоняются они от цели своего бытия и не внимают гласу совести и внушению Евангельскому, их постигает нравственное зло и они делаются волею или неволею игралищем природы и жертвою всякаго несчастья. Но в сем случае люди же, живущие согласно с законами совести и с законами Божескими, должны указать и начертать путь правоты подобным себе. На этом основании вправе посмотреть с сожалением на соседей наших – абхазцев, указать на причины, имеющиеся (способствующие – сост.) распространению христианства в Абхазии и на причины, (препятствующими ему –сост.).

-А-

1. Доброе отношение епархиального начальника с владельцем Абхазии

Что солнце для мира, то владелец для Абхазии. Без его содействия не может просветиться страна, хоть тысячи мер принять к просвещению в Абхазии. Поэтому святителю надобно жить дружно с владельцем, но, чтобы быть в близких отношениях с владельцем надобно жить в разные времена года при его светлости, а для этого надобно иметь дом в Соуксу, где владелец имеет постоянную резиденцию и летнее местопребывание, а так же в Очамчирах, где он имеет зимнее местопребывание. Во-первых, та выгода жить при владельце, что имя его светлости и его светлейшего дома даст нам важность в глазах абхазцев и силу; во-вторых, жить при владельце, где постоянно бывает сборище абхазцев, мы можем знакомиться с обычаями и нравами абхазцев; в-третьих, знакомиться с абхазцами и с языком абхазцев. А все это в общей сложности много значит для миссионера. Быть последним миссионером и хорошим при глазах владельца, можно свободно путешествовать по Абхазии, быть же архиереем и не в хорошем счету у владельца, нельзя сделать ни шагу по Абхазии. Да и архиерей, кто бы он ни был, без проводника представительного лица, владельца, не может обозревать епархию. Следовательно, архиерею чуждаться владельца значит так же быть бесполезным и беззначительным в Абхазии, как и каждый архиерей дальней губернии Российской не имеет значения для Абхазии. По всему сказанному следует вывести заключение, что духовному начальству не мешало бы и весьма полезно было бы всегда советоваться по делам Абхазии с владельцем Абхазии и особенно Абхазскому местному архиерею следует быть в хороших отношениях с владельцем Абхазии и без него ничего не предпринимать в Абхазии.

В противном случае все предприятия д(уховного) начальства останутся тщетными и никогда не будут иметь желаемого успеха и результата.

2. Знание абхазского и грузинского языка

Изучение абхазского языка, как местного и природного в Абхазии, бесспорно полезно. Но тем не менее, а еще более полезно и необходимо изучение грузинского языка. Во-первых, потому важно и необходимо знание грузинского языка, потому, что на абхазском языке нет грамотности, а грузинский язык есть книжный, церковный. В Абхазии во всех церквах служат по грузински. Да и прежде уже несколько столетий как здесь все служили на грузинском языке. Самые пастыри церкви, начиная с патриарха или католикоса были грузины. Вообще надобно сказать, что в Абхазии царствовали цари грузинские и язык грузинский. Самые древние храмы росписаны по грузински, а частью по гречески. Во-вторых, грузинский язык есть письменный, употребляемый между абхазцами и торгующим классом народа, начиная с границ Гурии и Мингрелии и даже с Турецкого пашалика Батума или даже с границ Трапезунда до границ России, до Анап и Новороссийска. В-третьих, грузинский язык в употреблении более или менее у абхазцев и особенно у князей и дворян. Так семейство представителя Абхазии, его светлости, владетеля, чисто и природно владеет грузинским гражданским и церковным языком, а отнюдь не русским; и вообще семейства всех Шервашидзевоых говорят, читают и пишут на грузинском языке. Да грузины как соседи более в уважении у абхазцев, чем другие народы и язык грузинов более в уважении у абхазцев. Грузинский язык то же в Абхазии, что французский в Европе, то есть кабинетный и модный, и ученый – литературный; или то же грузинский язык на Кавказе и за Кавказом, что турецкий или османский в Турецкой империи, т. е. общеупотребительный. Грузинский язык, так выразиться, составляет пищу для ума и сердца кавказского народа, поэтому он есть и научно-литературный и церковно-священный. Не распространяясь много, вообще надобно сказать, что грузинский язык употребляется и уважается в Абхазии, от того предстоит нужда каждому миссионеру знать и изучать грузинский язык: пройдут столетия и слава грузинского языка не померкнет в Абхазии.

Кроме грузинского языка более или менее в употреблении и турецкий язык, особенно на береговой Черноморской линии, где есть местечки турецкия. От того знать и изучать турецкий язык тоже не бесполезно.

Хотя и мингрельский язык более или менее в употреблении в верхней части Абхазии, начиная с Сухума или, прямее сказать, с реки Кодор к Самурзакани, но этот язык, который есть нечто иное как выродок (отрасль) грузинского языка, не имеет особаго значения и важности, тем более, что на этом языке нет литературы. Этот язык, как и абхазский, некнижный. Литература же церковная и гражданская для мингрельцев всегда с исконны времен была и есть грузинская.

3. Усердное Апостольское служение архиерея и его свиты. Великолепная служба архиерея!

Архиерей и его свита должны жертвовать для епархии своею жизнью, как это делали Св. Апостолы, а так же жертвовать и состоянием. Не для того и не с тем намерением надобно итти в Абхазию, чтобы получать сан святительский, после же укрыться от людей, жить спокойнее, не издержаться, а, наконец, перепросить на другую кафедру, где доходнее и где теплее и удобнее жить. Подобными поступками никакого добра нельзя сделать в Абхазии, но еще более можно портить дело. Кто покоряется мамоне и обожает, так выразиться, золото, тот пусть лучше не решается бесполезно итти в Абхазию для духовных подвигов.

Архиерею надобно держать себя прилично сану, но чтобы держать себя архиерею соответственно сану, надо ему иметь свиту, певчих и ризницу хорошую. Сан и великолепная служба архиерея, а ровно великолепная жизнь весьма великое может иметь влияние на умы и сердца абхазцев и расположит их в пользу христианской веры.

4. Заведение Духовного Училища в Абхазии

Училище будет полезно для всего абхазского мира во всех отношениях. В Абхазии духовном училище дети абхазцев могут изучать грузинский и абхазский язык, а чрез знание этих языков и чрез знакомство духовных книг, писанных на этих языках, могут получить понятие о сотворении мира, человека, о назначении человека, о его искуплении, о вечной жизни. Получив более или менее понятие обо всем, дети абхазцев могут отстать от предрасудков и тех заблуждений, в которых ныне находятся их родители. Вообще абхазское духовное училище будет иметь весьма благоприятное влияние на абхазских детей в умственном и нравственном отношении и дети при хорошем воспитании и направлении, которое они получают в училище, будут весьма полезны для своей родины.

Хорошо было бы и приходским священникам держать при себе мальчиков и учить их грамоте и к первоначальным истинам христианского учения.

5. Размножение церквей

Для того, чтобы посеять семена христианского образования в Абхазии и распространить его по возможности, надобно открыть приходы. В настоящие время восемь приходов и восемь церквей за исключением трех заштатных церквей: Квитоульской, Очамчирской и Илорской, а в Абхазии полагают до 14 тысяч дымов (53). Весьма естественно, что восемь священников недостаточны для 14 тысяч дымов, особенно в Абхазии, где реки, горы, болота и крутизны постоянно преграждают путь проповеднику. Иной священник имеет в приходе две тысячи дымов и если по ревизии считать по шесть душ (так в тексте – сост.), вы(й)дет восемь тысяч душ, тогда как по России и Грузии священник имеет в приходе в своем заведении не более как сто дымов.

6. Возобновление древних каменных церквей

Возобновить древнюю каменную церковь в Анакопии (ныне Псырцха), где, по преданию, могила спутника Св. Апостола Андрея Первозванного, - Симона Кананита или Зилота; возобновить величественный храм Драндский, возобновить великолепнейший храм Моквский в настоящем их видах весьма много бы значило для Абхазии. И если в них нельзя ставить монахов, по крайней мере, дать в эти церкви по одному священнику. Это было бы весьма благотельно и имело бы величайшее влияние на умы и сердца абхазцев. Упомянутые храмы Драндский и Моквский сотовляли кафедры в прежние времена и святители имели там свое местопребывание в те времена, когда в Абхазии цвело христианство.

7. Постоянное пребывание священников в Абхазии с семействами (54)

Весьма полезно было бы для Абхазии, если абхазские священники жили в Абхазии с семействами и не удалялись бы от приходов к семействам. В настоящее время священники затрудняются брать своих жен и детей в Абхазию при настоящем их состоянии. Если начальство обеспечит в жизни священников и даст им средства для того, чтобы могли держать семейства в Абхазии в своих приходах, тогда успешнее распространится христианство в Абхазии.

8. Содействие помещиков в деле проповеди

Помещики могут сделать много добра духовному ведомству если примут участие в распространении Слова Божия. Если же помещики не примут старания просветить своих крестьян тайнством святого крещения и в этом не помогут священникам, в таком случае какой успех могут показать священники на поприще своей деятельности и подвигов. Добрый пример в христианской

жизни помещиков и внушение от них народу Слова Божия весьма великия последствия могут иметь. Наконец, для того, чтобы абхазцы имели уважение к сану священника и святителя, первее всего в этом должны подать пример сами помещики.

* * *

Раскрыв причины, могущие способствовать распространению христианства в Абхазии, теперь укажем на причины, препятствующие распространению христианства в Абхазии.

– В –

Что препятствует распространению христианства в Абхазии?

Причины препятствующия распространению христианства в Абхазии суть следующие:

1. Неимение на абхазском языке грамоты и литературы.

На каком языке не читать абхазцам книги священного писания, все-таки они не понимают содержание книг настоящим образом. Следователь(но), миссионеру весьма трудно действовать на абхазцев, тогда как абхазцы его не понимают. А это непонимание, конечно, замедляет ход к распространению христианского просвещения в крае.

2. Настоящее географическое положение в Абхазии.

С северо-восточной стороны Абхазии окружают Кавказския горы, а жители гор: убыхи, аланцы, джигетцы, чеченцы, карачаевцы и другие, частью магометане по вероисповеданию, частью язычники и от них нельзя ожидать добра кроме вреда. Россия же далеко за горами; следовательно, с этой стороны не может итти свет христианского учения в Абхазию. С западно-

южной стороны Черное море окружает Абхазию и за морем Турция. Следовательно, и с этой стороны не может разлиться свет Евангельского учения в Абхазии. Спрашивается, откуда должно проникнуть христианское образование в Абхазию? Разве из Грузии? Из Грузии идет образование в Имеретию и в Гурию, из этих мест - в Мингрелию, из Мингрелии в Верхнюю Абхазию – в Самурзакани и в настоящую Абхазию; но и этим путем слабо достигают лучи христианского учения в Абхазию, так как Самурзакани отнюдь еще не образована и невыше Абхазии ни в каком отношении. Разница только в том, что жители Самурзакани давно окрещены и они имеют по соседству христианскую страну, Мингрелию, а в Абхазии большая часть жителей коснеет в магометанстве и самая Абхазия со всех сторон окружена неверцами. Жаль, что Абхазия не имеет христиан в соседстве, даже и поселенцев-христиан не имеет. Как она была бы счастлива если также имела впереди в соседстве христиан, как Осетия имеет в соседстве Карталинию, а Лезгистан – Кахетию.

Из всего сказанного видно, что неоткуда итти образованию в Абхазию, она для образования замкнута со всех сторон, а отсюда ясное заключение, что надобно действовать внутри, а это дело миссионеров, которые должны действовать благоразумно при содействии владетеля Абхазии и духовного начальства. А вместе с тем, с своей стороны, миссионеры должны питать к абхазцам чувство любви и благотворительности.

При этом надобно заметить, что миссионеры не должны ускорять дело крещения из видов честолюбия и расчетов человеческих. Чрезвычайно погубно и вредно действует на самих добрых христиан, когда новокрещенные отказываются от принятой им православной веры и опять начинают поклоняться учению Магомета.

3. Малочисленность священников

Надобно удвоить священников, в противном случае на огромном поприще и пространстве земли весьма недостаточно восемь священников, как я это заметил выше.

4. Турецкие местечки, рассеянные по Абхазии на Черноморской береговой линии

Эти местечки суть следующие: 1) местечка Гудава; это турецкое местечко находится в Самурзакани на берегу моря (в) восьми верстах от Очамчир; 2) местечко Очамчир, отстоящее от Сухума (в) 62-х верстах; 3) местечко Киласури, отстоящее от Сухума (в) 4-х верстах; 4) местечко Гудаута, отстоящее от Соуксу (в) 4-х верстах. Из этих мест распространяют Турки учение ложного пророка Магомета и тем более имеют успех в своем деле, что, как торговцы, продают разные вещи жителям Абхазии обоюго пола и располагают их к себе; наконец, и имеют школы в этих местах, хотя и в малом размере, и здесь то внушают детям чувство любви и уважения к Магомету и Алкорану, который так поторствует и лстит чувствам, оседлая жизнь мулл в Абхазии.

В самой Абхазии много мулл как постоянных жителей из турок и абхазцев и они много мешают успехов священников то внушением народу своего учения, то лечением больных, то подарками и тому подобными средствами.

5. Обычай отдавать по смерти мальчиков крестьян муллам для воспитания по турецкому закону, а так же для приготовления в муллы.

Когда из важных состоятельных абхазцев магометанского вероисповедания умирает кто, по смерти покойна, в честь его, освобождают одного, двух или трех мальчиков и отдают туркам на воспитание с тем, чтобы впоследствии эти мальчики

по магометанскому обряду и закону молились о упокоении и умиловании отшедшаго барина. Чрез этот обычай умножаются муллы из абхазцев и много вредят христианству.

Впрочем у христиан-князей и дворян тоже, в свою очередь, существует обычай по смерти покойнаго, ради помилования и спасения его души освободить одного или двух и даже трех лиц от податнаго состояния только с тем, чтобы они прислуживали гробу усобщаго или должны изучать грузинския церковно-богослужебныя книги, потом поступить во священника и молиться за спасение покойнаго барина, помещика. По таковому случаю и на таких условиях воспитан настоящий абхазский Соуксинский священник **Иоанн Гегия**. Тоже по такому случаю и на таких условиях воспитывает одного абхазца преосвященный **Геронтий**, а одного воспитываю я в Мингрелии, в монастыре Цайши и из оннаго со временем может быть выйдет добрый пастырь для Абхазии. Этот обычай весьма благодетелен и в свое время много может способствовать распространению христианства в Абхазии.

6. Отпадение многих лиц из абхазцев во время нашествия турок от христианства.

После долгаго мира и спокойствия народнаго поднялся восточный вопрос, который обошелся многим весьма дорого. С нашествия Омер-паши одни потеряли жизнь, другие имение, а иные изменяли гласу совести. Многие из слабых отстали от христианства во время минувшей войны волею или неволею и они, оставаясь в магометанстве, подают вредный пример своим соотечественникам - абхазцам.

7. Обычай отдавать христианских дочерей за абхазцами магометанскаго вероисповедания.

Этот обычай весьма вреден для христианства и оно отражается во всех сословиях. Так, княгиния **Кесария**

Дадияновна (55) мать полковника гвардии **Григория Шервашидзе** (56) и тетка настоящей абхазской владетельницы отдала в прежние времена свою дочь – христианку **Елизавету** в Цебельду за князя **Маршания Батал-бея** и она, бедная, заброшенная на произвол судьбы среди мусульманского мира, изменила христианской вере. Другая дочь той же княгини, тайно увезена против воли матери в Цебельду еще до войны князем **Маршани Махадгери**, и она, к великому сожалению, все христианские вещи (иконы) и даже мощи передала огню на сожжение и сама перестала поклоняться кресту и передалась учению Мухамеда. С этой стороны весьма вредна Цебельда со своими жителями для Абхазии и этот упомянутый обычай весьма вреден для абхазского христианского мира.

8. Пребывание большей части абхазских князей и дворян в магометанстве

За исключением князей Шервашидзевых, почти все магометане важные фамилии из абхазцев. Так, например, князя Маршаниевы деревни Гуппу все магометане, не говорю уже о Маршаниях Цебельдинских - вечных врагов христианства. Князя Анчабадзевы деревни Чилоу – все магометане, дворяне Марганиевы Анакопские – исключительно магометане, и большая часть князей Пицундских Иналиповых (Иналивили) – магометанского вероисповедания. Очень естественно, что как сами помещики магометанского исповедания и держат при себе мулл, так и их поданные магометане и следуют во всем примеру своих помещиков; а это весьма вредно для абхазского христианского мира.

Высказав мысль о причинах, могущих способствовать распространению христианства в Абхазии, а равно и причинах

препятствующих распространению христианства в Абхазии, наконец, в заключение всего писанного, мы должны сказать, что для того, чтобы победить все препоны и причины, по которым не прививается христианство в Абхазии, надобно употребить не одно средство человеческое, но и средство Божеское; добрый труженический пример в жизни: пост и молитва. Эти средства освящены примером Спасителя. На эти средства, как на средства, которые сокрушают силу невидимых врагов, указал нам Спаситель. Эти средства могут иметь влияние на самих дыкарей и варваров; другая система философии отнюдь не поможет в деле проповеди Слова Божия.

Господи! помоги сам твоим покровительством не мощным христианским пастырям.

Господи! когда твоему пр(аведни)ку угодно будет сокрушить иго мусульманства, когда тебе угодно будет отдать в руки христиан древнюю Византийскую столицу и всех жителей Кавказских гор, чтобы твой народ не соблазнялся от последователей Мухамета и чтобы в мире было одно стадо – христианское, и один пастырь и, таким образом, явился бы в мире единый христианский рай.

Жалкая Абхазия! со стороны Константинополя, а так же со стороны Крыма и Карачая, со стороны моря и суши Турция сокрушила твои нравственные (нормы и зве)зда твоего счастья (угасла. Обрат)ись с мольбою к небу (о защи)те твоего христи(анства, чтобы) опять явилась бы (звезда) твоего счастья и опять (бы вернулс)я для тебя зо(лотой ве)к.

Жалкая Абхазия! сама (обрати)сь к Богу воззванием, чтобы он помиловал тебя и даровал бы тебе для поклонения свой спасительный животворящий крест, в котором ты могла узреть тайнство своего спасения.

Архимандрит Абхазской Архиерейской Кафедры **Александр**.

(186)0 года, 18 мая. Абхазия (57)

ЦГИАГ, ф. 489, оп. 1, д. 62901, лл. 13-24 об; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с. 83-96.

**№66. Отношение Капитана 1-го ранга Грече (58)
Его Высокопреподобию, архимандриту Абхазской
Архиерейской Кафедры отцу Александру**

№ 309, 7 июня 1860 г.

До сведения господина главнокомандующаго(59) дошло, что в Абхазии со времени минувшей войны значительно развилась пропаганда магометанскаго вероисповедания и число туземцев, исповедующих исламизм, увеличилось до того, что в Абхазии мусульманская вера приобретает заметный успех над христианскою верою.

Для того, чтобы собрать самыя верныя и подробныя сведения об распространении исламизма в Абхазии и Цебельде, честь имею покорнейше просить, сообщить господину начальнику войск в Абхазии (см. док. №68-сост.).

1-е) О числе обращенных в христианство в течении времени после минувшей войны с указанием поименно лиц более замечательных по своему значению в народе или принадлежащих к привилегированному классу князей и дворян.

2-е) о числе принявших в последнее время после войны магометанство вообще и в особенности об обращенных в исламизм из христиан с поименным указанием более замечательных лиц.

3-е) О числе молл, занимающихся в крае проповедыванием и исполнением треб своей религии, а также о числе открытых и содержимых ими домашних школах и

4-е) о соблюдении абхазскими христианами обрядов религии и церковных правил, в особенности в отношении брачных союзов, с указанием более замечательных примеров, сделавшихся в этом отношении известными (60).

Капитан 1-го ранга **Греве**.

За секретаря **Леванда**.

ЦГИАГ, ф.488, оп. 1, д. 19073, лл. 2-2об.

**№67. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену, Высокопреосвященнейшему
Евсевию (61), архиепископу Каргалинскому и Кахетинскому,
экзарху Грузии и кавалеру. Архимандрита Абхазской
Архиерейской Кафедры Александра рапорт
22 июня 1860 г.**

Сим честь имею донести, что церкви абхазских приходов нуждаются в некоторых грузинских церковных книгах и в утварных и ризничных вещах, а именно:

1. Для Мазухской (Пицундской) приходской церкви нужны следующие книги и утвари:

Книги: Молитвенник, Часослов, Месячная Минея и молебственная книга.

Утвари: местная или храмовая икона святого Велико-мученика Георгия, плащаница и дарохранительница.

2. Для Соуксинской приходской церкви нужны следующие книги: Св. Евангелие, Апостолы, Часослов, Молитвенник, Постная Триод и Молебственная книга.

3. Для Ацийской приходской церкви нужны следующие книги и утвари: Св. Евангелие, молебственная книга и колокол.

Для Ацийской церкви тоже нужны: Св. Чаша, Звездица, Ложица и Колье, но эти вещи обещал достать на свой счет помещик того прихода князь Александр Шервашидзе, а также

обещался он перекрыть церковь на свой счет.

4. Для Шуацкальской (Кодорской) приходской церкви нужны следующие книги и утвари: Месячная Минея, Октоих, Цветная Триод, Молебственная книга, Евангелие, Апостолы, Часослов, Молитвенник и Кадило.

5. Для Атарской приходской церкви нужны следующие книги и утвари:

Книги: Цветная Триод, октоих, месячная минея, молитвенник и Молебственная книга.

Утвари: Венцы, стихарь, епитрахиль, пояс, поручи, фелон, воздухи, покрывало на престольное. Все эти вещи есть, но по ветхости вовсе негодны к употреблению. То же нужны подсвечники, на престольные, коих вовсе не имеется.

6. Для Эшкетской приходской церкви нужны следующие книги и утвари:

Книги: Месячная минея, Октоих, Молитвенник и Молебственная книга.

Утвари: Венцы, кадыло, покрывало для престола, воздухи, подсвечники на престольные, епитрахиль и пояс.

7. О Моквской церкви и о книгах и различных вещах, в коих нуждается Моквская церковь, я имел честь донести Вашему Высокопреосвященству рапортом от 1 числа сего месяца под № 14.

8. Каких книг и различных вещей нужны для Тамушской церкви, я в настоящее время не могу писать от себя потому, что священник этого прихода **Георгий Ахвледiani** находится в отсутствии, в Европе при владетеле Абхазии, а без него не имею положительных сведений о настоящем положении церкви. Впрочем, я нашел в канцелярии преосвященного **Геронтия** опись книгам и различным вещам, в которых нуждается Тамушская церковь. В этой описи, писанной по грузински и поданной священником Тамушского прихода **Георгием Ахвледiani** преосвященному **Геронтию** от 2 апреля 1958 года видно, что и церковь по ветхости дранца, надобно перекрыть. Опись

эта, как заметил я, написана набело бывшим причетником Тамушского прихода, а ныне священником Квитаульского прихода **Иойлем (Юлон - сост.) Топурия**, а на конец подписано самим священником **Георгием Ахвледзиани**. Опись эту, как положительный факт, доказывающий в чем именно нуждается Тамушская церковь, при сем честь имею представить в подлиннике на благоусмотрение Вашего Высокопреосвященства. Почему же содержание этой описи до настоящего времени преосвященным **Геронтием** не было сообщено Вашему Высокопреосвященству, неизвестно и непонятно.

Полезно было бы выслать священникам абхазских приходов и грузинския азбуки, они могли бы в своих приходах обучать мальчиков-абхазцев: заставлять их читать и писать по грузински.

В чем же нуждаются сверх штатныя церкви Квитаульская, Очамчирская и Илорская, я при сем не доношу Вашему Высокопреосвященству, так как эти церкви должны иметь на все предметы свои источники.

Без исключения все церкви Абхазских приходов нуждаются в Молебственной книге. За неимением этой книги выходит большое злоупотребление: священники Абхазских приходов во все Царские праздники: в табельные и Высочоторжественные дни служат за всегда из грузинскаго Часослова вместо молебень канон Божий Матери (по грузински параклиси - *პარაკლისი*), других форм для молебствия Абхазские священники не знают. Почему преосвященный **Геронтий** на этот предмет не обратил внимания, не знаю тогда как он должен был знать об этом злоупотреблении и неведении священников в этом отношении, и тогда как и самые священники не раз обращались с требованием снабдить их молебственными книгами. Священники тоже не раз жаловались на бумаге и словесно его преосвященству, как это видно из при сем представленной описи нужным книгам и вещам Тамушскаго прихода, что они нуждаются во многих церковно-богослужебных книгах, в утварных и ризничных вещах, но почему

преосвященный **Геронтий** на справедливые требования и прозбы священников не обратил внимание, то же неизвестно (62).

Всенижайший послушник архимандрит Абхазской Архиперейской Кафедры Александр.

Г. Сухум-кале

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 19187, лл. 1-3.

№68. Копия с отзыва начальнику войск в Абхазии генерал-майору О. И. Корганову(63), архимандрита Абхазской Архиперейской Кафедры Александра

№ 22. 2 июля 1860 г.

В следствие отношения ко мне за отсутствием Вашим, господина капитана 1-го ранга **Греве**, от 7 числа истекшаго месяца за № 309 (док. № 66-сост.), сим имею честь уведомить Ваше превосходительство.

1-е, После минувшей войны, в Абхазии чрезвычайно мало обращено и окрещено абхазцев и то из простаго класса народа. Те же, которые окрещены из них, значительная часть совратилась в магометанство, как это сделано в Атарском приходе, в поместьи полковника гвардии **Григория Шервашидзе**. Так, например, в истекшем 1859 году при обозрении епархии, никто из Атарских христиан не явился к преосвященному Абхазскому епископу **Геронтию**, которому сопутствовал я. Все христиане, совращенные в магометанство со времени войны, единогласно сказали, что они уже магометане и пусть их судят их господа Шервашидзевы как знают и как хотят, но для объяснения к епископу ни за что не пойдут, и ни одна душа не явилась Епископу; это было в прошедшем году после пасхи в Апреле месяце, в Атарях, в доме полковника гвардии князя **Григория Шервашидзе**.

Обращенных в христианство в течении времени после минувшей войны более замечательных по своему значению в народе или принадлежащих к привилегированному классу

Князей и дворян весьма незначительно. В этом отношении я могу указать только на два случая, именно: в 1858 году преосвященный **Геронтий** окрестил супругу покойного Кодорского дворянина **Тагу Маргания**, по имени **Мария**, но она по совершении поминок, в сем текущем году, весной, поехала в Цебельду, так как она была из рода Маршаньевых, Цебельдинских и едва ли до сих пор не приняла она магометанство. Я тоже в 1859 году окрестил сына Илорского моурава, старшины **Дворянина Гуду Маргани**, и в крещении мальчику дал свое имя. Этого мальчика, которому около десяти лет, надеюсь воспитают по христиански.

2-е) Вообще надобно сказать, что в Абхазии со времени минувшей войны многие и весьма многие и особенно из простого класса народа приняли магометанство. Принявших магометанство будет до двух сот дымов. И вот имена более замечательных лиц обращенных в исламизм из Христиан:

а) Дворянин **Соломон Лакербая**, Соуксинский житель, воспитанный в Гурии и хорошо умеющий читать, писать и говорить по грузински, принял магометанство во время войны. Теперь он торгует в местечке Гудаута, что близ Соуксу, и дает собой вредный пример Абхазцам христианам.

б) Дворянин **Сослан Гачы Маргания**, Кодорский житель, принял магометанство со всем семейством. Жена его дочь Тамушского дворянина **Цицбаева**, ныне магометанка,

в) Шаан Цицбаев, дворянин Тамушский, хорошо знающий Грузинский язык и грамоту Грузинскую, принял магометанство со всем семейством.

Дворяне деревни Падгу приняли магометанство:

г) **Шарван Атумава** с семейством своим.

д) **Багар Атумава** с семейством своим.

е) **Омар Атумава** с семейством своим.

ж) **Еристов Атумава** с семейством своим.

з) Дворянин **Учана Махариа** из деревни Саджеео.

и) Дворянин **Едиге Допуа** тоже из деревни Саджеео.

к) Дворянин **Чири Гуссейн** из деревни Еритхва.

Вот эти дворяне, принявшие магометанство, подають народу чрезвычайно соблазнительный пример.

З-е) Молл, занимающихся в крае проповеданием и исполнением своей религии очень много, особенно в Турецких местечках на береговой линии, как то: в Очемчирах, в Келасурах и в Гудаутах Молл много, и турки и их моллы открыто держут в названных местах домашние школы по два и по одному, где учут, между прочим, и абхазских детей. Из этих мест ходят по Абхазии моллы и разносят ложное учение лжепропока Магомета по всей Абхазии. Из Цебельды, где нет никакого христианства, тоже проходят в Абхазию, в соседние деревни моллы и внушают всем свое ложное учение. Моллы, соблазняющие народ и распространяющие учение Магомета, суть: **Мехмед** и **Абш** – Очемчирские и **Коблуху Пилия**, сей последний из Ешкетских жителей; Пиджинория Квитаулский; магометанин **Хуссейн** Тамушский, который всячески старается совратить христиан; **Махмед** – Киндгийский; **Еслам** и **Ахмед Агвойпа** – деревни Дчилоу; **Джахуйта Мустафа** – деревни Гупу; **Солах Хаджи** – деревни Джал; **Каблуху Пилия** и брат его **Тагу** деревни Ешкети; **Али Карбая** – деревни Кваске, он из жителей деревни Ткварчели, много и других молл, которые из Келасур и Гудаут ходят по Абхазии и распространяют магометанизм. Эти моллы ведут знакомство с абхазцами и изучают их язык, берут себе в жены абхазских дочерей даже христианок, и разумеется, совращают их; пишут народу разные разности и предлагают им в виде очистительной молитвы и целительных лекарств; делают разные фокусы; продают им товар, ситцы и другия потребныя вещи в домашнем быту и таким образом распространяют магометанизм, что так льстит чувствам и не обременяет своими правилами по отношению к посту, к женитьбе и в других отношениях, и народ по удобоприемлимости такого закона предаётся учению Магомета. Здесь надо заметить, что по понятию многих здешних

жителей, вместе с принятием магометанизма перенимается и богатство, а с именем христиан соединяют они нищету и таким образом принявши магометанство думают быть богатым.

4-е) Абхазцы мало или во все непонимают важность христианских обрядов и церковных правил, и они мало соблюдают обрядов религии и церковных правил, в особенности в отношении брачных союзов. Абхазцы или во все уклоняются от таинства брака или же венчаются ночью, и в церкви при совершении таинства и духовной церемонии, муж стыдится смотреть на жену, а жена на мужа и оба прячутся и скрывают лицо. абхазцы при совершении духовной церемонии таинства брака не исполняют тех церковных правил, кои совершаются в христианском мире при этом случае, как то: целование в церкви мужа с женой и прочее. На свадьбе муж укрывается в лесу или куда нибудь от жены и от общества по этому случаю собранного, как это сделал в 1858 году брат князя **Григория Шервашидзе Николай**, по абхазски **Гиди(64)**, женатый на дочери **Дуту Дадияни**. Такую стыдливость надобно приписать обычаям страны. По такому же обычаю страны самые Шервашидзе в обществе и при посторонних лицах, особенно в Абхазии, не могут ни сидеть с женами и с детьми, ни говорить, ни есть.

Из всего выше сказанного видно, что много вредит христианству в Абхазии, во – первых, то, что многие из абхазцев христиан, приняв магометанство со времени минувшей войны, и оставаясь искренними приверженцами исламизма, подают собой вредный пример абхазцам-христианам, во – вторых, то, что моллы из вышепоименованных местечек пробираются внутри Абхазии и предлагают всем учение Магомета; в – третьих, то, что абхазцы отдают своих дочерей-христианок за абхазцев магометанского вероисповедания, или, что хуже еще, за турок, - молл и они, конечно, делаются жертвою магометанизма. За тем честь имею присовокупить:

1)В Абхазии вообще, несравненно более магометан и язычников из абхазцев, чем христиан.

2-е) В поместье покойного князя племянника Владетеля Абхазии, **Дмитрия Шервашидзе (65)**, начиная от реки Гумиста до Пшап, нет христианства вовсе, и никто из миссионеров еще не осмелился проповедать слово Божие в названном поместье. Тем более не может быть тут христианства, что от местечка Гудаут до Кодор нет прихода и нет священника. И совступления русских в крае огромное пространство земли, с местечка Гудаут до реки Пшап, что составит более 50 верст, не включено в глазах миссионеров в состав христианского абхазского мира, и никто не думает проповедать в таком огромном пространстве земли христианства, что весьма удивительно. В следствие такого запущения, и неизвестно на указанном месте сколько молл, занимающихся проповеданием исламизма, их весьма значительное число.

3-е) В Цебельде все абхазцы – исключительно магометанского вероисповедания и никто из миссионеров еще не разносил слово Божие по Цебельде.

4) Дочери абхазцев – христианки, которые бывают отведены в Цебельду или отданы за цебельдинцами, все принимают магометанство, чему примеров довольно.

5) В Абхазии начали дело хорошо, а кончили плохо. В начале при введении христианства в Абхазию, все принимали живое участие в распространении онаго, а теперь ровно все охладели к религии и к закону Божию. Вообще, в настоящее время нет того соревнования к христианству и того содействия, какия были при первом распространении христианства.

6) Если помещики абхазские и начальство не будут содействовать в распространении христианства, и вещи или дела останутся в том же виде, в каком они есть ныне, в таком случае не то что может распространиться христианство, но может быть, и скоро заглохнет оно в Абхазии.

7) Говоря о убыли христианства в Абхазии, при этом надобно заметить, что истинного христианства еще не было в Абхазии,

то есть христианство еще не было совершенно и положительно распространено и утверждено между всеми абхазцами. И это неудивительно. Давно ли самые Шервашидзе приняли христианство? Родители всех настоящих Шервашидзевых были магометане, только впоследствии приняли они христианство, леторасли, дети их, владетель и все Шервашидзе – это первое поколение христианства в Абхазии.

Наконец, должен сказать я, что надобно вникнуть более в вековую задачу, чем в частную, более в общий вопрос, чем в частный наверно дробящийся. Вековая и мировая задача для Абхазии состоит в том, чтобы постигнуть в причины, которые при всем затруднении и припонах, - могут способствовать распространению христианства в Абхазии. - Избравши себе верный, фундаментальный путь к просвещению Абхазии, надобно неуклонно идти этим, так выразиться, систематическим путем, и таким образом однажды на всегда распространить и сделать оседлым и непоколебимым христианство в Абхазии и тем увековечить свое имя в крае. Но чтобы идти путем системы, но чтобы в Абхазии положить верное начало христианству, которое должно быть проповедано и введено миром, а не мечем; но чтобы озарить светом Евангельского учения Абхазскую Епархию и поставить ее, так сказать, в параллель с другими епархиями в религиозном отношении, - это дело главного начальника Абхазской миссии, начальника, который должен быть всегда на страже и пешись о благе паствы, уничтожать плевелы, удобрять и насаждать семена слова Божия. Путь ему проложен красными стопами Святаго Апостола Андрея Первозванного: нива удобрена мученическою кровью Святаго Апостола Симона Кананита. Она заросла тернием язычества и волчцами исламизма, но семя, брошенное духоносными апостолами не умирает. И действительно, чтобы понять, что препятствует распространению христианства в Абхазии, и что может способствовать распространению новозаветнаго Евангельскаго

учения в крае (см. док. № 65-сост.), это должен решить и привести в исполнение главным образом тот, кто облачен от Церкви всеми правами Святителя, тот кому по жребию досталась для проповеди Абхазская Апостольская паства, именно: местный епархиальный начальник, епископ Абхазский, как глава Абхазской духовной миссии и Абхазских церквей(66).

С истинным высочитанием и душевною преданностию имею честь быть Вашего превосходительства милостивого государя покорнейшим слугою архимандрит Абхазской Архиерейской Кафедры Александр.

С подлинным верно: архимандрит Абхазской архиерейской кафедры Александр.

ЦГИАГ, Ф. 488, оп. 1, б. 19073, лл. 5-9 об.

**№69. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену, Высокопреосвященнейшему
Евсевию, архиепископу Карталинскому и Кахетинскому, экзарху
Грузии и Кавалеру, архимандрита Абхазской Архиерейской
Кафедры Александра рапорт**

№ 26.11 июля 1860 г.

В следствие отношения ко мне, за отсутствием начальника войск Абхазии, капитана 1-го ранга господин **Греве** от 7 числа истекшаго месяца за № 309 (док. №66-сост.), я от 2 числа сего месяца за № 22, при отношении представил факты и взгляды о упадшем состоянии христианства в Абхазии после минувшей войны к его превосходительству, господину начальнику войск в Абхазии, **Осипу Ивановичу Корганову** (док.№ 68-сост.).

Считаю прямою обязанностию и непременною долгом представить при сем копию упомянутого представления к Вашему Высокопреосвященству на благоусмотрение.

Дальнейшия же представления и дополнения, какия буду сообщать господину генералу **Корганову** по сказанному предмету или о настоящем состоянии христианства в Абхазии

с их причинами, я буду иметь честь своевременно доставлять такие представления Вашему Высокопреосвященству(67).

Всенижайший послушник архимандрит Абхазской архиерейской кафедры Александр.

Гор. Сухум-Кале.

ЦГИАГ, Ф. 488, оп. 1, д. 19073, лл. 4-4 об.

**№70. Кутаисский генерал-губернатор Г. Р. Эрстов (68) о
положении христианства в Абхазии о и мерах
по его восстановлению**

№ 668 . 23 июля 1860 г. (69)

Чтобы возстановить христианство в Абхазии, по мнению Кутаисского генерал-губернатора, необходимо:

а) Удалить из Абхазии турецких и всех иностранных мулл не присягнувших на верноподданство России.

Турецкие и другие иноземные муллы, хотя бы и приняли присягу на верноподданство России, никогда не были верными и искренними подданными. Удаление их теперь из Абхазии, без сомнения устроило (наверное, устранило – сост.) бы частью препятствие, которое встречает там христианство со стороны фанатического мусульманского духовенства, но мера эта произвела бы неблагоприятное впечатление как на туземное мусульманское народонаселение, так и на соседственные с Абхазией мусульманские племена, с которыми в настоящее время идет война. С другой стороны, решиться на эту меру мимо владетеля Абхазии неудобно. В настоящем положении и одно можно сделать: не допускать в Абхазию иноземных мулл и поручить начальнику войск в Абхазии иметь за этим наблюдением.

б) Абхазских мулл подчинить Тифлисскому Муфтию и главному в Абхазии начальству.

Мера эта представляется весьма полезною, но она касаясь внутреннего управления Абхазии, может быть приведена в исполнение только по соглашению с владетелем Абхазии,

которому вообще следует предложить иметь наблюдение за поведением и действиями туземного мусульманского духовенства.

в) Вменить в обязанность всем должностным в Абхазии лицам и местным помещикам, чтобы они оказывали православному духовенству содействие.

Должностных лиц в Абхазии, кроме начальника войск, никого нет, и власть его на внутреннее управление Абхазии не простирается. Абхазскими округами управляют родственники владетеля князя **Шервашидзе**. Князья эти могли оказать духовенству нравственное содействие при возстановлении и поддержании в Абхазии христианства, если бы сами имели сочувствие к вере и расположение к видам Правительства.

г) Предложение владетелю Абхазии, чтобы он, на основании Высочайше утвержденных просительных пунктов (70), заботился о поддержании в Абхазии христианства и принял бы меры к оставлению дальнейшего развития в оной исламизма.

Без содействия и покровительства Владетеля миссионеры наши не могут иметь никаких успехов в деле возстановления в Абхазии христианства. Поэтому было бы полезно предложить владетелю Абхазии, чтобы он, на основании принятых им на себя **ВЫСОЧАЙШЕ** утвержденных обязательств, покровительствовал в своем владении Православной вере, пригласив к тому и начальников Абхазских округов.

д) Увеличить число священников в Абхазии.

В октябре 1860 года Св. Синод разрешил преосвященному Экзарху Грузии, кроме прежних девяти Абхазских причтов, назначить в Абхазии еще четыре причта, с отнесением расходов по содержанию их (900 руб. в год) на суммы, ежегодно ассигнуемые из Государственного Казначейства на содержание сельского и городского духовенства в России. С назначением этих причтов в определении в Абхазии других священнослужителей уже не придвидится особенной надобности.

е) Назначить в Абхазию миссионеров, которые бы ходили по деревням с евангельскою проповедью.

Предположение полезное, но при настоящих средствах Общества (Восстановления Православного Христианства На Кавказе – сост.) неудобноисполнимое. Впрочем, в настоящее время в этом отношении можно бы сделать следующее: при Абхазском епископе положено иметь одного архимандрита, с жалованьем по 700 рублей, 3-х иеромонахов, с прозванием каждому по 500 рублей жалованья в год. Ныне в свите Абхазского епископа состоит: архимандрит (Александр Окропиридзе – сост.) и два иеромонаха. Архимандрит этот предназначается к посвящению в сан епископа Абхазского. На место этого архимандрита, а также на три иеромонашеския вакансии должно теперь же назначить способных для миссионерскаго служения людей, а иеромонахам, состоящим теперь в (свите) Епископа, дать другое назначение.

ж) Не стеснять новокрещенных абхазцев в отношении соблюдения постов, а предоставить их собственному усмотрению соблюдать или не соблюдать оные.

Официально разрешить абхазским христианам, чтобы они не соблюдали постов, неудобно, но секретно можно предписать абхазским священникам, чтобы они в отношении несоблюдения постов делали снисхождение к новым христианам.

з) Совершение тайнства брака применить к существующим в Абхазии обычаям, при чем отменить при бракосочетании целование новобрачных.

Мнение это основано на следующих обычаях: абхазцы или вовсе уклоняются от брака, или же венчаются ночью, при посторонних лицах брак не может быть совершен.

Св. Синод, согласно представления Преосвященнаго Митрополита **Исидора**, указом от 28 декабря 1853 г. № 13148 разрешил в предотвращение незаконных браков в Абхазии и других горных местах, где христианство еще мало утверждено, где приходския церкви находятся в дальном разстоянии, и где

народные предрассудки и укорившиеся обычаи воспрещают девицам показываться среди посторонних мужчин, браки, в виде временной меры, совершать в доме. Целование новобрачных необязательно, а потому может быть отменено.

и) Облегчить супружеские разводы. Предположение это основано на том обстоятельстве, что абхазцы, по продолжительному болезненному состоянию, а также по бесплодию своих жен, самовольно расторгают с ним супружеский союз и, при жизни прежних жен, вступают в супружество с прежними лицами (так в тексте – сост.).

Обстоятельство неуважительно, разрешение развода на сем только основании и не человеколюбиво, и может поселить в народе безнравственность.

й) Допустить смешанные браки христиан с магометанами и язычниками, и, на оборот, магометан и язычников - с христианками.

Мера эта положительно противоречит нашему законодательству.

к) Возобновить древния в Абхазии церкви и монастыри.

Развитие в Абхазии христианства, без сомнения, более или менее связано с возобновлением весьма замечательных и достойнаго особеннаго внимания уцелевших там христианских древностей, но предмет этот требует ближайшаго исследования со стороны местных властей, которыя должны указать подробно: какия именно древности должны быть возстановлены.

л) К чествуемым абхазами деревьям привесить иконы распятия Спасителя и другие.

Чтобы этому обычаю предать христианское значение, можно сделать опыт предлагаемой меры, с тем добавлением, чтобы священники, во время народных празднеств, совершали под почитаемыми деревьями молебны и водосвятие.

м) Разрешить иноверным христианским проповедникам распространение в Абхазии своей веры, с тем, чтобы

проповедники эти были из воспитанников русских учебных заведений и чтобы они не имели сношения с заграничными единоверными религиозными обществами и кабинетами.

Возстановление христианской веры между Абхазскими жителями, без сомнения, смягчить суровость сих последних жителей и сделает их к нравственному образованию более доступными, но, чтобы переворот этот и в политическом отношении в полной мере был полезен для России, необходимо так же, чтобы как понятия сих горцев, так и самые обычаи их и нравы сближены были с нашими, что едва ли можно достигнуть посредством миссионеров иноверных.

Весьма естественно, что миссионеры сии, истолковывая догматы и обряды религии, ими проповедуваемой, коснутся разности оных с господствующею Грена Российскойскою верою, и конечно, не станут возстановлять со стороны выгодной последней, в предосуждение собственного их вероисповедания (пример у ингилойцев), вероятно также, что, излагая правила из церкви, иноверцы сии будут упоминать о тех странах, где вера их господствует и не приемлют объяснить тамошния постановления и нравы, с нашими несогласные. В сих случаях, без сомнения, они будут говорить в свою пользу и, показывая себя некоторым образом существами превосходными, не остерегутся поселить пренебрежение к другим вероисповеданиям и обычаям, родящиеся всегда у новых прозелитов с особым фанатизмом.

А потому можно наперед предугадать, какия были бы последствия, если бы народы, среди владений наших обитающие, были таким образом просвещены иноверцами, и если бы с нравственным образованием оных недоверие, к нам ныне питаемое, усилило было еще новыми побуждениями, неупоминая уже о том, что под видом миссионеров удобнее всего могут вкрадываться в страну сию агенты кабинетов, неровнодушно смотрящих на приобретения наши в сей части Азии, и что, назначая для распространения в областях наших христианства

иноверных проповедников, мы сознаемся пред лицом всей Европы, или в недостатке способов наших, или в неспособности к проповедыванию Слова Божия нашего духовенства.

ЦГИАГ, ф.416, оп. 3, д. 1255, лл. 5-7; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.98-103.

**№ 71. Отзыв архимандрита Абхазской Архиерейской Кафедры
Александра (Окропиридзе) начальнику войск в Абхазии
генерал-майору О. И. Корганову о мерах по распространению
христианства в крае**

25 июля 1860 г.

Я имел честь доложить Вашему превосходительству при отношении от второго числа сего месяца за № 22 о настоящем состоянии христианства в Абхазии с их причинами (док. №68-сост.). В дополнение к моему представлению при сем честь имею представить продолжение фактов и взглядов по означенному предмету.

В первом представлении мои взгляды и факты главным образом касались Абжуйскому округу (Абхазия разделена на три округа: на Абжуйский, Сухумский и Бзыбский), начиная с границ Верхней Абхазии - с Самурзакани или с Илор и с Очамчир до реки Пшап и до Сухума, а частью до Гудаут и до Ацы. Абжуйским округом заведывает Атарский помещик, полковник гвардии князь **Григорий** и недвижимое имущество князя **Григория Шервашидзе** и его братьев заключается в означенном округе. А Сухумским округом, в котором заключается поместье покойного князя, полковника гвардии **Дмитрия Шервашидзе**, заведывает брат владетеля князь **Константин Шервашидзе** (71). Теперь я займусь изложением фактов Бзыбского округа тоже с религиозной точки зрения, начиная от Анакопи или настоящей Псырцхи, Ацы, Соук-су до Пицунды включительно. Бзыбским округом заведывает брат владетеля. Ацынский помещик, майор кн. **Александр Шервашидзе** (72).

Вот имена более замечательных лиц, обращенных в ислаимизм из христиан в Бзыбском округе со времени мннувшей войны: 1) в Соук-сах совращены **Георгия Лакрави дочь Фатим**, в деревне Дурупш - дворянин **Соломон Омери сын Лакербая**. Об этом дворянине я говорил в первом представлении; он занимается торговлей в Гудаутах; из деревни Куланурхва (в тексте Куландух - сост.) - дворянин **Шаан сын Хусейна Лакербая**: в деревне Хвап - **Маху Кваса сын Ебжунави**. 2) В Ацах совращено из простого сословия из фамилии Базибаевых 41 дымов, из фамилии Кванбаевых - 10 дымов, из фамилии Агбаевых - 25 дымов, из фамилии Кипбаевых - 20 дымов, из фамилии Мушбаевых - 10 дымов. В Мазухском приходе и в Пицундах совращены: князь **Гид сын Омари Иналипов**, дворянин **Омар Цацубая**, брат его **Эслам**, двоюродный его брат **Шаан**, брат **Шаана Селим**.

Действующие мусульманския лица или муллы, которые занимаются пропагандою в Бзыбском округе суть: из местечка Гудаут **Хаджи Эфенди**, сын **Эфенди Ибрагим Хаджа**. Все они лица суть природные турки; в сел. Соук-су молла абхаинец **Омер Габлия**: в деревне Дурубш молла абхаинец **Тван Халил**: молла **Махмед Афизиха** из Цебельды приходит повременам к **Соллач Марганиев** и совращает многих своим колдунством в Пицундах. Из дер. Апицхви абхаинец **Ходжи Ахмед Джикебая** совратил многих из христиан деревни Апицхви.

В Гудаутах имеется одна школа, где до 40 учетников и один молитвенный дом.

Указав при сем и при первом представлении на имена и на более значительных лиц, совращающих христиан в Абхазии с минувшей войны на мулл, на их школы, теперь я обращаю внимание на вещи и причины, которые осложняют путь к христианству в Абхазии. Нижеследующие взгляды и факты ясно показывают сколь вредны и погубны обычаи страны в отношении к христианству. Вот они:

1. По обычаю страны брат-магометанин женится на снохе-

вдове, т. е. на жене брата на христианине и в таком случае христианка делается магометанкою. Такой порядок вещей весьма вреден для христианства.

2. По обычаю страны часто случается, что мужья - христиане, а жены - магометанки, т. е. некрещенные абхазинки, и мужья из любви и подчиненности к женам принимают магометанство и таким образом от этого выходит много зла в религиозном отношении. По такому обычаю на Кодоре шесть дымов из фамилии Бжания, Камкия, Кутарбая и Арелгия приняли магометанство. Такой обычай много вредит христианству и потому полезно было бы употребить меры - вывести такой погубный обычай, т. е. - заставить мужчин, чтобы они обращали бы в христианство жен и венчались бы на них, а не держали бы их вроде наложниц. Вот еще пример, как в Абхазии жены-магометанки влятельны над мужьями-христианами. На Кодоре в деревне Варче живет **Паткария Сабекия**, христианин, но жена магометанка, и она не дает крестить сына, хотя отец и желает этого.

3. Обычай бросать жен по болезни или за нерождением сына. Когда жена начинает болеть почаше или не родит сына, абхазинец бросает жену, как не потребную и неспособную к семейной жизни и как неплодную. Жена уходит к родителям, к родственникам или куда-нибудь и пока она выздоравливает муж берет другую жену. Случается, что больная по выздоровлении возвращается к мужу и муж опять принимает ее и другая остается в доме. Таким образом, часто у одного абхазинца-христианина бывает две жены. Было бы полезно и человеколюбиво вывести этот варварский обычай.

4. Обычай не жениться на девушке, а держать ее в доме как жену. Абхазинец-христианин берет себе девушку на дом как жену, но вдруг не женится на ней, прежде желает испытать ее, хороша ли хозяйка: но вот в продолжении времени у абхазинца рождаются дети от девушки, впоследствии их венчают в церкви,

а случается и не венчают. Абхазинец так держит ее или опять бросает. Но спрашивается, куда принадлежат и какие же законнорожденные могут быть дети, родившиеся до брака, и какое метрическое свидетельство давать им? Увы! много ли законнорожденных в Абхазии? Этот обычай, который и в Осетии имел силу, чрезвычайно погубен и несогласен с правилами и постановлениями церкви.

5. Обычай отдавать детей на воспитание магометанам отзывается весьма вредными последствиями. Родители-христиане отдают часто детей - мальчиков и девушек на воспитание магометанам и при этом дети иногда бывают некрещенные. Магометанин-абхазинец, воспитывая сына христианских родителей, не дает воли окрестить дитяти пока она находится у него на воспитании. Так, например, на Кодоре природный магометанин **Дурсун** воспитывает сына христианских родителей **Ломкаца Ешбая** и хотя родители желают окрестить сына, но упомянутый турок на этот раз не согласен с мнениями родителей и сын остается некрещеным. Таким образом, сын вырастит магометанином и может быть безвременно постигнет его смерть и несподобиться Св. крещения, а родители не подозревают этого. Даже сын в течение времени, будь он хотя и окрещенный, пока он на воспитании у магометанина принимает нравы и обычаи магометанския, напитываясь всеми чувствами магометанства, и он эти чувства всасывает, так выразится, с молоком кормилицы-магометанки. Сколько жалких примеров, что дети, даже христиане, отданные на воспитание магометанам, особенно за горами, черкезцам, псхувцам или джигедцам, совершенно сделались дикарями и чуждыми всему христианскому, даже и самой церкви. Сколько трудов стоит опять давать христианское направление таким детям. Как разительны примеры воспитания в этом отношении сам был очевидцем. В 1857 году осенью, в октябре месяце, брату владетеля, майору князю **Александрю Шервашидзе**

привели старшего сына **Давида** джигедцы, у которых мальчик находился на воспитании во время войны с целью укрыть мальчика от взора **Омер-паши**. Названного мальчика воспитывал **Речи Решид бей**, адлерский князь, тот самый, который разорил Пицунды и окрестности онаго и добирался в Соуксу в 1857 году весной. Поздно явилась на помощь к Пицундам шкуна с войском и с генералом **Мироновым**. Враги успели укрыться за горами, перешли уже горы, где громы пушек рассеяли их по лесам и горам, но добыча - люди, животные осталась в их руках. С суши тоже стремительно гнали врагов владетель и абхазцы, но враги все-таки спасались и свободно отравились восвояси. Названный хищный **Решид-бей** явился в Ацы в поместье князя **Александра Шервашидзе** с питомцем, с сыном князя (**Александра Шервашидзе**) и подарками, каковы были лошади и седла, взамен чего получили сверх разных подарков до 30 душ людей. После гостеприимства и разных церемоний, каковы были скачки, стрельб и проч., гости отравились домой; мальчик остался в руках отца, но он одычал: не подходил к нам - духовным под благословение и не стал ходить в церковь; неоднократны увещания родителей не подействовали на него. Наконец, отцом были приняты меры наказания к исправлению сына, каковые оказались действительными. Теперь вместо турецких книг мальчик хорошо читает и пишет по грузински и по русски и отзывается духом христианства. Вот еще примеры, как факты, доказывающие, сколь вредно отдавать детей на воспитание магометанам и входить в отношение и связи с магометанами.

А) На Кодоре в сел. Бабушери магометанин воспитывает сына христианских родителей и этот магометанин, опираясь на права воспитания и воспитателя, не дает окрестить мальчика. Мальчик этот лишился отца-христианина. Мать же - христианка жива и просит приходского священника сподобить крещения сына, но магометанин, у котораго на воспитании находится мальчик, ни под каким видом не соглашается на это.

Б) Дворянин **Чепиан Маргания** - Кодорский, лишился христианских родителей, сам остается магометанином на том основании, что был воспитан в Цебельде в доме магометан, где и усвоил дух магометанский

В) На Кодоре некто **Едрис Садзу**, по христиански Илья, никого не спрося и опираясь на том, что он выходом из Черкесии, принял магометанство. Черкезинец сделал это потому, конечно, что он с малолетства воспитывался среди магометан, где овладели его сердцем понятия магометанства и искоренить оные ему было тяжело. Много и таких губительных примеров, чего разбирать и делать об них распоряжения священникам тяжело и невозможно. В эти дела должны вникнуть и разбирать оныя - владетель и местные Шервашидзе. Кроме же владетеля никого не послушают абхазцы. Впрочем если молли и магометане узнают, что абхазские священники открыли их злоупотребления, в таком случае священников ждет неминуемая смерть из рук подкупленных абхазцев магометанского вероисповедания. Правда, что мы духовные, когда дети князей и дворян христианских бывают отданы на воспитание магометанам, бываем чрез это к магометанам вхожи и имеем случай познакомиться с их бытом и более действовать на умы и сердца их чрез знакомство, но для детей такое воспитание имеет незавидный результат.

6. Обычай гостеприимства и покровительства беглецов и обиженных судьбой много мешает христианству в своем развитии. Из Цебельды и из самой Абхазии многие из абхазцев-магометан и христиан, обиженные своими помещиками и судьбой, оставляют на несколько лет, а то и навсегда родное, наследственное место и переезжаются в другия места под покровительством местного помещика. Так, например, из Цебельды и из внутренней Абхазии деревни Дчилоу и Джгерде многие из абхазцев-магометан пришли на Кодор, пристали к покровительству кодорских дворян Марганиевых и поселились

на их места. Эти переселенцы уважают местных Марганиевых, к покровительству которых они пристали и всячески подчиняются им как поданные. Они всегда сопутствуют Марганиевым и делают им в счастья (например, когда отдают дочерей в замужество) и в несчастья (когда оплакивают умерших) подарки и приношения. Марганиевы чрез такое гостеприимство имеют свои выгоды: приобретают людей, которые им подчиняются и делают им пользы. Но эти пришельцы весьма погубны для христианского мира. Они проповедуют исламизм и совращают многих. Они также осмеивают христиан обоего пола, которые постят и ходят в церковь и таким образом отклоняют от истинного пути христиан. Хорошо было бы совершенно уничтожить такой обычай гостиприимства или же таким гостям и пришельцам отдельно от христиан отводить места для жительства, чтобы они не служили в соблазн христианам. Также случается, что христиане, обиженные судьбой, бросают свое имение и переселяются в дальние места к черкезцам, псхувцам и цебельдинцам. И в таких случаях приход и священник остаются без христиан. Вот доказательство. Мазухский и Пицундский князь, хороший христианин **Тулапс Георгиев сын Иналипов** думает перейти за границы Абхазии с своими крестьянами и тогда церковь и священник остаются почти без христиан, так как здесь исповедуют христианскую веру только названный князь **Тулапс Иналипов** с братом и несколько их крестьян. Причина, почему князь **Тулапс Иналипов** оставляет родное место более в том заключается, что однофамильцы его, князя Иналиповы магометане и стесняют его за исповедываемую им христианскую веру.

7. Малочисленность священников и значительность молл в числительном отношении тоже много препятствует распространению христианства в Абхазии. Приходов в Абхазии восемь и три сверхштатные домовые священники, т. е. Очамчирский, Квитоульский и Илорский. Священники суть сверхштатные. Молл же, напротив, весьма значительно в Абхазии.

Эти моллы нередко ссорятся с священниками и угрожают их лишением всего и даже смертью. Так случилось в конце истекшего 1859 года. Очамчирский молла, призванный как врач на Кодору кодорским дворянином-христианином похвалой на тот конец, чтобы лечить больного брата, христианина Беслаа посредством чтения татарских книг, разсорился с священником Шуацкальского Кодорского прихода **Георгия Гегечкори**, грозил этого священника смертью. Разсорился же потому, что священник сопротивлялся обольстительному лечению христианина из рук моллы чрез чтение татарских книг. Священник, к счастью, успел заблаговременно жаловаться лично владельцу и объяснить свое критическое положение. По жалобе священника, а также по просьбе и заступничеству владельницы, владелец велел упомянутому молле выехать совершенно из Абхазии. И тот, исполняя свято приказание владельца, в начале сего 1860 года отправился совсем в Трапизонд. Подобные примеры в наказание молл были бы благодетельны для Абхазского христианского мира. Здесь надо заметить, что в таких случаях, когда молла ссорится с священником, абхазцы поддерживают молл, так как эти моллы считаются гостями у абхазцев, а гостеприимство весьма уважается в Абхазии.

8. Неустройство края и опасность путешествия по Абхазии, по приходам от абхазцев и горцев - абреков много препятствует распространению христианства в Абхазии. Абхазцы часто из-за малости ссорятся между собою и даже убивают друг друга. При таких случаях обиженные оставляют свои дома и имения, бродят по разным местам и выжидают найти удобный случай отомстить смертью врагу: соседу, родственнику, даже племяннику и брату. Подобных примеров много бывает в Абхазии и священники, находясь в опасности не быть разграбленным или убитым на дороге от абреков, бояться свободно посещать приходы и разносить по приходам Слово Божье. Вот в этом отношении примеров. У дворян Кодорских - Марганиевых из-за земли и

имения и, может быть и по другим причинам явилось несогласие с Марганиевыми же Кодорскими - родственниками, с детьми покойного поручика **Тулапс Маргания: Сисирквой и его братьями** - с **Сосланом** и **Шмапом**. С продолжением времени несогласие усилилось и Марганиевы бросили имение и бродят по Абхазии. Об этом шестого числа истекшего июня месяца сообщил мне в Сухуме их приходский священник **Георгий Гегечкори** и сказал, что на дороге от Кодори опасно не самых Марганиевых, а более от их прислуг и той необузданной толпы, которые к ним могли пристать, и более еще от посторонних людей, которыя, делая зло, могут свалить свои злодейские поступки на Марганиевых. На другой день по отъезде священника - 7 числа истекшаго месяца один из этих абреков по имени **Кваджи Маргания** явился ко мне. Он христианин и по знакомству пришел ко мне. Зная его настоящее положение, я откровенно спросил его - абрек ли он? тот ответил, что - абрек, но неполне. Я жду, прибавил он, приезда владельца из заграницы и от него удовлетвления и примирения с врагами Марганиевыми. Но если и тогда мир не состоится, прибавил абхазинец, побрю голову, буду тоскаться по десам и повсюду и тогда решусь карать и убивать врагов - родственников Марганиевых. Мои убеждения о мире не были приняты: за оныя благодарил искренно абхазинец и сказал, что настоящее дело или предмет спора вне духовной сфере и только один владелец в силах уладить дело. Я спросил, не будет ли он и его сообщники обижать нас - духовных. Он дал слово, что не станут обижать нас, тем более, что он христианин. Переночевав у меня и утром поблагодарив, он, **Кваджи Маргания** за соль, за хлеб, отправился далее.

Бывает также опасно от жителей гор - абреков, которые на дороге, в лесу по Абхазии беспощадно убивают всех, не разбирая никого, чему примеров весьма много. В настоящее время так опасно путешествовать по Абхазии, что Абхазские священники, несмотря на то, что давно живут в Абхазии, знакомы с

абхазцами и хорошо знают абхазский язык, а также грузинский и мингрельский, которые более или менее в употреблении в Абхазии, без проводника или конвоя не осмеливаются прибыть в Сухум, чтобы передать весть о своем состоянии и положении приходов и церквей. Даже Соуксинский священник, природный абхазинец **Иоанн Гегия** при неоднократном моем прибывании не осмелился один без благоприятного случая прибыть по делам из Соуксу в Сухум. При таком столкновении разнородных народов в Абхазии: турок, джигедцев, псхувцев, аландцев и цебельдинцев и вообще черкезцев и при таком направлении и брожении умов, удивительно, что христианство не прививается в Абхазии?

Доставив по возможности точные сведения о числе муллов в Абхазии, турецких школ и совратившихся в магометанство абхазцев и закончивая свой рассказ о настоящем упавшем состоянии христианства в Абхазии с их причинами, наконец, я должен сказать, что для того, чтобы просветить Абхазию светом христианского учения требуется со стороны начальства средств к устройению церквей и к открытию приходов, а со стороны владетеля содействие к легчайшему распространению христианства.

ЦГИАГ, ф.545, оп. 1, д. 314, лл.21-32; Святой Архиерей Гавриил (Кикодзе) и Абхазия, с.569-579.

**№72. Копия с отзыва архимандрита
Александра о положении христианства в Абхазии, о мерах
искоренения мусульманства и распространения христианства
До 21 ноября 1860 г. (73)**

До минувшей войны число христиан в Абхазии простиралось до одной трети всего населения. Но христианство там не было прочно по причине продолжительного господства турок и сохранившихся, без сомнения, и по ныне, тайных торговых отношений с ними.

Последняя война с Турцией и ее союзниками, занятие неприятельскими войсками замечательнейших пунктов на наших Черноморских берегах и усилившийся вместе с тем наплыв проповедников магометанства нанесла сильный удар делу распространения Евангелия в Абхазии. Во время Восточной войны и последующие годы деятельность турецкой пропаганды уничтожила все то, что посеяно на сей почве православным духовенством с начала сего столетия и привела к настоящему плачевному состоянию христианство во владение князей Шервашидзе, как видно из отзыва Кутаисского генерал-губернатора к господину Начальнику Главного Штаба от 23 минувшего июля № 668 (док. № 70 – сост.).

В отзыве сем по воле господина Главнокомандующаго, генерал-лейтенант князь **Эристов**, между прочим доставил сведения о причинах успеха исламизма в Абхазии. – Сведения эти заимствованы из донесения начальника войск в Абхазии и препровожденной генерал-майором **Коргановым** записки архимандрита Абхазской Архиерейской Кафедры, Александра (док. № 68-сост.).

Вот краткое содержание сей записки:

После минувшей войны чрезвычайно мало окрещено абхазцев и то из простаго класса народа. – Притом из крещенных значительная часть совратилась в магометанство, даже в поместье христианина, а именно в Атарском приходе, крестьяне котораго принадлежат полковнику князю **Григорию Шервашидзе**. Общее число всех совратившихся в магометанство со времени минувшей войны архимандрит Александр полагает до 200 домов или семейств, в том числе до 10 дворянских. Пример последних действует весьма соблазнительно на простой народ.

Названный пастор, это отступничество, и вообще успехи исламизма в Абхазии, приписывает следующим обстоятельствам:

1) Значительному числу мулл, занимающихся в крае проповеданием и исполнением своей религии и проживающих

большую часть в турецких местечках на береговой линии как то: в Очамчирах, в Келасурах и в Гудаутах. – В этих местечках как муллы, так и другие турки скрытно содержат по одной и по две домашних школ, где в числе других учат и абхазских детей. Кроме того, из тех же мест муллы ходят по Абхазии и разносят по всему краю учение лже-пророка. С этою же целью приходят муллы и из Цебельды в пограничные с нею деревни. В записке архимандрита Александра названы по имени 13 – замечательнейших мул, между которыми самым опасным должно считать **Гусейна Талирийскаго**, позволяющего себе все средства для совращения христиан.

2) Все вообще муллы для вернейшаго успеха в своих предприятиях ведут знакомство с абхазцами и изучают их язык, берут в себе в жены абхазских девиц, даже христианок, которых, разумеется тотчас же совращают с православия; пишут для народа разные изречения, которые и предлагают ему в виде очистительной молитвы и целительных лекарств, делают разные фокусы, занимаются продажей красного товара и других вещей, потребных в домашнем быту и таким образом поддерживают постоянные сношения свои с жителями. При том по самой сущности своей, закон Магомета сильно льстит грубым чувствам народа, стоящего на столь низкой степени образованности, как абхазцы, а муллы, вероятно по расчету, и не требуют точнаго исполнения всех обрядов, предписанных Кораном, чтобы показать, что исполнение магометанской религии легче христианской и не стесняет народ относительно постов, вообще не любимых туземцами, относительно женитьбы и других житейских надобностей. Надо еще заметить, что по понятию многих Абхазских жителей вместе с принятием магометанской веры принимается и богатство, а с именем христианина соединяют они нищету, а потому принимающие магометанство, думают сделаться богатыми.

3) Абхазцы мало или вовсе не понимают важности

христианских обрядов и церковных правил и по этому не исполняют оных; в особенности для них обременительны правила относительно брачных союзов. Абхазцы или вовсе уклоняются от таинства брака, или венчаются (редко), а в церкви при совершении таинства и духовной церемонии муж стыдится смотреть на жену, а жена на мужа, оба прячутся и скрывают лица, а тем менее исполняют предписанный на этот случай Православною церковью обряд целования мужа с женою. На свадьбе муж укрывается в лес или куданибудь от жены и от общества, по этому случаю собранного, не только в простом классе, но и в высшем сословии народа, как например, это случилось в 1858 году на свадьбе князя **Константина Шервашидзе**, женившегося на дочери **Дуту Дадиани** (коммент. 64 – сост.). Также по обычаю страны, соблюдаемому и князьями Шервашидзе муж в обществе и при посторонних лицах не может сидеть с женой и детьми, ни говорить, ни есть с ними.

Распространение христианской веры встречает сильныя препятствия еще и по следующим причинам:

1) Из коренных жителей Абхазии несравненно более магометан и язычников, чем христиан. Вообще можно принять, что в настоящее время меньше чем третья часть населения с владетельным домом исповедует православную христианскую веру, остальные же жители, и между прочим все княжеския фамилии исключая владетельной, принадлежат к исламизму.

2) Есть огромныя пространства земли, где не только не учреждены христианские приходы и не проживают постоянно священники, но где даже никогда не проникали еще и миссионеры, хотя эти земли принадлежат помещикам христианскаго вероисповедания, как, например, поместье племянника владетеля Абхазии, покойнаго князя **Дмитрия Шервашидзе**, начиная от р. Гумисты до р. Пшань или от той же реки до местечки Гудаут. Последнее пространство составляет около 50 квадратных верст.

3) Со времени водворения русских в Абхазии также никогда еще не ходили миссионеры для распространения евангелия в соседнюю Цебельду, которой все жители, принадлежащие к тому же абхазскому племени, исповедуют магометанскую веру, они весьма часто женятся на девицах из соседней Абхазии, даже христианках, которых, попадая в чисто магометанския семейства, по неволе должны совращаться с веры своих родителей.

4) Ни местное начальство края, ни христианские помещики Абхазии в настоящее время не исполнены того усердия и не оказывают того содействия к распространению истинного Слова Божия, какими они отличались в первые годы водворения русских в Абхазии, когда все с таким рвением принялись за дело православного прозелитизма.

5) При той низкой степени образованности и умственного развития, на которой стоят абхазцы, которых без преувеличения можно назвать еще народом полудиким и при кратковременности владычества русских в сей стране, христианская религия не могла глубоко вкорениться в нравы и обычаи новых своих последователей. Почти все они помнят то время, когда они сами или родители их были магометанами. А если вспомнить, что магометанов закон здесь беспрепятственно господствовал несколько веков сряду, то неудивительно, что и теперь еще мусульманство пользуется гораздо большим сочувствием во всех классах народа, нежели христианство.

Изъяснив, таким образом, положение христианства в Абхазии, архимандрит Александр говорит, что для того, чтобы преодолеть все означенныя затруднения и утвердить в Абхазии христианство на прочных основаниях, распространяя оное не мечем, а миром, следует, «избрав верный и фундаментальный систематический путь, неуклонно следовать по нем для достижения цели». Но в чем именно должен состоять названный путь, архимандрит Александр не упоминает (см. док. №73-сост.), а говорит, что это дело епархиального начальства, а именно

епископа Абхазского, как главы Абхазской духовной миссии и Абхазских церквей.

Местное начальство края, а именно начальник войск в Абхазии и Кутаисский генерал-губернатор вполне согласны с вышеизложенным содержанием записки архимандрита Александра и генерал-лейтенант князь **Эристов** в вышеупомянутом отзыве своем № 668 (док. № 70 – сост.) говорит, что все собранные на месте генерал-майором **Коргановым** сведения относительно успехов исламизма в Абхазии обнаруживают полный упадок христианства и самое быстрое развитие магометанства. Главнейшею причиною такого печального состояния края в религиозном отношении Кутаисский генерал-губернатор считает совершенное равнодушие к религии и отсутствие сочувствия к ней всех исповедывающих христианство в Абхазии. Турецкая пропаганда, развиваясь в минувшую войну и деятельно поддерживаемая контрабандою, более доступная абхазским понятиям, не встречает ни в чем противодействия и готовит всеобщее исповедание мусульманства в Абхазии, может быть, со всеми политическими его выражениями.

При виде такого положения дел в Абхазии и при опасности, угрожающей христианству и спокойствию сей страны, более чем когда либо необходимы энергические меры для предотвращения ея. Конечно, это обязанность главного духовного начальства Кавказского края указать средства и путь, по которому должны следовать для возвращения жителей Абхазии к христианству православного исповедания, уже дважды принятого их предками; но, основываясь на изложенных архимандритом Александром обстоятельствах, на вековых нравах и обычаях абхазцев и на исторических примерах распространения христианства в других странах, можно указать несколько данных для руководства в сем важном предприятии.

Так как магометанство уже успело пустить глубокие корни в Абхазии, то искоренять оное нельзя вдруг и насильственными средствами, а можно только миролюбиво и постепенно

посредством разумных административных мер, но во всяком случае кажется необходимым:

1)Теперь же удалить из края всех мулл, не отличающихся преданностью русскому правительству и не присягнувших на верноподданство ЕГО ИМПЕРАТОРСКОМУ ВЕЛИЧЕСТВУ, если они по происхождению своему турки, или принадлежат к враждебным нам племенам Западного Кавказа.

2)Везде, где есть хотя самое незначительное число христиан из абхазцев, учредить приходы, священники которых должны считать своею первою обязанностью увеличить число своих прихожан, сближаясь с туземцами изучением их языка, нравов и обычаев и учреждением школ для обучения абхазских детей. Независимо от приходских священников должны быть по всей стране рассылаемы миссионеры, проповедывающие Евангелие на абхазском языке, или даже на турецком, который большей части жителей, в особенности побережным, совершенно понятен вследствие вековых сношений их с турками.

3)Для большого успеха в распространении христианства в Абхазии можно было бы принять еще нижеследующия меры:

А)Обязать все должностные лица и христианских помещиков оказывать священникам-миссионерам всевозможное законное содействие.

Б)Для того, чтобы исповедание сей веры не оказалось столь обременительным для новообращаемых абхазцев и не заставляло бы их совершенно вдруг уклониться от всех обычаев, вкоренившихся у них веками, а может быть и тысячилетиями, испросить хотя в виде временной меры разрешение Святейшаго Правительствующаго Синода дозволить абхазцам, подобно всем военнотружашим в армии и (во) флоте, соблюдать посты по желанию, т. е. кто хочет соблюдает, а кто не хочет не соблюдает; одним словом, не ставить соблюдение постов в неприменную обязанность. При венчании отменить поцелуи мужа и жены, как несогласные с обычаем народа и вообще совершение

таинства этого более приспособить к тамошным обычаям, на что духовенство должно обратить внимание. Многоженство, столь развитое между абхазцами, конечно, никак не может быть терпимо по самой сущности христианской религии. Но полезно было бы в виде изъятия, облегчить разводы, в особенности разрешить исповедывающим православную веру, подобно последователям всех видов протестантизма в Империи, вступать в брак с абхазскими девицами магометанского вероисповедания в том внимании, что не только прошедшие от сего брака дети, на основании существующих законоположений, но по всей вероятности, и вышедшая замуж за православного христианина магометанка, увеличили бы число последователей православия.

В) Немало содействовало бы также к распространению христианства или, по крайней мере, к возбуждению к нему большего сочувствия в жителях, возобновление замечательнейших церквей и монастырей, к которым как известно большое уважение. Почти в таком же уважении у них вековые дубы и другие деревья: каждый почти род или, несколько вместе имеют одно такое дерево, к которому в торжественных случаях собираются для приношения жертв и совершения разных других религиозных обрядов. Привешивая к таким деревьям изображение распятия или другие образы Православной церкви, можно было тем вернее приучить народ к почитанию изображений Христианской религии. История введения христианской веры представляет нам много примеров подобного образа действий. Так например, в гор. Киеве замечательнейшая после Печерской Лавры святыня, Собор и монастырь Св. Архангела Михаила построена близ того места, где стояло капище одного из главнейших идолов русских славян – Перуна; в городе Вильне Русско-католический кафедральный собор построен на том самом месте, где приносили жертвы одному из главных божеств древних Литовцев – Зничу.

4) Наконец, весьма действительную меру распространения

христианства, хотя и неправославного исповедания было бы осуществление недавно воспоследовавшего ВЫСОЧАЙШАГО разрешения, по которому во внимание к отдаленности Закавказского края, согласно представлению господина Наместника Кавказского и положению Кавказского Комитета, ВЫСОЧАЙШЕ повелено: «в Кавказском и Закавказском крае предоставить Наместнику Кавказскому давать разрешения местным духовным начальствам, терпимых в России христианских иностранных исповеданий, обращать в их веру магометан и язычников, по свидетельствам общества, что обращаеыма ими в христианство лица не принадлежали и не принадлежат к православию».

При оказании некотораго поощрения и содействия со стороны начальства, вероятно нашлись бы Армяно-Григорянские священники и монахи, а также католические ксензы, протестантские пасторы, готовые проповедовать Евангелие между жителями Абхазии. – При этом само собою разумеется, что названныя духовныя лица должны быть все Российскоподданными, получившими воспитание в русских учебных заведениях, а также и отличающимся безусловною преданностью нашему правительству, что на основании существующих законоположений, им должны быть строжайше воспрещены всякия сношения с католическими и протестантскими миссионерами – обществами Западной Европы, дабы в случае войны с одной из великих морских держав, правительства тех держав не встретили тайных приверженцев в абхазских жителях, принявших римско-католическую или православную веру.

ЦГИАГ, ф.416, оп. 3, д. 1255, лл. 1-5; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с. 109-117.

**№ 73. Черновик рапорта архимандрита Александра к экзарху
Грузии Евсевию о состоянии христианства в Абхазии
27 декабря 1860 г.**

При сем честь имею представить вашему Высокопреосвященству проект о систематическом распространении христианства в Абхазии, во-первых, с тою целью, чтобы обратить начальственное внимание Вашего Высокопреосвященства на распространение и утверждение христианства в Абхазии; во-вторых, с намерением объяснить, что я разумел под выражением системы, когда я, при отзыве к начальнику войск в Абхазии о настоящем упавшем состоянии христианства в Абхазии выразился, что для того, чтобы ввести христианство надобно идти путем системы и это дело архиерея. Копию с упомянутого отзыва я имею честь представить к Вашему Высокопреосвященству своевременно (док. №№68, 69 - сост.).

Благосклонное внимание Вашего Высокопреосвященства на эти представления будет для меня великою наградою.

**К Экзарху
Рапорт**

В настоящее время Кавказ вызывает начальство и возбуждает сильные вопросы как просветить учением православной церкви жителей гор Кавказских. Мне суждено промыслом занимать место между теми миссионерами, которые поприщем для своей деятельности и подвигов имеют Кавказ. Вот уже девять лет, как я нахожусь на службе в Абхазии, в этой части Кавказа. Я не могу хвалиться своими трудами, но я хлопочусь делать добро для Абхазии. Изучение края дает мне смелость выразить свою мысль на бумаге относительно просвещения Абхазии светом христианского учения. В следствие чего, я при сем честь имею предоставить Вашему Высокопреосвященству взгляд а) о том, что может способствовать распространению христианства в Абхазии

и б) что препятствует распространению христианства в Абхазии (док. № 65 – сост.).

Мой отзыв к начальнику войск в Абхазии о настоящем упадшем состоянии христианства в Абхазии, копию которого я имел честь представить к Вашему Высокопреосвященству от [2] июля [1860 года] и от 2 августа сего года мой проект, представленный Вашему Высокопреосвященству о фундаментальном и систематическом распространении и утверждении христианства в Абхазии и этот взгляд на причины, способствовавшие и не способствовавшие распространению христианства в Абхазии (док.№№ 65, 68, 71-сост.) дадут Вашему Высокопреосвященству более или менее верный взгляд как, во-первых, на настоящее жалкое состояние христианства в Абхазии, так, во-вторых, и на то, каким образом ввести и утвердить христианство в Абхазии.

Национальный Центр Рукописей Грузии им. **К. Кекелидзе**.
Фонд Александра Окропиридзе, д. 120; Святой Архиерей
Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.96-98.

-----.

**№74. Список
утварных и других церковных вещей, назначенных для 8
Абхазских церквей,
с подробным описанием и стоимостью оных**

10 апреля 1861 г.

№		Число вещей	По какой цене		На какую сумму	
			Руб.	коп.	Руб.	коп.
	1. Для Мазухской церкви					
	Храмовая икона Св. Великомученика Георгия, в медной посеребрянной ризе, в ореховой со стеклом раме с позолотою, величиною один аршин и 4 вершка	1	30	-	30	-
	Плащаница, изображенная на холсте и обшита красным плисом, с украшениями и золотыми кистями, имеет в длину 2 аршина 5 вершков, а в ширину 1 аршин 5 вершков	1	18	50	18	50
	Полный молитвослов на грузинском языке	1	1	20	1	20
	Часослов в кожаном переплете	1	2	-	2	-
	Ковче медный посеребрянный, с разными украшениями, с сиянием наверху	1	8	-	8	-
		5	-	-	59	70
	2. Для Соуксинской церкви					
	Евангелие на грузинском языке, в золотом обресе, в полубархатном переплете темномалинового цвета, с бронзовыми образками и украшением	1	13	20	13	20
	Апостол на грузинском языке, в кожаном переплете	1	5	25	5	25
	Часослов на грузинском языке, в кожом переплете	1	2	-	2	-
		3	-	-	20	45
	3. Для Ацинской церкви					

Евангелие на грузинском языке, в золотом обрезе, в полубархатном переплете, темномалинового цвета, с украш.	1	13	20	13	20
Колокол, весом 3 пуда, 4 фунта, по 24 руб. пуд с пересылкою (уже отослан)	1	74	40	74	40
За железный язык к оному колоколу	1	1	60	1	60
	3	-	-	89	20
1. Для Шуацкальской церкви.					
Евангелие на грузинском языке, в золотом обрезе, в полубархатном переплете темномалинового цвета, с украшением	1	13	20	13	20
Триодь цветная на грузинском языке, в кожаном переплете	1	5	50	5	50
Апостол на грузин. языке, в кожаном переплете	1	5	25	5	25
Часослов на грузин. языке, в кожаном переплете	1	2	-	2	-
Кадило медное посеребренное	1	1	50	1	50
	5	-	-	27	45
5. Для Атарской церкви					
Триодь цветная на грузинском языке в кожаном переплете	1	5	50	5	50
Подсвечников напрестольных посеребренных	2	1	20	2	40
Часослов на грузин. языке в кожаном переплете	1	2	-	2	-
Фелон из парчи золотистой, с шелковыми цветами	1	26	55	26	55
Стихари диаконский из парчевой материи	1	23	50	23	50
Подризник шелковый голубаго цвета	1	20	20	20	20
Епитрахиль паревая	1	3	85	3	85
Поручи из парчи	1	1	20	1	20
Пояс из парчи	1	2	-	2	-
Воздухов шелковых полуатласных, голубаго цвета	3	4	-	4	-
Покрывало на престол шелковое, полуатласное, пунцоваго цвета, с золотыми кистями	1	13	40	13	40
Венцы брачные грузинские, одна пара	2	1	20	2	40

	Кадило медное посеребрянное	1	1	50	1	50
	Требник большой на грузинском языке в кожаном переплете	1	8	-	8	-
		18	-	-	116	50
	6. Для Эшкетской церкви.					
	Покрывало на престол шелковое, полуатласное, пунцового цвета, с золотыми кистями	1	13	40	13	40
	Венцы брачные грузинские	2	1	20	2	40
	Кадило медное посеребрянное	1	1	50	1	50
	Подсвечников напрестольных посеребрянных	2	1	20	2	40
	Воздухов шелковых атласных, голубаго цвета	13	-	-	4	-
	Епитрахиль из парчи	1	3	85	3	85
	Пояс из парчи	1	2	-	2	-
	Поручи из парчи	1	1	20	1	20
		12	-	-	30	75
	7. Для Тамушской церкви					
	Плащаница, изображенная на холсте и приклеенная к красному плису, с надписью, украшением и золотыми кистями (имеет 2 аршина и 5 вершков в длину и 1 аршин и 5 вершков в ширину)	1	18	50	18	50
	Фелон из золотистой парчи с шелковыми цветами	1	26	55	25	55
	Подризник шелковый цветной, стального цвета	1	20	20	20	20
	Епитрахиль из парчи	1	3	85	3	85
	Пояс из парчи	1	2	-	2	-
	Поручи из парчи	1	1	20	1	20
	Венцы брачные грузинские	2	1	20	2	40
	Кадило медное посеребрянное	1	1	50	1	50
	Ковш медный для теплоты, внутри позолоченный	1	1	20	1	20
	Тарелочка оловянная с изображением	1	-	50	-	50
	Ложница чистосеребрянная позолоченная	1	3	20	3	20
	Колокол весом 2 пуда и 3 фунта; по 24 руб. пуд с пересылкою на место (уже отослан)	1	49	80	49	80
	За язык железный к оному колоколу	1	1	40	1	40
	Подсвечников напрестольных посеребрянных	2	1	2	2	40

		16	-	-	134	70
8.	Для Моквской церкви					
	Крест напрестольный медный посеребренный, с украшением	1	2	50	2	50
	Кадило медное посеребренное	1	1	50	1	50
	Водосвятная чаша	1	4	-	4	-
	Венцы брачные грузинские	2	1	20	2	40
	Стихарь диаконский из парчевой материи, золотистаго цвета	1	23	50	23	50
	Цветная Триодь на грузинском языке в кожаном переплете	1	5	50	5	50
	Толкование Св. Иоанна Златоустаго на Литургию, на грузинском языке	1	-	50	-	50
		8	-	-	39	90
	Итого, по всем статьям	70	-	-	518	65
	Кроме сего, на поупку ящиков, кленки, холста, веревок, гвоздей, укупорку и отправку оных вещей требуется	-	-	-	6	35
	Всего	-	-	-	526	-
	Итого израсходовано на поупку, постройку, укупорку и отправку означенных вещей: <u>пятьсот двадцать шесть руб. серебром</u>					
	Священник Павел Короневский Священник Савва Цискаров					

ЦГИАГ, Ф. 488, оп. 1, д. 19187, лл. 9-11об.

**№75. Письмо экзарха Грузии Евсевия Мингрельскому
епископу Геронтию**

№ 360. 13 апреля 1861г.

Ваше Преосвященство!

Святейший Синод вследствие рапорта моего об ассигновании суммы на исправление Абхазских приходских церквей и приобретения для них ризничных и утварных вещей, указом от 2 истекшаго генваря за № 5, разрешил мне потребных на

исправление помянутых церквей и снабжение их церковными принадлежностями. Издержки, всего на сумму 1600 рублей серебром отнести на счет остатка от штатной суммы Абхазского Архиерейского Дома.

На основании сего разрешения для 8 Абхазских церквей на счет суммы, ассигнованной в текущем году на содержание Абхазской Архиерейской Кафедры, куплены необходимые, по представлениям Вашим, ризничные и утварные вещи, подробно показаны в прилагаемой к сему описи (док. № 74-сост.), на сумму пятьсот двадцать шесть рублей. Вещи эти, за исключением колоколов, я вместе с сим отправил в Сухум-Кале на имя архимандрита Александра.

Покорнейше прошу Ваше Преосвященство сделать а) распоряжение о раздаче и внесении в церковные описи помянутых вещей; б) употребленные на покупку сих вещей пятьсот двадцать шесть руб. вписать в расход по шнуровой книге, и в) отпустить, при первом востребовании Преосвященному **Гавриилу епископу** Имеретинскому, из сумм Абхазской кафедры потребную сумму на пересылку из Кутаиса в Сухум-Кале колоколов.

ЦГИАГ, Ф. 488, оп. 1, д. 19187, лл. 12-12об.

**№76. Письмо экзарха Грузии Евсевия состоящему в свите
Абхазского епископа архимандриту Александру
№361. 13 апреля 1861г.**

Препровождая при сем к Вам ризничные и утварные вещи для 8 Абхазских церквей, с подробною описью сим вещам (док.№ 74-сост.), предписываю, а) о получении сих вещей немедленно мне донести, б) относительно раздачи вещей ожидать приказания Преосвященного **Геронтия**, и в) значащиеся в приложенной описи колокола Вы получите особо

от Преосвященного **Гавриила** епископа Имеретинского.
ЦГИАГ, Ф. 488, оп. 1, д. 19187, лл.12об-13.

**№77. Письмо экзарха Грузии Евсевия епископу
Имеретинскому Гавриилу (Кикодзе)**

№362. 13 апреля 1861 г.

Ваше Преосвященство!

По распоряжению моему куплены в Тифлисе два колокола для Абхазских Ацийской и Тамушской церквей – один весом в 3 пуда, 4 $\frac{1}{4}$ фунта, а другой – в 2 пуда и 3 фунта и два языка к ним; по невозможности переслать их в Абхазию по почте означенные колокола отправлены в Кутаис на имя купца **Павле Джиниева** для представления их Вашему Преосвященству.

Покорнейше прошу Ваше Преосвященство принять на себя благосклонный труд помянутые колокола отослать в Сухум-Кале на имя архимандрита Александра, и об отсылке их меня уведомить; при чем издержки какия потребуются на пересылку колоколов потребовать от Преосвященного **Геронтия**, о чем вместе сим дано ему мною знать.

Примите, Ваше Преосвященство, уверенье в истинном моем почтении и совершенной преданности.

ЦГИАГ, Ф. 488, оп. 1, д. 19187, л.13.

**№78. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Всокопреосвященнейшему Евсевию, архиепископу
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и Кавалеру,
архимандрита Абхазской Архиерейской Кафедры Александра
рапорт**

№19. 1 июня 1861 г.

Препровожденные ко мне при предписании Вашего

Высокопреосвященства от 13 апреля сего 1861 года за № 361 (док.№76-сост.) ризничные и утварные вещи для 8 Абхазских церквей, с подробною описью сим вещам, получены мною, но оне не розданы, так как относительно раздачи вещей не получено приказания Преосвященнаго **Геронтия**; значащиеся же в прилагаемой описи колокола еще не получены от Преосвященнаго **Гавриила епископа** Имеретинскаго.

О чем имею честь донести Вашему Высокопреосвященству.

Всенижайший послушник архимандрит Абхазской архиерейской кафедры Александр

Абхазия, город Сухум-Кале.

ЦГИАГ, Ф. 488, оп. 1, с. 19187, л. 16.

**№ 79. არქიმანდრიტ ალექსანდრე ოქროპირიძის მიერ
ტყვარჩელში გაკეთებული ჩანაწერების ფრაგმენტები
1861 წლის 29 ივლისი**

უვაბზე — ამბავი

ამ ზაფხულშიდ მხოლოდ ჩვენ სამნი: მე, თარჯიმანი ეშბა და მოსამსახურე ზემო მოხსენებული მენგრელი ვიყავით. იმის გამო, რომ ამ ზაფხულშიდ აფხაზეთის მთავარი წაბრძანდა საქართველოში წყალზე, დ. ბორჯომს, ახალციხეს და მეუღლე მისი მთავრინა **ალექსანდრა გიორგის ასული** სამშობლოშიდ წავიდა — ოდიშს **გიორგი ნიკოს ძესან** — ბატონისშვილ **დადიანთან**. მხოლოდ ოცდახუთს ამ ივლისის თვისას მობრძანდა აქ სახლეულობა **ნიკოლოზ შერვაშიძისა** და თვით **შერვაშიძეც** ოცდაცხრას ამას მოვიდა. ამ **შერვაშიძის** მეუღლე კნეინა **დუტუ ბატონისშვილის ასული** არის დედით დადემკელიანისა, მამით **დადიანის დუტუ ბატონისშვილის ასული** და ქმრათ მეუღლე მოხსენებული **შერვაშიძისა** (იხ. კომენტ. 64 - შემდგელი). ეს კნეინა, იმეღია, რომ სასულიერო პირებს აფხაზეთში და ქრისტიანობას შეეწიოს. აფხაზებისგან გამიგია,

რომ ხშირად დაიარებოდა დიდმარხვაზედ. ზედ ეტყობა, რომ თავიანი ქალი, ოჯახის ქალი შეიქნ(ა).

ორს აგვისტოს მოზრძანდა აქა გვარდიის პოლკოვნიკის **გრიგოლ შერვაშიძის** სახლეულობა და რადგან... (გაგრძელება არა აქვს შემდეგ).

ოდესაც ოდიში დათავდებდა, შეხვდებოდა მოგზაურს დიდი ინგურის მდინარე წყალი, საიდანაც იწყება სამურზაყანო — ნაწილი აფხაზეთისა. სამურზაყანოსი და სამთავრო აფხაზეთის სამმღვარი არის ოხურევი, ანუ ოხურევის ხევი და წყალი, მახლობლივ სოფლის ილორისა და ილორის წმიდა გიორგის ეკლესიისა. ილორიდგან სამთავრო აფხაზეთი იწყება. ილორის იქით არის დაბა ოჩამჩირე ზღვის პირათ. აქამდინ ილორიდგან შვიდი ვერსტია. ამ დაბას ოჩამჩირე ვაჭრობენ თათარნი უმეტესად, აჭარელნი და მეგრელნი. აქ დაბა ოჩამჩირეს აქვს საზამთრო სასახლე აფხაზეთის მთავრის მიხეილ გიორგის ძე შერვაშიძესი. ოჩამჩირიდგან მარჯენივ, ე. ი. ჩრდილოეთის და აღმოსავლეთის მხრით კავკასიის მთებია, მარცხნივ, ესე იგი სამხრეთის და დასავლეთის მხრით შავი ზღვა და მის გაღმა არის ტრაპიზონდი და სტამბული, თათრის სამფლობელო. ოჩამჩირიდგან დაწყებული ზღვის პირათ მიმავალთ დაგვდებათ ზღვის პირათ სოფელში ტამუშში რუსის ყაზახის ფორტა, რომელი შორამს ოჩამჩირიდგან ათი ვერსტით. თუ ხმელეთით მიხვალ დიდ მდინარე წყალზედ — კოდორაზედ, და კიდევ იქ დაჰვდებათ ყაზახის ფორტა, სადამდინაც ტამუშიდგან არის ოცდახუთი ვერსტი. აქედგან ზღვის პირად წასული მიხვალ სოხუმს. ეს სოხუმი ქალაქი ანუ ციხე დგას ზღვაზედ. აქ არის ჯარი ოთხი ბატალიონი რუსი, მათი ღენერალი მასთან, აქ არის. კარგი გემების სანდო ადგილი, ბოლოში, და აქ გამოუღველად არის სამი-ოთხი და ხუთი ვაზონის (? ასეა — ჯ. გ.) გემები დგა, რომელნიც რიგრით იცვლებიან და მიდიან ნიკოლაევს, სადაც გემების საყნდოა. ამ გემებს გარდააქვთ და გარდმოაქვთ საზრდო ჯარისა. ციხეებშიდ და გარდაჰყამთ და გარდმოჰყამთ ჯარი. სოხუმს მცხოვრებნი და ვაჭარნი არიან:

მინგრელნი, იმერელნი, ბერძენნი და თათარნი — მევანჯონენი და თევზის დამჭერელნი. აფხაზები ღვომით არ ღვანან სუხუმს, მხოლოდ... (გავრძელება არა აქვს — შემდეგ.).

* * *

გურია იწყების რიანიდგან მარნისპირათ, ახალ-ციხის მთებს გარდმოლმა და მიდის ვიდრე შავ ზღვამდე. რიონგალმა მარანიდგან დანყობილი და ცხენინწყლიდგან დანყობილი იწყობა სუანეთის გარდმოლმა მინგრელია ანუ ოდიში და მივა ვიდრე ინგურის წყლამდე ანუ აფხაზეთამდე. ინგურიდგან შავი ზღვის პირათ არის ზემო აფხაზეთი ანუ სამურზაყანო ვიდრე ოხურევის ხევამდე და ილორამდე. ოხურევიდგან იწყების ნამდვილი სააფხაზეთო ანუ სამთავრო აფხაზეთი და მიდის ზღვის პირათ, ვიდრე ბიჭვინტამდე და ჭიქეთამდე. უკან აფხაზეთის მთებში სახლობენ ჩერქეზნი.

მაშასადამე, როგორც ვხედავთ, ამ აღწერიდგან ოდესღაც ქართლიდგან ანუ თბილისიდგან მოგზაური წამოვა აფხაზეთში, პირველად სურამის მთების გარდმოლმა დახვდება იმერეთი. იმერეთი... (გავრძელება არა აქვს — შემდეგ.).

სურამამდინ ანუ იმერეთის საზღვრამდინ ქართლი. სურამიდგან იწყების იმერეთი და მივა ვიდრე მინგრელიის სამზღვრადე ანუ ცხენისწყლამდე და გურიადმდე. გურია — (ასეა ღოკუმენტში — შემდეგენელი).

ამ მთების გარდალმა კასპიის ზღვიდგან, ყიზლარიდგან და მოზდოკიდგან, საჩინოს ანუ კიტაის სამზღვრიდგან და სიბირიდგან, ვიდრე შავ ზღვამდე და ღუნაიადმდე რუსეთია და რუსეთს უკავია. კავკასიაში სახლობენ ესე ხალხი: ლეკნი კასპიის ზღვიდგან ვიდრე ვლადიკავკასამდე და გადალმა ყიზლიარადმდე ანუ საქართულო ჯარის გზამდე. იქიდან დანყობილი სცხოვრობენ ჩაჩანნი და მერე ჩერქეზნი ვიდრე შავ ზღვამდე, სადაც მთები ზღვაში ჩავა აფხაზეთის უკან აფხაზეთის სამზღვარზედ. კავკასიის მთებში ამ ზემო აღწერილ ხალხს გარდმოლმა... სახლობენ საქართველოს ზურგით ანუ ქართველთაგანნი, ჩვენნი თუშნი, ფშავი, ხევსური, მთიულნი;

მერე ოვსნი ვლადიკავკასიის და ანანურის სამზღვრიდგან ვიდრე რაჭადმდე, ანუ იმერეთადმდე, მერე სვანნი ვიდრე აფხაზეთის სამზღვრადმდე, მერე ყარაჩაია, ალანნი, თსხუელნი და ჯიქნი აფხაზეთის ბიჭუნტის სამზღვრადმდე და შავი ზღვის პირადმდე. საქართველო ამ მთებს და ხალხს გარდმოლმა არის ესრეთით სახითა. ლეკებს წინ კახეთი მტკვრამდე და ვიდრე თფილისამდე. თბილისსა და მტკვარს იქით სამხრეთით და დასავლეთით სომხეთი ქართლისა ანუ ქართველნი. ტფილისიღგან და მცხეთიღგან დანყობილი ჩეჩნებს და ოვსებს წინა არის ... (ასე მთავრდება — შემდეგ.).

* * *

წამკითხველნო ამა მოკლე აღწერისა ტკვარჩელის აბანოსანო, ა, ქართველნო მემამულენო, მინგრელნო მოსისხლენო და მონაწილენო ქართლისანო, აფხაზნო და ოვსნო მემსაზღვრენო და მოკავშირენო საქართველოსანო, ნუ ეძიებთ აღწერას ამას შინა განსხვებით რასმე, მხოლო მიხედეთ ჩემსა ერთგულებასა კავკასიის ძეთადმი. მე, ქართველნო და უმეტესად ქართლელნო და კახელნო, თქვენი ჰავით აღზრდილი ძე, საჰკვირველად ნუ მიგაჩნიათ, რომ ვერ ვამფლობებლობ თქვენ ბუნების ენითა, ვითარცა რიგია,

რადგან 1. ახალ რუსულ სასწავლებელშიდ მომისმენიეს ყოველნივე საგანი რუსულის ენით და ფრაზით და არა ქართულით და რადგან 2. ქართული ენა დაკნინებით არის ამ ჩვენს საუკუნოში, მეტადრე საღმრთო წერილისა მიზეზისა გამო მიხედულობისა სხვათა ენათა. და ან უკეთუმცა ცისკარი და მწვერნი და მეშრომენი ცისკარისანი განაცისკროვნებენ: განალვიმებენ, განაახლებენ და განამშვენებენ და განამტკიცებენ ქართულს ენასა. ეს მათ იციან და მეცა ვისურვებ მამულიშვილთ წარმატებასა. 1, მე ქართველს უწოდებ ყოველთ, ვინც ქართულს ენაზედ ლაჰარაკობს, ესე იგი იმერელთ, ლეჩხუმელებს, გურულებს, ქართლელებს და კახელებთ ფშავით, ხევსურელებით და მთიულეებითურთ.

მე მხოლოდ იმას ვინატრი, რომ ქართველთა სწავლულთა პირთა ერთმანეთის სიყვარული იქონიონ და ერთმანეთის

შემწეობით განავრცონ და განამტკიცონ ქართული ენა, მხოლოდ ძნელე ეს არის, რომ ფრიად მცირე ხასიათს აცხადებენ მრავალნი. ვისურვებ მე სწავლულთა ქართველთა თავვეანთი თხზულებათა დატოვებ(ბას) და... სახელნი ესრეთთა ქართველთა განათლებულთა პირთა აღბეჭდილიყოს გორიზონტსა ზედა საქართველოს ისტორიისსა(74).

მდაბალი არხიმანდრიტი აფხაზეთის არქიერის კათედრისა აღექსანდრე.

აათესეთ — დავილალე

აფხაზეთი. ტყვარჩელის აბანო.

კ. კველიძის სახ. საქართველოს ხელნაწერთა ეროვნული ცენტრი.

აღექსანდრე ოქროპირიძის ფონდი, ს. 93; წმინდა მღვდელმთავარი აღექსანდრე (ოქროპირიძე) და აფხაზეთი, გვ.104-108.

№ 80 (19). Копия с указа Его Императорскаго Величества, Самодержца Всероссийскаго, из Святейшаго Правительствующаго Синода, Синодальному члену, экарху Грузии Преосвященному Евсевию, архиепископу Карталинскому и Кахетинскому - о назначении архимандрита Александра епископом Абхазии

21 декабря 1861 г.

По указу Его Императорскаго Величества, святейший правительствующий синод слушали Высочайше утвержденный его Императорским Величеством в 21 день минувшаго ноября всеподданнейший доклад Синода о трех избранных кандидатах на открывшуюся вакансию епископа Абхазскаго: 1) член Грузино-Имеретинской Синодальной конторы, настоятель третьекласснаго Квабташевскаго Успенскаго Монастыря архимандрит **Тарасий** (75); 2) Архимандрит Абхазской Архиерейской Кафедры Александр и 3) настоятель Хобскаго монастыря архимандрит **Виссарион** (76), с таковым, между прочим, предположением, чтобы тому, кто из сих кандидатов будет Его Императорским Величеством

удостоен епископского сана, наречение и посвящение произвести в Тифлисе, на каком-то докладе собственной Его Императорского Величества рукою написано: «Быть второму, а впрочем быть посему». Приказали: 1) О сем Высочайшем Его Императорского Величества повелении объявить от Святейшаго Синода указами как самому архимандриту Александру с предписанием ожидать распоряжения Вашего преосвященства о наречении и посвящении его во епископский сан, так и Вашему преосвященству, с тем, чтобы наречение архимандриту Александру в сан епископа произвели в Грузино-Имеретинской Святейшаго Синода Конторе, а посвящение – в кафедральном Сионском соборе (см. док. № № 83-86-сост.) с местными преосвященными по чиноположению, для чего препроводить Вашему преосвященству два экземпляра чина архиерейской присяги, предписав, чтобы на одном из них, посвящении архимандрита Александра в епископа как им, так и хиротонисавшими его, делана была о сем своеручная подпись по листам, сходно с образцами на что установленными, чтобы, по исполнении сего, экземпляр этот был представлен в Святейший Синод с приложением за оба экземпляра денег одного рубля пятидесяти коп. сереб., а другой экземпляр вручен был новохиротонисанному.

Декабрь 21 дня 1861 года.

С подлинным верно – подпись.

ЦГИАГ, ф. 489, оп. 1, д. 19003, лл. 39-40; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.117-119.

**№ 81. «Грузино-Имеретинской Синодальной Конторе
предложение» экзарха Грузии
27 февраля 1862 г.**

Во исполнение Высочайшаго повеления, изъясненнаго

в указе Святейшаго Синода от 21 декабря 1861 года за № 5006 о бытии архимандриту Абхазской Архиерейской Кафедры Александру епископом Абхазским (см. док. № 80-сост.), предположив совершить наречение архимандрита Александра во епископа 1 наступающего марта, а посвящение во епископа 4 того же марта, имею честь уведомить о том Синодальную Контору с предложением копии с означенного указа Святейшаго Синода для зависящего с ея стороны в чем следует распоряжения (77).

Февраля 27 дня 1862 г.

Евсевий архиепископ, экзарх Грузии.

ЦГИАГ, ф.. 489, оп. 1, д. 19003, л. 38; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.119.

**№82 . Формуляр епископа Абхазии Александра (Окропиридзе)
После 4 марта 1862 года (78)**

Чин, имя, отчество, фамилия, должность им отправляема и сколько от роду лет?

- Архимандрит Абхазской Архиерейской Кафедры, кандидат, Александр, 47 лет.

Из какого звания происходит?

- сын священника, родом из Тифлисской губернии.

Где, чему обучался, когда пострижен в монашество, и где, когда в службу вступил и в оной какими чинами, в каких должностях и где проходил, так же не было ли каких-нибудь отличных по службе действий и не был ли особенно, кроме чинов, чем награжден и в какое время?

-Обучался: В Тифлисской Духовной Семинарии с 1839 по 1845 год наукам: богословским, философским, словесным, историческим, св. писанию, физике, нотному пению, и языкам: латынскому, греческому и осетинскому.

По окончании в семинарии курса в следствие прощения его пострижен в монашество в Тифлиском Первоклассном Спасо-

Преображенском Монастыре и причислен к братству онаго монастыря – 8 июля 1845 г.

Рукоположен в иеродиакона – 10 августа (1845 г.). Отправлен в Казанскую Духовную Академию, где обучался с 1846 по 1850 год наукам: Богословским, философским, физико-математическим, словесным, церковной и всеобщей гражданской истории, языкам: греческому, латынскому, турецкому, татарскому и арабскому.

Рукоположен в иеромонаха – 9 октября 1849 г.

По окончании курса в Академии, согласно предложению Казанскаго Академическаго правления и распоряжению экзарха Грузии, поручено ему Тифлиским Семинарским Правлением преподавание в низшем отделении Тифлисской Духовной Семинарии священнаго писания, латинскаго языка, православнаго исповедования и в высшем отделении – нравственнаго Богословия и археологии – с 15 февраля по 15 июля 1851 г.

Временно исправлял должность инспектора Кутаисских духовных училищ и учителя высшаго отделения – с 28 июля по 28 сентября (1851 г.).

По указу Св. Синода назначен смотрителем Абхазскаго Духовнаго Училища и иеромонахом в свиту епископа Абхазскаго – с 15 апреля (1851 г.).

Утвержден в степени кандидата – 6 октября 1850 г.

По представлению епископа Абхазскаго за оказание усердия при первом опыте заведения школ для абхазских детей в Илорах награжден набедренником – 8 мая 1852 г.

За сделанное пожертвование в пользу Абхазскаго Духовнаго Училища преподано благословение Святейшаго Синода – 7 февраля 1853 г.

По случаю закрытия Абхазскаго Училища в следствие военных обстоятельств, по распоряжению Тифлискаго Семинарскаго Правления с утверждения экзарха Грузии исправлял должность смотрителя Кутаисских духовных училищ

и учителя высшего отделения – с 13 мая 1854 по 26 января 1855 г.

В следствие указа Св. Синода возведен в сан игумена при Абхазской Архиерейской Кафедре – 12 февраля (1855 г.).

В следствие указа Св. Синода за пожертвование в пользу героев-защитников Севастополя возведен в сан архимандрита – 26 февраля 1856 г.

За пожертвование в пользу героев, защитников Севастополя и их разоренных семейств по двести руб. сер. В год в течение войны объявлена дважды Высочайшая благодарность – 31 августа 1856 г.

По случаю перемещения Абхазского епископа **Германа** на Имеретинскую Кафедру, управлял Абхазскою Епархией – с 20 октября 1856 по 1 января 1858 г.

За ревностную и усердную службу Высочайше сопричислен к ордену Св. Анны 3-й ст. – 2 мая 1859 г.

По указу Св. Правительствующаго Синода возведен в сан епископа Абхазского – 4 марта 1862 г.

Имеет бронзовый крест в память минувшей войны 1853-1856 годов.

В походах против неприятеля и в самих сражениях был или нет и когда именно?

- Не был.

Не был ли в штрафных и под судом, и если был, то за что именно, когда и чем дело кончилось?

- Не был.

Какого поведения и к должности исправлен и надежен ли?

- Очень хорошаго, в должности исправлен и надежен.

ЦГИАГ, ф. 489, оп. 1, д. 19003, лл. 30-35; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.119-122.

**№ 83. «Грузино-Имеретинской Синодальной Конторе
предложение» экзарха Грузии
№ 964. 6 марта 1862 г.**

Имею честь уведомить Синодальную Контору, что во исполнение указа Святейшаго Синода от 21 минувшаго декабря (см. док. № 80-сост.) Абхазской Архиерейской Кафедры архимандрит Александр 4 сего марта в Сионском Кафедральном Соборе рукоположен во епископа Абхазскаго, и о том вместе сим донесено Святейшему Синоду и сообщено гражданскому начальству.

Евсевий архиепископ, экзарх Грузии.

ЦГИАГ, ф. 489, оп. 1, д. 19003, л. 41; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с. 122-123.

**№ 84. Из протокола заседания Грузино-Имеретинской
Синодальной Конторы – предписания в связи с назначением
Александра епископом Абхазии
8 марта 1862 г.**

Во исполнение сего поручения... (79) было произведено (наречение) 4 марта в присутствии Синодальной Конторы и при участии прибывших для сего епископов Имеретинскаго **Гаврийла** и Мингрельскаго **Геронтия**, приказали: предписать преосвященному **Геронтию**, епископу Мингрельскому и временно заведующему Абхазскою Епархию сделать надлежащее распоряжение, чтобы все духовенство Абхазской Епархии было подчинено, послушно и подсудно епископу Александру, яко пастырю своему и чтобы во всех церквах той епархии и везде, где только при богослужениях следует, возносим было имя его – преосвященнаго Александра, как установлено.

С тем вместе предписать преосвященному **Геронтию** по прибытии преосвященного Александра, епископа Абхазского, сдать ему все церковное имущество, принадлежащее Абхазской кафедре по описям, а также церковные суммы по книгам и доверенностям и дела под росписку принять и об исполнении донести (см. док. № 87-сост.); о принятии сего предписать преосвященному Александру с тем, чтобы и он о получении им всего принадлежащего Абхазской епархии от преосвященного **Геронтия** своевременно донести Грузино-Имеретинской Синодальной Конторе (см. док. № 88-сост.). Жалование преосвященному Александру производить с 21 ноября 1861 года, т. е. со дня Всемиловитейшаго назначения о бытии ему епископом Абхазским (см. док. № 80-сост.), о чем объявить ему указом, дать знать о нем правлению Тифлисской Духовной Семинарии для прекращения с того времени ему кандидатского оклада. О назначении преосвященного Александра епископом Абхазским уведомить господина Кутаисскаго **генерал-губернатора** (80). Затем копии с сего протокола передать для сведения к экзаршеским делам.

ЦГИАГ, ф.489, оп. 1, д. 19003, лл. 44-46; Святой Архирей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.123-124.

№ 85 . «Правлению Тифлисской Духовной Семинарии» - о выполнении указа

Грузино-Имеретинской Синодальной Конторы от 8 марта 1862 года в отношении жалованья епископа Александра 9 марта 1862 г.

Слушали: представление Высокопреосвященнаго **Евсевия** архиепископа, экзарха Грузии от 6 марта за № 964 (см. док. №83-сост.), коим дал знать, что во исполнение указа Святейшаго Синода от 21 минувшаго декабря, Абхазской Архирейской Кафедры архимандрит Александр 4 сего марта в Сионском Кафедральном Соборе рукоположен во епископа Абхазского.

Приказываю: преосвященному Александру жалованье, присвоенное епископу Абхазскому, начать производить с 21 ноября 1861 года, т. е. со дня Высочайшего назначения о бытии ему епископом Абхазским; о чем сделано надлежащее распоряжение, дать знать правлению Тифлисской Духовной Семинарии указать для прекращения с того времени ему кандидатского оклада.

ЦГИАГ, ф. 489, оп. 1, д. 19003, л. 42; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.124-125.

№ 86. Черновик письма Грузино-Имеретинской Синодальной Конторы Кутаисскому генерал-губернатору Д. И. Святополк-Мирскому о назначении архимандрита Александра епископом Абхазии

15 марта 1862 г.

Ваше превосходительство,
Милостивый государь!

По Всеподаннейшему докладу Святейшаго Правительствующаго Синода о трех избранных кандидатах на открывшуюся вакансию епископа Абхазскаго, Его Императорское Величество в 21 день минувшаго ноября месяца всемилостивейше соизволил назначить архимандрита Абхазской Архиерейской Кафедры Александра (см. док. № 80-сост.) с тем, чтобы наречение и посвящение его во епископа произвести в Тифлисе.

Во исполнение сего Высочайшаго повеления, объявленнаго в указе Святейшаго Правительствующаго Синода, архимандрит Александр 4 сего марта посвящен во епископа в Сионском кафедральном соборе, о чем я имею честь уведомить Ваше превосходительство.

С истинным почтением и совершенною преданностью имею честь быть Вашего Превосходительства...

ЦГИАГ, ф. 489, оп. 1, д. 19003, л. 43; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.125.

**№ 87. Рапорт епископа Мегрелии Геронтия в Грузино-Имеретинскую Синодальную Контору о сдаче дел по Абхазской кафедре епископу Александру
3 мая 1862 г.**

По указу оной конторы от 19 марта текущего года за № 1212 по прибытии в Мартвили Александра епископа Абхазского 29 истекшаго апреля я здал ему все имущество, принадлежащее Абхазской Кафедре по описям, церковныя суммы по приходо-расходной книге с документами и делопроизводства под росписку, о чем честь имею донести оной конторе (81).

Геронтий, епископ Мингрельский.

ЦГИАГ, ф. 489, оп. 1, д. 19003, л. 47; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.126.

**№ 88. Рапорт епископа Абхазского Александра в Грузино-Имеретинскую Синодальную Контору о принятии дел от епископа Геронтия
30 сентября 1862 г.**

Во исполнение предписания Синодальной Конторы от 23 марта сего года за № 1213, принял от преосвященнаго **Геронтия** все церковное имущество, принадлежащее Абхазской Кафедре по описям, а так же церковные суммы по книгам и документам и дела под росписку в приеме.

О чем честь имею донести Грузино-Имеретинской Синодальной Конторе (82). Александр епископ Абхазский.

ЦГИАГ, ф. 489, оп. 1, д. 19003, л. 48; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.126.

**№89. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Евсевию, архиепископу
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и Кавалеру.
Александра епископа Абхазскаго
рапорт**

До 31 декабря 1862 г.(83)

В настоящее время я не имею для себя определенного местопребывания; но во всяком случае меня тяготит долг образования дикаго абхазскаго юношества и будучи уверен, что образование абхазских детей есть самое верное средство к распространению и утверждению христианства в Абхазии, я по чувству благодарности к Господу Богу за дарованныя мне благодеяния, и в залог любви и верности к моему безценному духовному начальству, 25 числа истекшаго октября месяца на свой счет открыл, хотя и в малом размере духовное училище в местечке Очамчир, причем было отправлено Благодарственное Господу Богу молебствие. В училище содержу я на свой счет пять мальчиков, абхазцев из дворян и простаго звания и всех и с дозволения владетеля готовлю в духовное звание, в каком смысле именно открыто у меня духовное училище. Ученикам дал учебныя пособия и учим их читать и писать по-грузински и по русски, а так же петь по грузински и по русски. Отопление, освещение, одежда, постеля, обуви и пища (пища отчасти отпускается из владетельскаго дома), одним словом: все для пяти учеников мое содержание.

Кроме пяти учеников, которых я обеспечил содержанием, у меня учатся в училище и другие мальчики, числом до двух и все они готовятся в духовное звание. Таким образом, у меня на первый раз в училище по благословению Божиему находятся семь учеников, готовящихся в духовное звание.

Сверх сказаннаго, я должен донести Вашему Высокопреосвященству, что, так как при Абхазской Архиерейской Кафедре не полагаются по штату певчие, я взял из свиты Гурийскаго

епископа певчаго **Ивано Хавтаси** (Нано Хавтаси-сост.)(84) как для употребления при архиерейском служении, так и для училища и в год за исключением содержания, я плачу ему сто рублей. Названный певчий очень хорошо руководит по грузинскому церковному пению способнейших учеников моего домашнего училища. Есть надежда, что мои ученики по нотному грузинскому пению скоро превзойдут всех учеников Кавказских учебных заведений.

За тем честь имею присовокупить, что его светлость, владетель Абхазии одолжил мне в Очамчирах деревянный дом, состоящий из пяти комнат; половину этого дома я отвел ученикам моего училища и таким образом, я и дети моего домашнего училища вмещаемся в владетельском доме.

Всесмирнейше докладывая о сем, при сем честь имею представить Вашему Высокопреосвященству список ученикам новооткрытаго Абхазскаго Духовнаго Училища.

Александр, епископ Абхазский.

Абхазия, местечко Очамчир.

Число учеников	Имена и фамилия учеников Абхазскаго Духовнаго Училища с обозначением их происхождения и местожительства	На чем содержании содержатся ученики
	Константин Ешба , дворянин из деревни Ешкети	На содержании Абхазскаго епископа
	Беслан Хвардзикая , дворянин из деревни Киндги	
	Петр Яшвили , дворянин из деревни Шуапкали (Кодора)	
	Петр Лази , из деревни Дранд, крестьянин покойнаго дворянина подполковника Соломона Званбая , освобожденный для поступления в духовное звание	
	Григорий Тебея , из деревни Музухва, крестьянин князя Тулапс Иналишвили , освобожденный помещиком для поступления в духовное звание	
	Иван Ходжава , владетельский крестьянин, из деревни Илор; освобожден для поступления духовное звание	На содержании иеромонаха кафедры Виссариона (85)
	Петр Сабекия , владетельский крестьянин из деревни Илор, освобожден для поступление в духовное звание	

**№90. Отчет
по действию в епархии Абхазского епископа в 1862 году
Начало 1863 г.**

На поприще моей деятельности и подвигов действия мои по произведении в 1862 году в сан епископа Абхазского и по прибытии моем из Тифлиса относились:

К Абхазам

К Абхазскому духовенству

Г. К моим подвигам в храме Божиим собственно

А.

Действия мои к абхазцам выразились в следующем:

1. По прибытии из Тифлиса принял в Очамчирской церкви владетеля Абхазии, произнес ему речь, в которой убеждал и просил оказать содействие в распространении христианства в Абхазии, именно в том, а) чтобы совратившихся во время минувшей войны абхазов опять присоединить к церкви и в) чтобы и тех из абхазов, которые еще не озарены светом христианского просвещения, убедить к принятию таинства св. крещения. Владетель обещал содействовать во всем и добавил: есть надежда, что дела теперь в Абхазской епархии примут хороший оборот. Владетель уже во многих местах Абхазии объявил народу оставить магометанство и принять христианство. В при сем, в этом отношении еще нет никакого результата.

2. Сколько возможно было внушил абхазским помещикам содействовать в деле распространения христианства в Абхазии.

3. Три раза объездил абхазские приходы и при обозрении епархии остановились, во время проповеди Слова Божия просил абхазцев не забыть долг совести и преданности и внушил им исполнить закон Божий.

4. Действия мои при обозрении епархии не остались без плода. Некоторых из абхазцев успел убедить к принятию таинства крещения. Так, по моему содействию владельцем Абхазии окрещена в Поквешском приходе княгиня **Анчабадзева**, дочь Цебельдинского князя **Маршания** и она имеет в Поквешском приходе большое влияние на своих крестьян.

5. Образование абхазского юношества всегда составляет одну из главных моих забот. Взял пока шесть мальчиков из абхазцев на свой счет, которых и готовлю в духовное звание. Этим мальчиков учит грузинскому пению певчий Гурийской кафедры **Иван Хавтаси** (см. коммент. 84-сост.), которому сверх содержания плачу сам жалованье.

6. В конце февраля месяца истекшего года из Батуми и из окрестностей Батумских явились несколько мулл в Очамчирах и хотели проповедовать исламизм, но старания мои против их усилий увенчались успехом: все они как противники нашего вероучения были отправлены к месту их родины.

В

1. Объявил священникам быть верным священному долгу, трудиться на поприще деятельности и подвигов, строго приказал им доносить со стороны их успехах и малейших уклонениях со стороны прихожан от Закона Божия.

2. Успел внушить священникам, чтобы они несмотря на разныя противоречащия обстоятельства жили с семействами в Абхазии.

3. Священников, а так же членов кафедры поощрять к добрым делам, к делам христианской любви и милосердия.

Г

1. Почти при совершении каждой литургии, говорил из Дневного Евангелия поучительныя слова на грузинском языке, в назидание духовенству и народу. Сверх того, старался сколько возможно было, не потворствуя никому, кротким обхождением расположить к себе народ и духовенство, а после действовать на умы и сердца их.

**№ 91. Фрагмент записки епископа Абхазского Александра
о неустроенности Архиерейской Кафедры и Духовного
Училища в Пицунде**

7 августа 1863 г.

Настоящая епархия открыта в 1851 году 15 апреля (86). 8 сентября рукоположен в сан епископа в новую Абхазскую епархию Абхазский архимандрит **Герман** в г. Тифлисе высокопреосвященным **Исидором**, экзархом Грузии, что теперь митрополит Петербургский, вместе с местными епископами. Преосвященный **Герман** пробыл епископом Абхазским до 1856 года; в конце этого года по указу Святейшаго Синода переведен на Имеретинскую кафедру. Второй епископ новой Абхазской епархии был преосвященный **Геронтий**.

Епархия Абхазская учреждена с 1851 года с 15 мая (86). По указу Святейшаго Синода, Высочайше утвержденному, кафедре Абхазской следует быть в Пицунде, при кафедре полагается Абхазское Духовное Училище. Для епископа и для его свиты выстроили двухэтажный каменный дом и громадный Пицундский храм, но минувшая война не увенчала успехи начальства. По военным обстоятельствам все вышли из епархии и она была временно оставлена (божьему) промыслу. После войны ни дом архиерейский не поправляется, ни церковь, не расписывается, почему у архиерея до настоящего времени нет кафедры, а так же духовнаго училища.

ЦГИАГ, ф. 489, оп. 1, д. 62901, л. 1; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.127.

**№ 92 (29). «Статистическое описание Абхазской Епархии»,
составленное епископом Абхазским Александром
августа 1863 г.**

1. Образование по управлению. Это великое происшествие осветило следующее обстоятельство. В начале настоящего XIX столетия Грузия с согласия своего царя **Георгия XII** вручила престол Грузии русскому царю. Вслед за этим дочь Грузинского царя **Георгия** – **Нина**, вдовствующая владелица Мингрелии, подражая отцу, просит помощь и покровительство у императора **Александра**(87). С Мингрелии берет пример и Абхазия. Покойная владелица Абхазии (**Тамара Дадзани** – сост.) – дочь Мингрельского владетеля **Георгия**(88), сестра Имеретинской царицы, супруги царя **Соломона, Марии**, – скончавшаяся летом 1849 г.(89), вдовстве своем воспитала в страхе от черкезцев своих детей: настоящего владетеля Абхазии **Михаила Георгиевича Шервашидзе** и его братьев, просила помощь у русских и русские приняли под свое покровительство Абхазию. Таким образом, Абхазия вошла в состав России в 1830 году (1810–сост.), начиная от Гагр и Пицунд до Мингрелии и реки Ингури, впадающей в Черное море у устьев Анаклии.

Нашему текущему времени суждено было видеть жителей севера – русских своим покровителем, благодетелем и просветителем по всему Закавказскому и Кавказскому краю до границ Персии и Турции от Черного моря до Каспийского, от древних жилищ кавказских сарматов (местечко Херсон до границ древней Парфии, Мидии, Кападокии, Антиохии и Полепонеса.

2. Пространство и народонаселение. Абхазия заключает в себе 5,320 квадратных верст; в Абхазии считается 13 тысяч дворов (см. док. № 65 и коммент. 53– сост.); число душ муж(ского) пола 61 600.

3. Местность и почва. С севро-востока граничит с горами Кавказскими, с юга – с Мингрелиею, а с запада – Черным

морем. Кавказские горы тянутся от востока на запад, начиная от Каспийского моря до Черного и Новороссийска, до Пицунд и Гагр, составляет предел и хребет, закрывает Закавказье. Абхазия горских жителей имеет в соседстве.

Джикеты – около Пицунд за рекою Бзыбь. Джикеты говорят тоже абхазским языком с видоизменениями.

Убы и псхувцев и ахчипсхувцев к Бомборам или к Ацам и к Соуксу. Они тоже говорят по абхазски с изменениями. Далее Сухума - дальцев и цебельдинцев до гор Сванетии и Самурзакани. Цебельдинцы и дальцы говорят чисто абхазским языком. Со всеми поименованными горцами, как со своими соплеменниками и соседями, абхазцы ведут знакомство и родство, от чего они часто бывают в гостях друг у друга, хотя от этого Абхазия часто терпит нападение, разорение, пленение своих чад, сожжение дом(ов) и грабежи.

Почва состоит из глины и песку – на берегу моря. Вообще в Абхазии тучная и сырая почва. Впрочем почва всюду весьма плодородная. Климат летом знойный, душной, зимой – холодный, пронзительный.

В Абхазии до Самурзакани и самой Мингрелии прекрасны ровные места, полезные для пахания.

Садоводства и пастбыща. Вообще Абхазия не так гористая и труднпроходимая внутри как Сванетия и Осетия, хотя в климатическом отношении далеко уступает им.

(4).Климат. Летом климат знойный, душный, а зимой холодный, пронзительный. Вообще в Абхазии климат сырой, отчего здесь развита цинга, а летом завсегда развиваются лихорадки, весьма свирепыя и горячки, а так же воспаление легких, грудная боль и кашель и ревматизм во всех его видах.

В Абхазии иногда голод то вследствие жаров, то вследствие продолжительных дождей. Так, в Соуксах и вообще в Бзыбском округе, как и в Цебельде, в настоящем году голод от жаров прошедшего года.

5. Леса. Абхазия более то изобилует лесом и различных пород деревьев, чем какая нибудь страна за Кавказом. Более лес и различные породы деревья произрастают от Сухума до Енгури или до самой Мингрелии.

В Абхазии встречается ясенные деревья и вы красное дерево клен, зеленица, платан, каштан и сосна. Это дерево растет во множестве в Пицундах; обыкновенные деревья: дуб, грабины, бук и сосны и другие везде встречаются.

6. Животные. В Абхазии народятся следующие животные: олень, дикия кошки во множестве, шура их продается не более 20 к., прекрасная куница, лисица, соболь, выдра и многия другия драгоценныя породы пушных зверей. Так же встречаются медведь, волк и ш(а)калка во множестве, а так же дикия свиньи и кабаны, и козы, черепахи, змея, ящерица. В Абхазии так же водятся зубры. В Абхазии во множестве водятся пчелы и продажею воску и меду занимаються абхазцы; в Абхазии в горах есть пьяный мед.

7. Растительность. Абхазии растет на деревьях, как и в Мегрелии и в Имеретии, виноград, также произрастают гранаты, фиго, яблони, груши, тутовые деревья, слива, орехи и орешник довольно много в Абхазии и достигают весьма значительных размеров; дерево это прекрасно для мебели, вывозят по Черному морю в Россию. Пальма так же растет во множнстве и достигает огромных размеров. Это прекрасное дерево вывозят также морем в Россию и заграницу. Из деревни Аци – поместья **Александра Шервашидзе**, брата владетеля во множестве вывозится чрез Черное море в разныя места.

8. Минералы. В Абхазии в 6 верстах от Сухум-кале находятся богатая свинцовая, а также золотыя руды; полагают, что в окружающих горах скрывается серебро; каменный уголь находится в Аци в имении Александра Шервашидзе, но на этот предмет еще не обратили должнаго внимания.

9. Земледелие. В Абхазии скотоводством занимаються

немного, а садоводством вовсе и не занимаются; почему оба эти промысла находятся в жалком состоянии, хотя природа и доставляет все условия, необходимые для их развития. Еще нет примера, чтобы абхазинец удобрил почву. Возделывание земли в Абхазии весьма легко, здесь пара животных и один человек пахут землю, чего не допускает земля в Карталинии. В Абхазии вовсе не распространено хлебопашество. Здесь сеют кукурузу и малость - гоми. Так же ячмень, просо и овсу не сеют.

10.Искусственное орошение. У абхазцев нет искусственного орошения и к чему им это, когда они ничем не занимаются, особенно дворянство и княжество, и когда нет никакой промышленности у них. Только в Абхазии, в Пицундах во дворе храма бьет ключ, проведенный с крайних гор с границ черкезцев в период строения храма, как говорит народное предание, следовательно, с 5-го века по рождестве Христове. Впрочем, в Абхазии земля по крайней влажности своей и не нуждается в орошении. Это только нужно в Грузии, где ценность земли зависит от одного только условия: от возможности орошения. Есть места в Закавказьи, где вода по орошению получает необыкновенное значение.

11.Скотоводство незначительно в Абхазии; здесь держат овец, лошадей и буйволов. Эти последние славятся своею громодностью и красотою. Впрочем в Абхазии и нет больших пастбищ, что составляет главное условие разведения и размножения скотоводства.

12.Садоводство.Период умственного развития есть период цветения народа и их родины. Период же умственного и нравственного упадка есть период одичалости и дикости народа. В этом последнем периоде находятся жители Абхазии. Они в совершенном усыплении, отчего и садоводство нет у них. Здесь не разводят виноградный сад как в Карталинии, а виноград находится на деревьях. Здесь виноградная лоза вытсся почти по всем деревьям. В огородах под названием багча (бостани) абхазы

сеют малом количестве огурцы, турецкие бобы или грузинские лоби(о), табак, редки, тыква, дыны и арбузы, овощи.

13.Виноделие (89а).

ЦГИАГ, ф. 489, оп. 1, д. 62901, лл. 2-12 об; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.128-132

**№93. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Евсевию, архиепископу
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и Кавалеру,
Александра епископа Абхазского рапорт
№ 68. 15 августа 1863 г. (90)**

Уже 12 лет, как по благому промыслу Божиему и по благой воле начальства, епархия открыта в Абхазии, но до настоящего времени, в Абхазии для епископа и для его свиты нет определенного местопребывания. Кафедра по Высочайшему повелению и по Указу Святейшаго Синода должна быть в Пицундах. С этою целью возобновляли огромный Пицундский храм и строили дом каменный, двухэтажный для епископа Абхазского и для членов Абхазской Кафедры, но минувшая война (1853-1856 годы – сост.) помешала делу и предприятия начальства остались неувенчанными. В настоящее время также полезно было бы держать кафедру в Пицундах, и для этого ускорить дело о поправке каменнаго архиерейскаго дома, освящении Пицундскаго Собора, как кафедральнаго. Это было бы полезно, во-первых, потому, что Абхазский епископ может иметь из Пицунды бдительный надзор и влияние на другие горские народы, как то: на джикетов, убухов, псхувцев и других, которых, есть надежда, скоро усмирят начальство, и меж которыми много памятников церковных; во-вторых, Пицунды самое удобное место для жительства, поелику все удобства могут быть по жизненной части для монашествующих в Пицундах,

как то: дрова, рыбы, грибы и земля для огород в изобилии в Пицундах; в-третьих, место Пицунды есть самое тихое, безмолвное и ничем не развлекаемое и представляет все удобства для уединения и молитвы, следовательно, самое приличное для жительства монашествующих; в-четвертых, самый храм Пицундский есть храм исторический и вместе величественный, она есть древняя святыня, почему прилично быть там епископу, где прежде находились святители, католикосы или патриархи и откуда свет христианского учения разливался как на Абхазию, так и на всех жителей северной части Кавказа; в-пятых, если Пицунды со времен **Иоанна Златоустаго**, этого великого столпника церкви, считался оазисом православия для здешняго края, и в настоящее время свет истины может возсиять на горизонте Абхазии и ея окружающих мест из Пицунд.

Пицунды будет как централизация и разсадник духовнаго просвещения всего Кавказа до Дарьяльских ворот или до гор Осетии, примикающих к Грузии; в-шестых Пицунды окружают отчасти абхазцы и джигеты, которые тоже говорят абхазским языком, почему миссионеры и в Пицундах могут изучать язык абхазский и знакомиться с нравами и обычаями абхазскими, следовательно, цель проповедников слова Божия будет достигнута: они, живя в Пицундах, не будут чужды абхазцам, ни языку абхазскому, ни обычаям абхазским.

Я только высказал свое мнение относительно учреждения Абхазской Архиереской Кафедры в Пицундах и относительно благой цели этого учреждения, а начальство само может произнести суд на счет выбора определеннаго места для Абхазской Кафедры.

Александр епископ Абхазский

ЦГИАГ, ф. 489, оп. 1, д. 62779, лл. 2-4.

№ 94. Письмо благочинного Самурзакани протоиерея Давида Мачавариани епископу Абхазскому Александру (с просьбой о крещении новорожденного сына), содержащее текст на осетинском языке.

21 ноября 1863 г.

Ваше преосвященство, Милостивый архипастырь и отец!

С глубоким благоговением облобызаю святительския руки Ваши и от всей души желаю продолжения дорогих дней Вашего преосвященства во славу церкви и в пользу отечества.

Ваше преосвященство! 11 минувшаго октября Всемило-сердный Бог благоволил наградить меня сынком. Мы с **Макриною** (супруга протоиерея – сост.) предполагали, что Ваше преосвященство приедите в Илори на праздник Великомученику Георгию и думали просить Вас в местечке Окум быть восприемником означеннаго нового воина Самурзаканскаго, но предположения наши не исполнились.

Ваше преосвященство! желание наше – заключить духовное родство с Высокою Вашею особою – подало мне смелость спросить Вас: когда Ваше преосвященство благоволит прибыть в местечко Очамчир? Или вовсе не думаете сего и остаетесь в г. Сухум-кале зимовать? Если к наступающим праздникам предполагаете приехать в Очамчир, то вполне надеюсь, что не откажете приехать и к нам в Окум воспринять сына моего от Св. Купели. Если же зимовать будете в г. Сухум-кале, то позвольте окрестить его во имя Вашего преосвященства, которому мы желаем дать имя святаго Великомученика Дмитрия (91) и тем исполнить сердечное наше желание. Надеюсь, что Ваше преосвященство благоволит дать мне знать о сем по почте в непродолжительном времени (92).

Handwritten text in Ossetian script, likely a transcription of the original letter's content.

Имею честь быть покорнейшим слугою и всенижайшим послушником Вашего преосвященства протоиерей Давид Мачавариани.

Местечко Окум.

Национальный Центр Рукописей Грузии, фонд Александра Окропиридзе, д. 908; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.132-134.

**№95. Письмо экзарха Грузии Евсевия в
Комитет Общества Восстановления Православного
Христианства в связи с обращением к нему епископа
Абхазского Александра об ускорении возобновления
Пицундского храма**

28 января 1864 г.

Преосвященный Александр, епископ Абхазский в отзыве ко мне от 15 августа минувшаго года за № 68 прописывает, что со времени открытия Абхазской кафедры прошло уже 12 лет, а между тем епископ со своею свитою доселе не имеет в Абхазии ни определенного местопребывания, ни приличнаго храма для отправления богослужения (см. док. № 93-сост.). По Высочайшему повелению, Абхазская кафедра должна находиться в Пицунде и для этой цели возобновлен был Пицундский храм и начат был постройкою двухэтажный дом для помещения архиерея со свитою, но со времени минувшей войны возобновленный храм Пицундский стоит в запустении и недоконченное здание архиерейскаго дома, остающееся без надзора, угрожает падением. Ввиду такого положения дел, преосвященный Александр просит моего распоряжения относительно окончания архиерейскаго дома в Пицунде и исправления недостатков Пицундскаго храма, дабы возможно было ему навсегда поселиться в Пицунде.

Сообщая о сем на зависящее распоряжение Комитета общества, долг имею присовокупить, что по распоряжению г. Кутаисскаго генерал-губернатора еще в 1860 году, как видно из дел канцелярии моей, составлена была смета на исправление

повреждений в Пицундском храме и на докончание архиерейского дома. Смета эта тогда же препровождена была к начальнику военных инженеров Кавказской Армии для проверки; но какой был конец сего дела, никаких сведений в канцелярии нет.

Евсевий архиепископ, экзарх Грузии.

ЦГИАГ, ф. 493, оп. 1, д. 38, лл. 8-9; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.134-135.

№ 96 . Из доклада представителя Общества Восстановления Православного Христианства На Кавказе Н. Гогоберидзе о состоянии школ в Абхазии и об обучении абхазских детей в Цайшском монастыре на средства епископа Александра
12 ноября 1864 г.

III. Абхазия

В Абхазии еще таки нет ни одного училища ведомства общества восстановления православнаго христианства на Кавказе. Объехав все абхазские приходы, я нашел только в одном Тамышском приходе четырех воспитанников. Две из них внуки княгини **Кесарии Шервашидзе** и двое остальных – молодые абхазцы, которые живут так же в доме княгини **Кесарии**. Их обучает грузинской грамоте священник этого прихода **Георгий Ахвледзани**. Кроме того, я видел еще 6 молодых абхазцев, которые обучались церковным книгам в Цайшском монастыре в Мингрелии на счет преосвященнаго Александра, епископа Сухумскаго.

ЦГИАГ, ф. 493, оп. 1, д. 77, л. 48; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с. 135-136.

№ 97. Предложения епископа Абхазского Александра об использовании наличных денег Лыхненской и Илорской церковей
14 января 1865 г.

На настоящую надпись (93) имею честь уведомить Ваше превосходительство: 1) в числе суммы, состоящей при Лыхненской

(Соуксской) церкви, находятся 1000 руб., пожертвованные покойною супругою владельца Абхазии на постройку к этой церкви каменной колокольни, но таковая доселе не выстроена и колокола висят на дереве, а постройка зависела от распоряжения владельца Абхазии, который теперь находится в России; если начальство распорядится безотлагательно выстроить колокольню, то как сии, так и остальные деньги потребуются на сей предмет, а посему оныя деньги следует оставить при сей церкви. Что же касается до суммы Илорского храма, то оную положить в приказ, так как храм этот не требует поправок и починок; и 2) крестьяне сей церкви, живущие в Имеретии в местечке Хони, отбивают повинности с двора по 1 руб. 20 коп. и по 1 руб., и эти подати или повинности поступают в упомянутый Илорский храм (94). Генваря 14 дня 1865 года.

Александр, епископ Абхазский.

ЦГИАГ, ф. 493, оп. 1, д. 72, л. 10; Святой Архирей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.136.

№ 98. Епископа Абхазского Александра «Проект относительно мер и способа для более решительного и успешного распространения христианства в Абхазии»

Май 1866 г.

Для того, чтобы успешнее распространять христианство в Абхазии и этой целью принять более решительныя меры, необходимо:

1. Ускорить дело об освящении Пицундскаго кафедральнаго собора (95) и об открытии при кафедре духовнаго училища.

2. В училище духовном, имеющем быть при кафедре, помещать русских мальчиков, таких, которые впоследствии поступили бы в духовное звание.^{*} Это было бы весьма полезно и благотельно в

^{*} Впрочем поступление в духовное звание ни для кого не должно быть принудительное или же возможно заранее угадать характер и наклонности мальчиков, пока они не достигнут совершеннолетияго возраста, когда человек должен избирать себе род жизни. Во всяком случае, иметь русских мальчиков до 10 человек на полном казенном содержании необходимо для практики абхазцев в русском языке, по примеру Сухумской горской школы (см. док. № 106-сост.).

том отношении, что абхазские мальчики от русских скорее могут изучить русский язык и, наоборот, русские от абхазских мальчиков удобнее могут перенять и изучить абхазский язык.

3. В тех центральных местах, где по распоряжению Совета Возстановления Православного Христианства На Кавказе, полагаются сельския училища, определить священников-семинаристов и поставить им в обязанность, чтобы они изучили абхазский язык. Жалованье же дать им больше настоящих священников, не получивших семинарского образования.

4. Дать приличное содержание и обстановку епископу для представительности.

5. Расширить круг деятельности Абхазскаго епископа, то есть: начиная с Ингури или с Самурзакани, назначить границу Абхазской епархии до Анапы и Новороссийска, или до Кубанской области включительно.

6. По расширении предела епархии дать для канцелярии делопроизводителя епископу.

Подлинный подписал

Александр, епископ Абхазский.

С подлинным верно: Александр, епископ Абхазский.

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 15555, лл. 137-138; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.137-138.

№ 99. Сообщение газ. «Кавказ» о совершении молебн епископом Абхазским Александром при открытии в г. Сухуми женского училища

1 июля 1866 г.

У нас в Сухуме 3 марта было торжественное открытие женскаго училища для девиц всех сословий. Молебен совершил преосвященный Александр, епископ Абхазский, в присутствии начальника военно-Сухумскаго отдела и супруги его **Л. Н.**

Коньяр, основательницы этого заведения, почетных лиц города и нескольких отцов и матерей с их дочерьями. По окончании молебня было провозглашено протодиаконом многолетие Государю Императору, всему августейшему дому и великому князю Наместнику.

Газ. Кавказ, 1866, 19 июня (1 июля), № 47; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.138.

№ 100. აფხაზეთის ეპისკოპოს ალექსანდრეს წერილი ბზიფის მაზრის ბლალოჩინს — ბერ-მონაზონ იოსებ ბერძენიშვილს ყოველწლიური ანგარიშების წარდგენის თაობაზე

1866 წლის 25 აგვისტო

ბრძანებისამებრ საქართველოს ექსარხოსის **ვესევი** არქიეპისკოპოსისა, მისი კანცელარია ამა აგ-ვისტოს 4-ს რიცხვიდან, მოხოვა მე შეგავონოთ აფხაზეთის ბლალოჩინთ უსათუოდ წარადგენდეთ ყოველ წლივ მისის მაღალ ყ~დ უსამღვდელოესობისადმი შიგჩადებულთა ფორმებთამებრ წლის ვედომოსტებთ ეკლესიებისა და ეკლესიებთ შემოსავალთათვის და საღმრთო საეკლესიო მოსამსახურეთათვის თქვენის საბლალოჩინოსათა არა გვიან 1 იანვრის.

ამისთვის გაცნობებ და წარმოგიგზავნი ფორმათა, მოგიწერ ყოველ წლივ, თანახმად ექსარხის განკარგულებისა, თავის დროზედ იზამიდე წარმოებასა ამა ფორმებთა წარდგენისათვის.

კ.კეკელიძის სახ. საქართველოს ხელნაწერთა ეროვნული ცენტრი, ალექსანდრე ოქროპირიძის ფონდი, ს. 191; წმინდა მღვდელმთავარი ალექსანდრე (ოქროპირიძე) და აფხაზეთი, გვ. 139.

**№101. Его Высокопреосвященству, святейшаго
правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Евсевию, архиепископу
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и кавалеру.
Александра, епископа Сухумскаго рапорт**

29 мая 1867 г.

При сем честь имею представить список учеников предполагаемаго Абхазскаго Пицундскаго Духовнаго Училища, а с тем просить утвердить их в звании учеников сказаннаго училища и принять на полный казенный кошт.

В представляемом к открытию в Абхазском Духовном Училище по инструкции онаго училища (см. док. №6-сост.), утвержденной Святейшим Правительствующим Синодом в 1851 году и присланной мне, как смотрителю, бывшим экзархом Грузии, митрополитом **Исидором** от 21 мая 1853 года (96) за № 525, полагается четыре класса, по чему и мое мнение такое, чтобы училище было четырехклассное, а на первый раз – двухклассное. Языки должны быть преподаваемы: русский, грузинский и абхазский.

Абхазское Духовное Училище со временем может снабжать духовными лицами, пастырями церкви всю Абхазию, включая сюда Цебельду, Дали, Самурзакань и даже Мингрелию, Сванетию и всю Кубанскую область, почему высшее духовное и гражданское начальство благоволят обратить на это училище особенное внимание.

Предметы, имеющие преподаваться в училище, должны быть те же, которые по инструкции, утвержденной святейшим Синодом предполагались (пункт 15 инструкции - сост.), как то:

Закон Божий;

Русский язык;

Грузинский язык, церковный и гражданский;

Чистописание по русски и по грузински;

Арифметика;

Грамматика русская и грузинская;

Церковное пение;

География;

Практическое упражнение в абхазском языке;

При сем честь имею предоставить на благоусмотрение Вашего Высокопреосвященства в подлиннике и самую инструкцию Абхазского Духовного Училища, утвержденную Святейшим Синодом и присланную мне при предписании экзарха и с подписью самага экзарха, а так же и самое предписание экзарха, а с тем просить Ваше Высокопреосвященство, по рассмотрению предписания и инструкции и по обсуждени, предметов, заключающихся в инструкции, возвратить мне инструкцию вместе с предписанием для хранения в моей канцелярии и для руководства в потребных случаях.

За тем честь имею смиреннейше присовокупить, что ученики для духовнаго Абхазскаго училища собраны из священнических детей и абхазцев числом 30, как это видно из представляемаго при сем рапорте списка.

Из прежних же моих учеников, которые учились в первоначальном училище в Соуксах, никого нет теперь. Один из тогдашних учеников определен в причетники Атарского прихода; это **Константин Топурия**, а прочие, как взрослые, разошлись по разным местам. Но зато у меня были и есть свои собственные ученики, которых я воспитывал и воспитываю на свой счет после военного времени. Их числом восем. Вот имена и фамилии их: 1. **Георгий Маршания** – князь. 2. **Георгий Эшба** – дворянин; 3. **Петр Яскуа** - дворянин; 4. **Петр Пилия** (97); 5. **Петр Антия**; 6. **Нестор Григория**; 7. **Давид Гвилия**; 8. **Григорий Теблия** (?). Эти ученики, которых я давно сделал подручными, первоначально воспитаны мною в Мингрельском в Цаишском монастыре; там в монастыре они изучили очень хорошо грузинския Богослужебныя книги; Богослужебныя же книги были выписаны для них мною из Тифлиса, и трое из сказанных учеников очень хорошо изучили

и грузинское церковное пение. В 1862, 1863 и 1864 годах, я для поименованных учеников выписал и нанимал из Гурии певчого **Нано Хавтаси**. Этому певчему **Нано Хавтаси**, который из числа певчих Гурийского епископа **Гавриила** (98), каждый год, кроме содержания, платил от себя по сто рублей серебром. Вообще сказанные абхазцы – мои домашние ученики, поют, читают и говорят по грузински очень хорошо, а так же говорят по мингрельски весьма хорошо. Они так же умеют читать, писать и говорить по русски порядочно. Некоторые из них годятся в причетчики и они лучше многих иных приходских причетчиков и в необходимых случаях, по просьбе приходских священников, отправляют должность причетческую в приходах. Они же мне, дома постоянно вычитывают вечерния и заутренния молитвы, а так же помогают в служении в церкви; стихари для прислужения в церкви я сшил им белые – парчовые. Все вышепоименованные ученики желают поступить в духовное звание и в этом нет никаких препятствующих причин, а в настоящее время они поступают в Абхазское Духовное Училище с целью изучить удовлетворительно русский язык и книги на оном языке. Только один из них – **Георгий Маршания**, как взрослый, изъявил желание поступить в число послушников Абхазской Кафедры с целью в последствии облечься в одежду смирения, принять иноческий сан; по чему он, **Маршания**, и не внесен в при сем предоставляемом списке учеников Абхазского Духовного Училища. Здесь мимоходом, я должен заметить, что под руководством вышепоименованных моих собственных учеников изучает грузинский язык воспитанник Московской Духовной Академии иеродиакон **Иона** и он, **Иона**, уже читает и говорит по немногу на грузинском языке, а так же с теми же мальчиками начал немного лепетать по абхазски и так живым образом изучает этот бедный и нелитературный язык.

Наконец, закончиваю речь о моих собственных домашних учениках, которых в течение нескольких лет учил, одевал, обувал и кормил, тем, что в настоящее время их, так выразиться, передаю в Пицундское Духовное Училище. Они будут укорачиванием училища; в лице оных учеников я впервые положил

начало капитальному духовному образованию юношества в Абхазии. Повторяю, я сколько мог, сделал добра и на поприще ученой деятельности, образования и приготовления учеников для высшего воспитания. Бог Вездесущий и Видящий ведает сколько у меня желаний образовать абхазцев нравственно и умственно. Труды мои по образованию юношества, выразившиеся в обучении вышепоименованных в сем рапорте восьми учеников в весьма неблагоприятное время своими средствами и стараниями, представляю на воззрение и благоусмотрение Вашего Высокопреосвященства.

Александр, епископ Абхазский.

Г. Сухум.

Список учеников, представляемых для утверждения на полный казенный кошт в Пицундское духовное училище

Порядк №	Имена и фамилии	Ле- та	Примечание
1	2		3
	Дети священно-служи- телей Пицундского и телей Пицундского и Драндского округов		
1	Андроник Гегечкори (99)	14	Дети Шуацкальского (Кодорского)
2	Максим Гегечкори	12	священника Георгия Гегечкори
3	Виссарион Хелая (100)	7	Сын Илорского священника Зосима Хелая
4	Константин Ахвледiani	10	Сын Тамушского священника Георгия Ахвледiani
5	Дмитрий Твалтвадзе	9	Дети Дурупшского священника

6	Георгий Твалтвадзе	8	Иоанна Твалтвадзе
7	Николай Чарая	9	Сын Эшкетского священника
			Георгия Чарая
8	Константин Саджая (101)	15	Дети Поквешского священника Исяя
9	Нестор Саджая	13	Саджая
10	Капитон Чхиквадзе	10	Сын Моквского священника Спиридона Чхиквадзе
11	Герасим Цанава		Сын Квитаульского причетника Петра Цанавы
	Абхазские дети воспитанники Абхазского Епископа Александра		
12	Георгий Эшба	14	Эшкетский дворянин
13	Петр Яскуа	13	Кодоский дворянин
14	Давид Гвалия	10	Пицундский дворянин
15	Нестор Григория	13	Сын покойного Соуксинского священника абхазца Давида
16	Петр Пилия	17	Драндские жители,
17	Петр Антия	14	вольнотпущенные от помещика
18	Григорий Тебелия (102)	16	подполковником Званибаем
19	Михаил Дарахвелидзе	12	Шуацкальский житель из церковных крестьян
20	Гавриил Энцкиса	11	Драндский житель, церковный крестьянин
21	Иван Ходжава	10	Илорский житель
22	Давид Гогоришвили	12	Келасурский житель, брат Моквского причетника

23	Иван Габуня	9	Из деревни Тасирхва, владетельские
24	Есей Габуня	11	крестьяне
25	Алексей Кобешавидзе	13	Соуксинские жители
26	Константин Кобешавидзе	10	
27	Маркос Чогония	11	Из деревни Киндги,
			вольноотпущенный помещиком
28	Георгий Пилавандов	11	Квитаульский житель свободного
			состояния, священнический внук
29	Чагу Какачия	10	Квитаульский житель из церковных
			крестьян
30	Беслан Цицхава	9	Тамушский житель из дворян

Александр, епископ Абхазский.

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 15555, лл. . 121-126; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.139-145.

**№ 102. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Евсевию, архиепископу
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и кавалеру.
Александра, епископа Абхазскаго рапорт
29 июня 1867 г.**

Сим честь имею донести, что для учеников Пицундскаго училища нужны следующие книги: грузинския и русския буквари, грузинския и русския грамматики, краткая священная история с катехизисом, которая преподается во втором классе Тифлискаго Духовнаго Училища и арифметика. Почему и прошу распоряжения Вашего Высокопреосвященства о высылке

поименованных книг по числу учеников и именно по 30 экземпляров каждой поименованной книги.

Сверх того, прошу выслать для учеников аспидных досек с грифельами, а так же для руководства 30 руководств для изучения грузинского языка сочинения смотрителя Кутаисского Духовного Училища **Герасима Каландаришвили (102а)** и книги для чтения **Ушинского (103)** и **Паульсона (104)** по 10 экземпляров и вообще, выслать книги, какия само начальство признает полезным для учеников.

Александр, епископ Абхазский

ЦГИАГ, ф.. 488, оп. 1, д. 15555, лл. 131-131 об; Святой архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.145-146.

**№103.Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Евсевию, архиепископу
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и кавалеру.
Александра, епископа Абхазскаго рапорт
№ 151. 29 июня 1867 г.**

На основании инструкции Абхазскаго Духовнаго Училища, утвержденной Святейшим Синодом в 1851 году (см. док. № 6-сост.) и статьи этой инструкции п.10, 12 и 13, я избираю,

1. учителем перваго класса иеродиакона Абхазской Архиерейской Кафедры **Антония** по грузинскому языку и по тем предметам, которые по п. 16-му полагаются, именно: по изучению грузинскаго букваря, чтению по часослову и псалтырю и письму по грузински, кратким молитвам и 10 заповедям по грузински.

2. Учителем перваго же класса по русскому языку, я избираю семинариста, псаломщика Абхазской архиерейской кафедры **Якова Чахнаева**. Он, **Чахнаев**, будет учить букварю русскому, чтению и письму по русски, кратким молитвам и 10 заповедям.

Преподавать же часослов, псалтырь и все церковно-богослужебные книги во всех четырех классах берет на себя

воспитанник Московской Академии иеродиакон **Иона**, и я преподавание оных предметов возлагаю на иеродиакона **Иону**. Наставники для втораго класса будут представлены мною к Вашему Высокопреосвященству на утверждение тогда, когда откроем второй класс, а пока ограничиваюсь открытием перваго класса и представлением учителей собственно для перваго класса из членов Абхазской Архиерейской Кафедры.

Что же касается до смотрителя сего Абхазского Духовнаго Училища, в силу инструкции училища п. 11, смотритель училища определяется Святейшим Синодом по представлению Вашего Высокопреосвященства, и, вероятно, Ваше Высокопреосвященство имеет в виду на смотрительскую должность недавно поступившаго ко мне в свиту воспитанника Московской Духовной Академии иеродиакона **Иону**, и я вполне признаю его, иеродиакона **Иону**, достойным в умственном и нравственном отношениях занять должность смотрителя сказаннаго училища.

Донося об этом, всемилостивейше прошу Ваше Высокопреосвященство утвердить согласно моему представлению, сказанных членов Абхазской Архиерейской Кафедры в должности наставников Абхазскаго Пицундскаго Духовнаго Училища.

За сим всемирнейше докладываю, что для преподавания абхазскаго языка необходимо иметь учителя в училище; способным же к преподаванию абхазскаго языка оказывается только Соуксинский священник **Иоанн Гегия**, как природный абхазец, который принимал в Тифлисе участие при составлении абхазской азбуки и истории. Надо заметить что при открытии Абхазской Епархии и утверждения инструкции для училища не было еще абхазской азбуки и истории, почему и учитель по абхазскому языку был выпущен из виду.

Доводя об этом до сведения Вашего Высокопреосвященства, всемирнейше прошу утвердить в должности наставника Абхазскаго Духовнаго Училища по абхазскому языку Соуксинскаго священника **Иоанна Гегия**, а жалованье назначить ему из Совета Общества Возстановления Христианства На Кавказе, если не более, то по крайней мере, столько, сколько он теперь получает, т. е. 350 руб. в год.

Если Совет Общества не согласится назначить жалование из своих сумм священнику **Иоанну Гегия**, как абхазскому учителю, в таком случае всемирнейше прошу Ваше Высокопреосвященство, состояшаго на иеродиаконской вакансии при Абхазской Архиерейской Кафедре священника **Иосифа Титвинидзе** перевести из Абхазии в другую епархию, а на его место определить при кафедре сказанного священника **Иоанна Гегия**, тем более это прилично сделать, что мы скоро переводим в Пицунды, в монастырь, а при монастыре и кафедре по штату и по указу Святейшаго Синода, Высочайше утвержденному, полагаются монашествующие, а не женатые священники. Священник же **Иоанн Гегия** вдов и, очень может быть, что он со времени поступит в монахи. Если священник **Иоанн Гегия**, как самый необходимый для Абхазской Кафедры иерей, во многих отношениях, будет утвержден Вашим Высокопреосвященством вместо священника **Титвинидзе**, в таком случае ему, **Гегия**, на первый раз можно назначить 350 руб. в жалование, а там в каждый год по заслугам прибавлять ему по 50 руб. Надеюсь на благосклонное распоряжение Вашего Высокопреосвященства об утверждении священника **Иоанна Гегия** в должности учителя абхазского языка при абхазском училище.

Александр, епископ Абхазский

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 15555, лл. 115-117; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с. 146-149.

**№ 104. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену, Высокопрео-
священнейшему Евсевию, архиепископу Карталинскому
и Кахетинскому, экзарху Грузии и кавалеру. Александра,
епископа Абхазскаго рапорт**

1 июля 1867 г.

По указу Святейшаго Синода, члены Абхазской Архиерейской Кафедры должны быть учителями при Абхазском

Духовном Училище, почему я при рапорте моем к Вашему Высокопреосвященству от 29 числа июня месяца за № 151, представил на утверждение в должностях учительских членов Абхазской кафедры (см. док. № 103– сост.); но надо иметь в виду, во-первых, то, что члены кафедры должны чередоваться и исправлять службу при соборе кафедральном; во-вторых, члены кафедры должны сопровождать епископа при обозрении и ревизии епархии; и, в-третьих, члены кафедры, как свита Абхазского епископа и как миссионеры и благовоспитанники и преповедники Слова Божия, должны вместе с епископом разносить Слово Евангельское по Абхазии и крестить абхазцев. А если эти обязанности в точности исполнять членам кафедры, много ли у них останется времени учить детей в школе? И, действительно, неудобно в одно и то же время исполнять членам кафедры все возложенные на них обязанности; тем более неудобно, что учителя должны быть безвыходно при училище и постепенно и неразрывно заниматься с учениками. В противном случае не будет никакого успеха в занятиях училищных.

Доводя об этом до сведения Вашего Высокопреосвященства, вместе с тем всемирнейше прошу наставников для Абхазского Духовного Училища, будут ли они из духовных или светских лиц, образовать отдельно, как это есть в Тифлисских и Кутаисских духовных училищах. Жалованье же им давать из Совета Возстановления Христианства На Кавказе. Здесь следует заметить, что при составлении проекта для Абхазского Духовного Училища, не было ни совета, ни тех материальных средств, которыми ныне располагает Совет Общества Распространения Христианства На Кавказе. Учителям же следует назначить жалованья по 500 руб. в год, а смотрителю – 900 руб. Сказав, учителям назначить в жалованье по 500 руб., а смотрителю – 900 руб., я принимаю в соображение и в основание то, во-первых, что в такой необразованный край, как Абхазия, и при том под влиянием болезненного и душного климата Абхазского, кто из учителей захочет служить? Во-вторых,

наставникам духовных семинарий и училищ в настоящее время удвоили жалованье, так что, по усиленному окладу, наставники семинарий получают по 800 руб. в год; в-третьих, Совет Возстановления Православнаго Христианства На Кавказе удвоил жалованье абхазскому духовенству и некоторым благочинным, как то Самурзаканскому и Владикавскому отпускает в год по 1200 руб.; только членам Абхазской Архиерейской Кафедры и самому епархиальному начальству не удвоено и нисколько не прибавлено жалованья против прежняго штата.

Сверх того, надо заметить, что ученным, образованным духовным лицам в назначении жалованья и во всех отношениях следует давать преимущество пред необразованным духовенством; так, например: семинаристу дать преимущество пред простым священником; кончившему же курс учения в духовной академии дать преимущество пред семинаристами, и, таким образом, заохотить ученых лиц к службе в дикую Абхазию. Даже полезно было бы воспитанникам духовных академий, если только будут таковые поступать на службу в Абхазии, давать пенсии чрез 20 или чрез 25 лет*. Это приведет к тому, хорошему результату, что ученые, академисты, напитаанные высшим духом образования, займут высшия иерархическия места по духовному ведомству; и они только способны перевести русский элемент на азиатскую почву, влить в азиатцев русский, образованный дух и, наконец, слить Азию в умственном и в религиозном отношении с Россиею.

За сим всемирнейше честь имею доложить, для образования и составления певческаго хора по русскому пению из учеников духовнаго училища, необходимо иметь регента однаго, и если возможно, из совета назначить жалованье таковому регенту по усмотрению начальства; если это невозможно, то нельзя ли в наставники училища назначить когонибудь из певческаго хора Вашего Высокопреосвященства или же из семинарских певчих, чтобы тот мог образовать певческую капеллу для архиерея.

* соображая общий закон об ученых, служащих в отдаленных краях империи, т. е. полагая службу 5 лет за 7.

Сверх того, надо трех певчих из грузин назначить и им жалованье по 200 руб. ассигновать в год из Совета Возстановления Христианства На Кавказе. Если не трех, то, по крайней мере, одного все-таки надобно утвердить в штат для архиерея грузинского певчаго и ему назначить жалованье по 200 руб. в год. Певчаго я могу выписать из Гурии, из свиты Гурийскаго епископа, и такой певчий может учить грузинскому пению учеников.

Надеюсь, что и на сию смиренную просьбу обратит начальство внимание.

Александр, епископ Абхазский.

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 15555, лл. 118-120 об; Святой Архирей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.149-152.

**№ 105. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Евсевию, архиепископу
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и кавалеру.
Александра, епископа Абхазскаго рапорт**

1 июля 1867 г.

На основании распоряжения наместника Кавказскаго, покойнаго князя **Воронцова**, об отпуске из экстраординарных в ведение наместников состоящих сумм ежегодно от 1853 года, отпускается на содержание учеников Абхазскаго Духовнаго Училища по 1500 рублей и на учебныя пособия по 25 руб. Но, так как в прежние годы военные обстоятельства помешали открыть училище, а впоследствии училище за неимением помещения до настоящаго времени не было открыто, вся сумма училищная отдана в Закавказский Приказ Общественнаго Призрения для приращения процентами, и таким образом, денег училищных накопилось довольно в большом количестве.

Докладывая о сем, всемирнейше прошу распоряжения Вашего Высокопреосвященства об отпуске из училищной остаточной суммы денег в известном количестве, примерно, до двух тысяч рублей на покупку одежды, сапог, шапок, подушек,

туфляков, простынь и белья, кроватей, стульев, столов и кухонных принадлежностей для детей Абхазского Духовного Училища.

Деньги на обмундировку учеников и для приобретения всех принадлежностей для училища и детей должны быть высланы воспитаннику Московской Духовной Академии, иеродиакону **Ионе**, как будущему смотрителю предполагаемого Абхазского Пицундского Духовного Училища; а отчеты в расходовании сумм училищных должен вести отец **Иона** и он же должен делать начальству своевременные и годичные представления о таких отчетах.

Александр, епископ Абхазский

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 15555, лл. 113-114; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.152-153.

**№106. Его Высокопреосвященству, Святейшаго
Правительствующаго Синода члену,
Высокопреосвященнейшему Евсевию, архиепископу
Карталинскому и Кахетинскому, экзарху Грузии и кавалеру.
Александра, епископа Абхазского рапорт**

1 июля 1867 г.

Из Пицунд в мае месяце я ездил в укрепление Гагры, и тут в Гаграх Кавказского линейнаго № 33 батальона подпоручик **Соколов** подал мне прошение о принятии двух детей его, **Петра** 9 лет и **Аполона** 7 лет, в Пицундское Духовное Училище на казенный кошт, а так же Гагрский гостинельный фельдшер **Петр Казин** подал мне прошение о принятии сына его – **Петра**, 12 лет, в духовное училище на казенный кошт. При сем честь имею представить в подлиннике прошения просителей на благоусмотрение Вашего Высокопреосвященства, а с тем всемирнейше просить распоряжения Вашего Высокопреосвященства о принятии в Абхазское Духовное Училище на казенное содержание детей в прошениях обозначенных. Я не мог без разрешения начальства вносить в список учеников – казенно-коштных в прошениях поименованных детей, как русских, потому собственно, что в

инструкции училищной сказано: на казенный кошт принимаются дети абхазского духовенства и природные абхазцы. Между тем необходимо, чтобы в Абхазское училище были вмещены дети русские, с которыми могли бы практиковаться в изучении русского языка абхазские дети. Посему предмету и по прочим я имел счастье в прошедшем году, в мае месяце, представить при рапорте Вашему Высокопреосвященству проект (см. док. № 98 – сост.). При настоящих обстоятельствах считаю нужным и резонным тот самый проект представить Вашему Высокопреосвященству, а с тем всемирнейше просить распоряжения Вашего Высокопреосвященства о принятии в Абхазское Духовное Училище на казенный кошт детей **Соколова** и сына **Казина**, обозначенных при сем в прилагаемых прошениях.

За сим всемирнейше докладываю: что по распоряжению покойного наместника Кавказского князя **Воронцова** на содержание Абхазского Духовного Училища отпускается 1500 руб. в год; следовательно, сумма ассигнована на 30 мальчиков, почему я в списке, представленном при рапорте Вашему Высокопреосвященству и представил 30 мальчиков на утверждение (см. док. № 101 – сост.). Но при сем честь имею объяснить: 1) что из бедных детей, желающих поступить в духовное училище, много; но, так как сумма мала отпущена на содержание учеников, то нельзя ли ассигновать сумму на 50 или 40 мальчиков, и в число таких мальчиков разрешить мне помещать 15 или же 10 русских мальчиков. 2) Сумма по 50 руб., ассигнованная на содержание каждого мальчика Абхазского Духовного Училища отдельно, мала, почему и довожу об этом до сведения Вашего Высокопреосвященства с целью вместо 50 назначить 70 руб. на содержание каждого ученика Абхазского Духовного Училища и солдатские пойки по примеру Сухумской горской школы.

Сверх того, следует назначить пока двух служителей и одного повара при училище; и служителям назначить в месяц по 6 руб., а повару – по 8 руб. и по одному пайку.

Надеюсь, что на все означенное в сем предлагаемом рапорте будет обращено благосклонное внимание Вашего Высокопреосвященства.

Александр, епископ Абхазский.

Г. Сухум.

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 15555, лл. 132-134; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с. 153-156.

**№107. Справка
об Абхазском Духовном Училище**

После 1 июля 1867г.

Абхазское Духовное Училище открыто в 1851 году и вследствие указа Святейшаго Синода от 30 мая того же года был определен смотрителем сего училища иеромонах Абхазской Архиерейской Кафедры, ныне епископ Абхазский Александр без особого по сей должности жалованья. В означенном училище обучалось от 11 до 20 мальчиков; на содержание сего училища и на учебныя пособия с 1853 по 1856 год отпускалось каждогодно из экстраординарных сумм г. наместника Кавказскаго по 1500 р. (4575 р.), из коих 49 руб. Было израсходовано, а остальные 4526 р. внесены в Закавказский приказ для приращения процентами (билеты на эту сумму похищены в истекшем 1866 году). Училище Абхазское по случаю минувшей войны и смутных обстоятельств в Абхазии в 1856 году до времени закрыто.

На отношение предместника Вашего Высокопреосвященства, митрополита **Исидора** от 4 января 1856 г. за № 9, об отпуске 1525 р. сер. на содержание в том году Абхазскаго Духовнаго Училища, бывший директор канцелярии наместника Кавказскаго отношением от 31 мая за № 4225 просил митрополита **Исидора** возобновить ходатайство об отпуске указанной суммы, в то время, когда представится возможность возстановить это училище, бывшее закрытым в продолжение минувшей войны (см. коммент. 35 – сост.).

В параграфах 2 и 11 инструкции для Абхазского Духовного Училища сказано: В училище полагается быть четырем наставникам из лиц, состоящих в ствите Абхазского епископа, без особаго по сим должностям жалованья, которые утверждаются в должностях экзархом Грузии. Смотритель училища определяется Святейшим Синодом по представлению экзарха Грузии.

При Абхазской Архиерейской Кафедре по штату положено быть одному архимандриту или игумену, заменяющему кафедрального протоиерея, с жалованьем по 700 руб. в год, трем иеромонахам, заменяющим ключаря и священников – по 500 руб. каждому, трем иеродиаконам – по 400 руб., двум послушникам или псаломщикам – по 250 руб. и двум переводчикам – по 250 руб.

Члены при означенной кафедре в настоящее время состоят иеромонахи **Иосиф** и **Макарий**, кончившие курс в семинарии, иеродиакон **Иона**, кончивший курс академических наук, диакон **Митрофан Каледа**, обучавшийся в высшем отделении Ставропольского Духовного Училища (вот эти лица получают жалованье полное, по штату положенное), иеродиакон **Антоний**, обучавшийся в первом классе Мингрельского Духовного Училища с жалованьем 350 руб. и приватный псаломщик **Роснат Лукианов**, обучавшийся в высшем отделении Тифлисского Духовного Училища с жалованьем по 125 руб. в год.

Об Абхазском Духовном Училище дело прилагается. Правитель канцелярии – подпись.

Помощник правителя – подпись.

ЦГИАГ, ф.. 488, оп. 1, д. 15555, лл. 139-140; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с. 156-157.

№108. Письмо начальника Сухумского военного отдела генерал-майора В. Геймана (105) епископу Александру «По поводу об устройстве приходов в Абхазии»

6 сентября 1867 г.

Ваше преосвященство, Милостивый архипастырь!

Не нужно много всматриваться в религиозное настроение туземного населения Абхазии, чтобы прийти к убеждению, что верование не есть для них нравственная потребность, а просто отражение политических их убеждений. Переменя постоянно исламизм на православие и, наоборот, православие на исламизм, они этим только выражают, что в данный момент им выгоднее держаться или турецкого, или нашего - русского влияния.

Со времени последнего возмущения в этом крае большинство населения, а в особенности в Пицундском округе, стали принимать православие, хотя и на этот раз оно руководствовалось теми же привычными для себя воззрениями. Но нам, несмотря на это, необходимо пользоваться обстоятельствами, всеми мерами стараться удерживать тех полудикарей в недрах православия и заботясь по возможности о развитии в них сознательного убеждения в духовноспасительной пользе христианского учения.

Вашему преосвященству известно, конечно, какие скудные средства мы имеем для этого в своих руках. И в самом деле не только в селениях, но даже и в городе нет церквей. Древние храмы лежат забытыя в развалинах и только о некоторых из них, и то благодаря суеверию туземцев, существует кое какое предание. Кроме того, Вашему преосвященству более меня известно на какой слабой степени развития находятся наши священники, живущие между населением края и долженствующие нравственно влиять на народ.

С такими средствами, конечно, ничего нельзя сделать, но, оставаясь равнодушными и не заботясь об улучшении их, мы сами губим дело нашей церкви потому, что туземец-

полуязычник, полумусульманин смотрит на это равнодушие как на знак того, что мы сами не думаем о вере и, сознавая превосходство нашего развития над собой, приходит к убеждению, что если нам нет дело до религии, то ему не для чего заботиться об ней. А потому, чтобы снять с себя нравственную ответственность в этом деле, я намерен принять все зависящая от меня меры к возвращению жителей в недра христианства, но не силою административной власти, а путем нравственного убеждения. Ваше преосвященство, как лицо, поставленное самую церковь на место блюстителя ея духовных интересов в этом крае, конечно, давно уже знаете все то, что составляет, так сказать, болезненное место в деле поддержания нашей религии и потому я обращаюсь к Вам с покорнейшею просьбою сообщить мне, по возможности, в непродолжительном времени Ваше мнение по этому делу и, кроме того,

а) в каких местах Вы полагаете необходимым устроить новые церкви или возобновить старые

б) Сколько полагаете Вы необходимым учредить новых причтов в Вашей епархии и в) какие меры Вы полагаете возможным принять как для улучшения быта духовенства в Абхазии, так и для избрания лиц, более соответствующих своему назначению.

При этом нелишним считаю изложить здесь в кратце для Вашего соображения мое личное мнение по этому предмету.

Во-первых, я полагаю, необходимым пребывание Ваше по прежнему оставить в Сухуме, как в христианском центре этого края, в котором так же помещена и высшая гражданская администрация.

Во-вторых, считаю заботу о скорейшем устройстве в городе соборного храма самую настоятельною и уже принял со своей стороны действительныя меры и надеюсь, что Божиею помощию успею в этом деле.

В-третьих, в Пицундском округе, кроме возобновляемого

Пицундского храма, полагаю полезным построить еще три новых церкви, а в Драндском - две, в пунктах более центральных.

В-четвертых, просить правительство изыскать средства для обучения в Ставропольской или Тифлисской семинариях двух или трех воспитанников, более склонных к миссионерству, абхазскому языку и назначить потом их священнодействующими в этом крае и, наконец.

В-пятых, предполагаемую к устройству во вверенном мне крае миссионерскую школу открыть не в Пицундах, а в Сухуме для ближайшего за ней надзора Вашего преосвященства и моего.

Сообщая все это на усмотрение Вашего Преосвященства, я уверен, что Вы не оставите сообщить мне Ваши полезные указания, которые я не упущу принять к соображению при исполнении возложенных на меня забот по устройству вверенного мне края.

Подлинное подписал В. Гейман.

ЦГИАГ, ф. 545, п. 1, д. 314, лл.60-63. Святой Архиепиеей Гавриил (Кикодзе) и Абхазия, с.579-581.

**№109. Ответное письмо епископа Александра генерал-майору
В. Гейману**

7 ноября 1867 г.

Ваше превосходительство, Милостивый государь!

Религиозныя чувства и мысли Вашего Превосходительства по вопросу об устройстве приходов в Абхазии и вообще относительно улучшения нравственно-религиознаго состояния абхазцев, относительно улучшения и расширения епархии, а также состояния самой архиепиеейской кафедры и быта епархиальнаго начальства, выраженная в отношении Вашем ко мне от 6 сентября сего года за № 4238, мне доставили душевную радость. Я с душевною радостью и с умилением при сем постараюсь

по возможности сообщить Вашему Превосходительству мое личное мнение относительно пунктов, изложенных в сказанном отношении Вашего Превосходительства.

Слава Богу, пришло время, что начальники края русские генералы стали всматриваться в дела религиозныя в Абхазии и вследствие этого сближаться с епархиальными начальниками, епископами и испрашивать их советы в делах Новозаветнаго, Евангельскаго учения. С таким сближением с духовным сановником и сочувствием всему истинному, доброму и нравственно-религиозному, я имел счастье пользоваться особенно предместником Вашим **Михаилом Николаевичем Толстым (106)**, а теперь я имею счастье видеть сколько на словах, столько и на деле в лице Вашего Превосходительства и уважателя сана иерархическаго, епископскаго, и покровителя и защитника учения Апостольскаго с тем и нашей святой церкви. Взамен подобных Ваших религиозных чувств, вниманию к моему недостойнству мне остается принести Вашему Превосходительству искреннюю благодарность, возсилать молбы к Всевышнему о Вашем здравии, засвидетельствовать моему духовному начальству ревность Вашу о таком христианском усердии Вашем к делам религии, а с тем решиться испросить Вам от его Высокопреосвященства, экзарха Грузии или письменное его архипастырское благословение и благодарность, или же личное, устное, так как Ваше превосходительство в скором времени предполагаете поездку в Тифлис и свидание с его Высокопреосвященством по делам духовным, относящимся до Абхазской новоустроиваемой епархии.

Ваше Превосходительство! в отношении Вашем в самом начале Вы соблаговолили высказаться в следующем виде: «Не нужно много всматриваться в религиозное настроение туземнаго населения Абхазии, чтобы приидти к убеждению, что верование не есть для них нравственная потребность, а просто отражение политических их убеждений. Переменя постоянно исламизм

на православие и, наоборот, православие на ислаимзм они этим только выражают, что в данный момент им выгоднее держаться или турецкого, или нашего - русского влияния.

Со времени последнего возмущения в этом крае большинство населения, в особенности в Пицундском округе, стало принимать православие, хотя и на этот раз они руководствовались теми же привычными для себя воззрениями, но нам, несмотря на это, необходимо пользоваться обстоятельствами и всеми мерами стараться удержать тех полудикарей в недрах православия и заботясь по возможности о развитии в них сознательного убеждения в духовно-спасительной пользе христианского учения».

Я совершенно согласен с мнением Вашего Превосходительства, что абхазцы в известный момент времени по обстоятельствам принимают то или другое вероучение, смотря на то, под чьим влиянием они находятся.

Эта мысль вполне оправдалась в прошедшем году. После возмущения абхазцы заметили, что им не удалось поколебать русскую силу и эта сила есть преобладающая в Абхазии, притом эта сила есть христианская, они изъявили готовность быть последователями христианского учения и многие из них, хотя и не все, приняли христианство; но как бы ни было промыслом мне суждено было быть совершителем такого доброго дела таинства крещения над абхазцами. Следовательно, счастье крещения многих абхазцев и присоединения их к православной русской церкви выпало в период моего служения на поприще духовной деятельности в Абхазии.

Но я должен заметить здесь, что если абхазцы переменяют в тот или другой период времени по видам политическим свое вероучение, на то есть свои причины. Эти причины заключаются, во-первых, в географическом положении Абхазии. Абхазия замкнута с северо-востока горами Кавказскими, а с запада - морем. И потому ни с той, ни другой стороны не могло итти в Абхазию образование. С другой стороны, горы удаляли от России

Абхазию, а с другой - и так не могло проникнуть христианское просвещение, так как Византийскою империею завладели последователи магомета: с юга тоже не могло итти образование, так как оно слабо проникало из Грузии и Имеретии до Ингура, а еще слабее влияло на жителей Верхней Абхазии - на самурзаканцев. В Абхазии цвело христианское учение в первые и средние века христианства, которое проникало сюда из Греции и из Грузии, а с падением Греческаго царства и с ослаблением Грузинскаго - Абхазия, оставленная на произвол судьбы, подвергалась влиянию Турецкому и вследствие этого начало в ней слабеть христианское учение и, наконец, совершенно заглохло оно. Из всего этого видно то что, во-первых, на пути просвящения надо действовать внутри, в самой Абхазии чрез епископа и его свиты и чрез священников при содействии гражданской власти; во-вторых, слить Абхазию с Россиею чрез открытие дорог к линии и сообщение с Россиею. Но чтобы успешно действовать внутри, надо размножить храмы и приходы и в таком случае возобновлять старое и воздвигать новое, а затем назначать более или менее образованных и притом нравственных иереев, которые по следам Апостольским могли бы действовать на поприще своей деятельности с честью и со славою. В настоящее же время начальству хорошо известно, выражаясь словами Вашего превосходительства, «на какой слабой степени развития находятся наши священники, живущие между населением края и долженствующие нравственно влиять на народ».

С малыми средствами, конечно, ничего нельзя сделать, то есть, нельзя созидать храмы, открывать приходы и назначать благонадежных священников; но, оставаясь ко всему равнодушными и не заботясь об улучшении нравственно-религиознаго быта народа, выражаясь словами Вашего Превосходительства, «мы сами губим дело нашей церкви, потому что туземец-полуязычник, полумусульманин смотрит на это равнодушие как на знак того, что мы сами не думаем о вере и сознавая превосходство нашего развития над собой, приходит к

убеждению, что если нам нет дела до религии, то ему и подавно не для чего заботиться об ней».

Мне очень приятно слышать и читать следующую мысль, которую Ваше Превосходительство вслед за вышесказанною мыслью излагаете так:

«А потому, чтобы снять с себя нравственную ответственность в этом деле, я намерен принять все зависящие от меня меры к возвращению жителей в недра христианства, но не силой административной власти, а путем нравственного убеждения. Ваше Преосвященство (в тексте Превосходительство - сост.), как лицо, поставленное самою церковью на место блюстителя духовных интересов в этом крае, конечно, давно уже знаете все то, что составляет, так сказать, болезненное место в деле поддержания нашей религии и потому я обращаюсь к Вам с покорнейшею просьбою сообщить мне, по возможности в непродолжительном времени, Ваше мнение по этому делу и кроме того а) в каких местах Вы полагаете необходимым устроить новые церкви или возобновить старые; б) сколько полагаете Вы необходимым учредить новых причтов в Вашей епархии; в) какие меры Вы полагаете возможным принять как для улучшения быта духовенства в Абхазии, так и для избрания лиц, более соответствующих своему назначению».

Конечно, надо стараться, чтобы распространить и поддержать христианское учение в Абхазии и все это следует сделать чрез нравственное убеждение, а не просто чрез административную власть. Но при этом я должен заметить, что администрация и духовная власть должны действовать вместе; вообще гражданское и духовное начальства должны действовать вместе и согласно на пути христианского просвещения так, чтобы у епархиального начальника и у гражданского начальника Абхазии шли бы все, так выразиться, рука об руку и тогда дело распространения христианства может увенчаться полным успехом; во всяком случае, в деле распространения христианства содействие

гражданской власти и администрации епархиальному начальнику и духовенству полезно и необходимо.

Мне как архипастырю и при том почти 17 лет живущему с самого вступления в Абхазию на поприще духовной деятельности в Абхазии, очень близко и хорошо известны духовныя потребности или нужды Абхазской Епархии и жителей Абхазии и равно и то, чрез что не распространяется и не так прививается учение нашей православной церкви абхазцам. Причины, по которым христианство не распространялось, по немного сглаживаются. Феодализм и феодалныя причины в лице владетеля сглажены. Черкессы, соседи абхазцев, на которых абхазцы опирались и которые вливали дух магометанства на абхазцев, уничтожены. Турки, жившие с семействами на Черноморской Береговой Линии в местечке Очамчиры, Келасури и Гудауты и имевшие школы в поименованных местечках, слишком влиявшие на абхазцев и губившие дело христианской религии - они почти все вытеснены из Абхазии по уничтожении черкесов. Наконец, цебельдцы и дальцы, которые во множестве держали турецких мулл и пропагандистов и имели весьма вредное фанатическое влияние на абхазцев в религиозном, умственном и в нравственном отношении, по случаю возмущения абхазцев и их самих в истекшем году переселены в Турцию в сем году летом. Вот уничтожение или отстранение нами высказанных причин, которые заслоняли ход христианству в Абхазии при своем развитии.

Благодаря хорошим обстоятельствам, христианство мало по мало начало прививаться к абхазцам. И, наконец, с конца прошедшего года (с декабря месяца) так развилось христианство, что церковь приняла в недра свои посредством купели крещения до трех тысяч абхазцев обоего пола в одном Пицундском округе (107).

Но чтобы это христианство поддержать в своем первоначальном развитии и все более и более распространять оное, для этого, по моему мнению и соображению, необходимо: а)

учредить сельския и приходския школы в Абхазии и в них учить абхазских детей чисто русской грамотности и языку и первым правилам или начаткам христианскаго учения, арифметике, русской грамматики и краткой священной истории.

Подобныя сельския школы по распоряжению Совета Общества Восстановления Христианства На Кавказе учреждены в абхазских селениях: в Илорах, в Тамушах, в Шуацкали (на Кодор), в Ацах и в Соуксах, но по возмущении абхазцев никто не учится в названных местах (108). Есть и другия настоящия и положительныя причины, по которым нет и не может быть учеников в этих местах. Это неимение домов для школ и неимение учителей. Где нет ни помещения, ни наставников для школ, тут какая школа и какие ученики могут быть? А в Абхазии так. Следовательно, в Абхазии не существует школ. Я сказал нет наставников в том смысле, что в предполагаемых сельских школах предполагается преподавание предметов только на русском языке и книги высланы в Абхазию на мое имя из Общества Восстановления Христианства На Кавказе все на русском языке и кому же передать эти книги, когда абхазские священники ни читать, ни писать, ни говорить по русски не в состоянии. Из этого само собой я прихожу к тому убеждению, что деревнях Илори, Тамуши, Шуацкали, Ацы и Соуксу, где назначаются по распоряжению начальства сельския школы, следует назначить семинаристов, которые могли бы преподавать предметы детям на русском языке.

Кроме того, следует устроить новыя церкви и возобновлять старыя и открывать новыя приходы. Я полагаю открыть новыя приходы в Пицундском округе пока а) в деревнях Псырцха, Чабалуха или Бармыш (эта деревня новокрещеннаго в Тифлисе князя **Константина Иналипа**) и на реке Бзыбь в деревни Калдахвари, где живет новокрещенный князь **Александр (Тамшук) Иналипа** и новокрещенные христиане сказанной деревни; б) следовательно, я полагаю необходимым учредить новых причтов в трех приходах моеи епархии при сказанных

местах и в) я полагаю возможным принять меры для улучшения быта духовенства, отдать им земли около церкви под дома, на усадьбу и леса для употребления (см. док. № 117 - сост.); но об этом последнем уже производится переписка с начальством.

Для улучшения быта духовенства главное уже сделано им - прибавлено или удвоено жалованье. Так, например, абхазские священники деревенского образования прежде получали в год жалованья 175 руб., а теперь получают по 350 руб. Для избрания лиц, более соответствующих своему назначению, семинаристов, и для улучшения их быта я полагаю им жалованья в год по 500 руб.

За прежнюю мысль Вашего Превосходительства, которую я привел выше, Вам угодно было по сказанному предмету относиться ко мне следующим образом:

«При этом нелишним считаю изложить здесь в кратце для Вашего соображения мое личное мнение по этому предмету:

Во-первых, я полагаю пребывание Ваше по прежнему оставить в Сухуме, как в христианском центре этого края, в котором так же помещена и высшая гражданская администрация.

Во-вторых, считаю заботу о скорейшем устройстве в городе соборного храма самую настоятельную и уже принял с своей стороны действительныя меры и надеюсь что с Божиею помощью успею в этом деле.

В-третьих, в Пицундском округе, кроме возобновляемого храма, полагаю построить еще три новыя церкви, а в Драндском - две, в пунктах более центральных к христианскому населению (два последних слова в письме **В. Геймана** отсутствуют - сост.).

В-четвертых, просить правительство изыскать средства для обучения в Ставропольской или Тифлисской Семинарии двух или трех воспитанников более, склонных к миссионерству, абхазскому языку и назначить потом их священнодействующими в этот край.

Наконец, в-пятых, предполагаемую к устройству во вверенном мне крае миссионерскую школу открыть не в Пицунде, а в Сухуме

для ближайшего за ней надзора Вашего преосвященства и моего».

Наконец, в заключение всего благоугодно было Вашему Превосходительству относиться ко мне таким благородным тоном:

«Сообщая все это на усмотрение Вашего Преосвященства, я уверен, что Вы не оставите сообщить мне Ваши полезные указания, которые я не упущу принять к соображению при исполнении возложенных на меня забот по устройству вверенного мне края».

Что касается до личных мнений Вашего превосходительства, пребывание мое по прежнему оставить в Сухуме, как в христианском центре этого края, в котором также помещена и высшая гражданская администрасия, на это я должен сказать, что по высочайше утвержденному указу Святейшаго Правительствующаго Синода 1851 года 15 апреля открыта в Абхазии епархия и назначен епископ и Абхазская Архиерейская Кафедра учреждена вместе с духовным училищем в Пицундах (109). Вследствие такого указа без высшей иерархической власти я сам от себя не могу решить заданный вопрос и сказать, что я не желаю в Пицундах жить. Это будет зависеть от высшей гражданской и духовной власти; это будет зависеть от экзарха Грузии. Экзарх, как член Синода, между Синодом и Грузино-Имеретинскою конторою и епископами Грузинскаго Экзархатства.

Кроме того, я как монашествующее лицо, не могу сказать, что я не желаю при Пицундском монастыре жить, потому собственно, что в Пицундах можно видеть и ощущать тихую, безмолвную, ни чем неразвлекаемую монашескую жизнь, а это для моей иноческой души и сердца будет весьма утешительна и усладительна. Впрочем, если в Сухуме, как в центре и в средоточии в Абхазии, мне пребывание как епископа, епархиального начальника нужным и полезным найдет гражданское и духовное начальство, в таком случае да будет воля начальства и я вполне покорюсь в этом случае воле

начальства и в случае перенесения архиерейской кафедры в Сухум. Я, с моей стороны, постараюсь украсить Сухум своим присутствием, великолепным архиерейским служением и пастырскими назиданиями.

Но если Абхазская Кафедра перейдет в Сухум, в таком случае надо ускорить дело о постройке кафедрального собора в Сухуме и постройке дома каменного, приличного для архиерея и для его свиты. Что же касается до Пицунд, Вашему Превосходительству хорошо известно, что и дом архиерейской и училищный будут совершенно окончены весной и самый соборный кафедральный храм будет окончен совсем и готов к освящению в мае месяце наступающего 1868 года (см. коммент. 95 - сост.). Во всяком случае, в Пицундах ли, в Сухуме ли будет Абхазская Архиерейская Кафедра, следует даровать кафедре землю для сада и огородов и лес на дрова и, вообще, разные уголья, как это есть в России и в Грузии. В России и даже по Грузии архиерей имеет разные уголья, как то сады, леса, покос, рыболовни, прислуга и монастыри. Так, например, Тифлисский экзаршеский выкарый за исключением архиерейского жалованья 1500 руб., имеют за Тифлисом покос: в Кахетии - Шуамтинский монастырь с виноградным садом, где выкарый считается настоятелем и по сказанному монастырю получает он жалованья как настоятель по 400 руб. и по 250 руб. на служителей. Не говорю о том, что дом и прочее у выкарного епископа церковный. Мингрельский епископ имеет виноградные сады, рыболовню, мельницы (за Мартвилю в местечке Ногаиа) и церковных кресты для прислуги из фамилии **Габисония**. Имеретинский же епископ более других получает жалованья и помещается в весьма удобном церковном доме. Не говорю о том, что в христианском мире епископы имеют private доходы, а главное, в христианском мире епископы вкушают плоды мира и любви, видят великое уважение, сочувствие, любовь и благоговение от народа. Вообще надо сказать, что в других местах состояние архиереев, так сказать, облагоорожено

и обеспечено всем - и домами, и прислугами и угождями, и чрез такое уважение и облагорожение со стороны власти и чрез поощрение, конечно, они лучше должны влиять и действовать на умы и сердца народа. Конечно, весьма хорошо, что состояние епископов в других местах облагорожено и начальство на них обращает особое благосклонное внимание; оно так и должно быть - епископы, так сказать, суть главы церквей, блюстители всей святости, исторической древности и религии в народе и они должны сиять на пасомых и на самых пастырей, а другие должны вращаться около них и перенимать от них свет веры и любви, от того святая церковь так положила при облачении архиереев и при подаче им Дикирий и Трихирий кадить и воспеть архидиакону - «так до просветиться свет твой пред человеки и яко до видят добрыя дела твоя и прославят отца нашего иже есть на небесах».

Что же касается до мнения Вашего превосходительства, что Вы в Пицундском округе кроме возобновляемого Пицундскаго храма полагаете построить еще три новыя церкви, а в Драндском - две, пунктах более центральных к христианскому населению, на это я должен сказать, что я выше уже сказал выстроить три новыя церкви, в Пицундском округе и открыть новыя приходы с назначением священников в деревнях, предполагаемых к открытию штата: Псырцха, Чабалурхва или Бармыш и Каландархва. Эти деревни находятся в центральных местах. Я желал бы сказать, что в Пицундском округе следует открыть не менее десяти приходов и в таком случае приходы должны быть в следующих деревнях: 1) Псырцха, 2) Куланурхва, 3) Хопи (где живет **Титу Маргани**, сын умершаго генерала **Каца**), 4) Джирхва, 5) Звандрипш (Здесь живут Званбаиевы), 6) Чабалурхва, 7) Отара, 8) Бармыш, 9) Шлара, 10) Каландархва. Я на том основании сказал открыть десять штатов, что в сказанных местах до трех тысяч души обоого пола окрещено абхазцев в настоящем году и их следовало бы удержать в недрах православия, но тяжело это сделать без священников потому, что в сказанных деревнях большею частью окрещены мужья, а

жены и дети не окрещены. Мужья - главы семейства обещали, что когда дадут священников, тогда окрестят и свои семейства; тогда при крещении мужья, по обычаю края, стыдились принять крещение вместе с женами и с дочерьми. Во избежание же лишних издержек со стороны начальства и разных затруднений не стал требовать я открытия десяти новых приходов в Пицундском округе и назначения к тем приходам десяти священников. Но если начальство сообразовалит открыть десять приходов и дать десять новых священников к тем приходам, это будет очень благотельно.

Собственно, что касается до открытия новых двух приходов и постройке двух церквей по Драндскому округу, по мнению моему, одну церковь надо иметь за Кодорою к Сухуму, в Драндах, и в таком случае, конечно, лучше и полезнее возобновить старый кафедральный храм, разрушенный рукою времени и тут открыть приход. Возобновление этого храма весьма полезно как исторической древности и как храма величественного и притом построенного на чудном, очаровательном месте и окружаемого со всех сторон деревнями с их жителями. Этот храм с высоты своего величия и возвышенного местоположения, как некая царица, надзирает над окрестными местами над морем к Поти и к Сухуму. Другую церковь надо выстроить в деревне Кинтхи, где много христиан. Кинтхи находится со стороны Дранд между Атарским и Шуацкальским (кодорским) приходами; с другой стороны, Очамчир, между Квитоульским и Тамушскими приходами. Или же надо выстроить в деревне Джгирде, где в настоящее время живет между своими однофамильцами Дальский князь **Алмасит Маршания**, по христиански **Михаил**, тот самый, который именем Его Императорского Высочества, **Великого князя Михаила Николаевича** окрещен в прошедшем году в Тифлисе в экзаршеской крестовой церкви. Но в таком случае надо стараться, чтобы жители деревни Джгирды приняли бы христианство, в противном случае нечему для мусульман построить церковь.

Мнение же вашего Превосходительства, что вы намерены просить правительство изыскать средства для обучения в Ставропольской и Тифлисской семинарии двух или трех

воспитанников, более склонных к миссионерству, абхазскому языку и назначить потом их священнодействующими в этот край, я с душевным умилением принимаю к сведению и во всякое время я найду Вам таких детей, каковых вы желаете. Впрочем, считаю здесь нужным и резонным уведомить Ваше Превосходительство, что совместно с мнением духовнаго начальства и гражданским начальством определено в начале сего года открыть при Тифлисской Семинарии особыя классы для преподавания языков горских племен и вообще для детей горских семейств к церковному служению и наблюдать за воспитанием горских детей во время нахождения их в духовных училищах и семинарии и после поступления на приходы священниками по ведомству Общества, следить за их пастырскою деятельностью и руководить их наставлениями в отношении их пастырскаго служения, с обращением особаго внимания на их проповедническия труды.

Наконец, пятое - последнее мнение Вашего Превосходительства, предполагаемую к устройству во вверенном Вам крае миссионерскую школу открыть не в Пицундах, а в Сухуме для ближайшего за ней надзора моего и Вашего, принимаю во внимание и во уважение и при сем считаю нужным уведомить Ваше Превосходительство, что если по усмотрению правительства Абхазская Кафедра будет перенесена в Сухум, то само собою разумеется, что и миссионерская школа или духовное училище будет перенесено в Сухум. Это необходимо сделать, во-первых, потому, что по указу Синода духовное училище должно быть при архиерейской кафедре; во-вторых, потому, что певчие не полагаются при епископе в том предположении, чтобы из учеников составить для архиерея певческий хор, как это делается в русских епархиях; и в-третьих, псаломщиков или церковников при Абхазском архиерее по штату только два и вследствие той малочисленности церковных прислуг ученики духовной школы должны при служении архиерейском

прислуживать архиерею, как и в других епархиях семинаристы прислуживают архиерею во время церковной службы.

Итак, повторяю, для того, чтобы поддержать вновь насажденное христианство между абхазцами, а с тем развивать оное, необходимо: 1) открыть для новокрещенных абхазцев приходы и придать в эти приходы новых священников; в Пицундском округе открыть если не более, то по крайней мере, три прихода в деревнях Псырцха, Чабалуха и Каландархва, т. е. на реке Бзыбь на самом краю Абхазии; а в Драндском округе открыть два штата в Драндах с возобновлением древняго храма и в деревне Кинтхи с построением новой церкви; 2) ускорить открытием сельских школ в Абхазии; 3) в тех местах или в приходах, где будут сельския школы, назначить образованных священников, семинаристов и им жалованье назначить по 500 руб. в год, а простым священникам уже прибавлено жалованье; им следует только дать бесплатно лесной материал на отопление их жилищ и хозяйственных надобностей, но об этом уже производится дело; 4) если Абхазская Кафедра будет перенесена в Сухум, в таком случае для поддержания религии в северной части Абхазии образовать в Пицундах монастырь и учредить штат монашествующих и во главе монашествующих поставить по штату настоятеля архимандрита; 5) если же кафедра останется в прежнем смысле в Пицундах и мое пребывание со свитою будет в Пицунде, в том случае в Сухуме при предполагаемом к постройке изящнаго храма, учредить собор и штат по собору по образцу хоть Владикавказскаго собора. Например, при соборе учредить штат двух или трех священников, одного диакона и двух причетников и им назначить соборное жалованье и тогда главным священником в соборе следует поставить ученаго лица, семинариста или даже кончившаго курс духовной академии. Певческую же для Сухумскаго собора можно составить из учеников Сухумской горской школы. 6) Необходимо следует сделать дороги чрез горы к линии и, следовательно, к России чрез Псху и чрез Цебельду и Дали на Маруху или на Карачай и в

таком случае заселить русскими хотя и военными лицами Псху и Дали, а Цебельду жителями русскими переселенцами. Подобное сообщение с Россиею будет весьма замечательное и историческое, оно будет одно из тех средств, чтобы сблизить Абхазию с Россиею и слить абхазцев с русскими. Впрочем, Вашему превосходительству лучше моего известно сколь во многих отношениях полезно для России и самой Абхазии чрез сказанныя мною места сделать сообщение с Россиею и эти самия места заселить русскими.

7) Сделать сухопутное сообщение из Абхазии с Мингрелиею, Имеретиею и Грузиею и с этою целью сделать дорогу, если можно конно-железную или по берегу моря чрез Очамчиры, Анаклию и Редут-кале, как это было сделано до минувшей весны по распоряжению покойнаго наместника Кавказскаго князя **Воронцова**, или же верхним путем чрез Самурзакань на Зугдиди и далее. Это тоже весьма важно и полезно будет для Абхазии даже в материальном отношении и может способствовать развитию абхазцев в умственном и нравственном отношениях.

8) Сделать из Сухума сухопутное почтовое сообщение к северу по берегу моря до Пицунды и до Гагр. Это тоже весьма полезно будет в деле просвещения абхазцев и в торговом отношении.

9) Также необходимо для распространения христианства и для удержания в недрах православия абхазцев с настоящего времени воспрещать строго и недозволять многоженства христианам в Абхазии, а равно не дозволять христианам брать в жены магометанок и наоборот, недозволять магометанам брать христианок в жены.

10) Воспретить, чтобы абхазцы, христиане не отдавали на воспитание своих детей крещенных, по обычаю страны, магометанам-абхазцам и тем не губили бы души младенцев-христиан. Этот обычай как нравственная зараза, так распространился в Абхазии, что и самые священники еще не так давно без зазрения совести и против церковнаго канона, стали отдавать своих грудных детей абхазцам-магометанам на воспитание, нисколько не думая о том, что дети их вместе с молоком магометанки всасывали чувства магометанския!

Но подобные поступки служителей престола Господня остались пока без наказания для примера других. 11) Обратить особое внимание на тех, которые совратились во время минувшей войны при нашествии турок. Много тогда совратились и эти совратившиеся дают соблазнительный пример другим собратам, абхазцам-христианам и этих христиан влекут в магометанство. Так, например, жители деревни Атара за рекою Кодор Квициниевы и Чанбаевы большими массами совратились во время нашествия турок в 1854 и в следующем году; и их соблазнительный пример соблазнил впоследствии и других их однофамильцев, которые и приняли магометанство. Об этих совратившихся Квициниях и Чанбаях я буду иметь особое дело с духовным начальством и Вашим превосходительством. Этих совратившихся Квициниевых и Чанбаевых и других подобных им постараться общими благими мерами духовному и гражданскому начальству или опять ввести в христианство, или же местожительство их отделить от прочих соседей, христиан, чтобы они не влияли на слабых христиан и не навязывали бы магометанское учение и верование. 12) Магометан османскаго племени, жителей местечек Очамчир и Гудаут уволить из этих мест окончательно, как они уволены из местечка Келасур. Если в Турцию их нельзя отправить, то перевести их в Сухум и пусть они в Сухуме торгуют. Из сказанных местечек турки в прежняя времена разносили учение Алкарана по всей Абхазии. В тех местечках держали школы и учили абхазских детей турецкой грамотности и мудрости. В настоящее же время эти турки во многом соблазняют абхазский народ. Для пресечения всякого зла, имеющего быть от сказанных турок, следует или уволить их в Турцию, или перевести в Сухум. 13) Туркам не позволять жить и торговать внутри Абхазии, в абхазских деревнях. От подобной торговли великое зло и соблазн передается народу, необразованному и склонному к исламу.

В добавок ко всему сказанному здесь надо заметить, что 1) весьма желательно и полезно было бы если Турецкая империя,

Константинополь, древняя Византийская империя была в руках христианского, православного царя. Тогда абхазцы, не имея соседства и сообщения с османцами, по необходимости все приняли бы христианство и стали бы держать оное в твердости. Теперь же Турция служит камнем преткновения для многих умов абхазцев. 2) Весьма желательно и полезно было для христианства в этих краях если бы Батум и весь Ахалцихский пашалык - это прежнее достояние Грузии, где и теперь говорят грузинским языком вплоть до самого Трапизонда присоединить какими нибудь путями к Грузии то есть к Гурии или что тоже к Имеретии и к Карталии.

Присоединение Батума с Ахалцихским пашаликом к Грузии, с одной стороны, прекратило бы влияние турецких пропагандистов на эти края, на Гурию и Ахалцих, и на Абхазию, и даже Мингрелию; а с другой, открылось бы широкое поле свободной торговли и дешевизне всему с Грузиею и с Абхазиею. Надо заметить, что в прежние годы турецкие муллы, пропагандисты в больших массах приплывали к берегам Абхазии и расходились по всей Абхазии, Цебельде, Дали и даже однажды, не так давно, таковыя пропагандисты в большой массе приплыли в Сухум и хотели рассыпаться по Абхазии, но с ними поступил весьма прилично и умно тогдашний Абхазский **генерал Корганов** (110) - каратель нехрист. Он всех их тут же схватил и без дальнейшей расправки посадил на парашод и опять отправил восвояси, в Батум, а с тем воспретил им строго, не возвращаться в Абхазию никогда.

Но дело древней Византийской империи, где тускло сияет знамя луны - последователей магомета и дело присоединения всего Батумскаго и Ахалцихскаго пашалика до границ Трапизондских, предоставим промыслу Божию.

К заключению всего писанного считаю нужным при сем присовокупить для соображения Вашего Превосходительства в копии и краткий проект мною составленный и переданный духовной власти. Этот проект уже в высшей сфере, в руках экзарха Грузии*.

Наконец, нелишним считаю уведомить Ваше превосходительство, что по обязанности и по прямому моему долгу вместе с отношением Вашим ко мне по вопросу об открытии приходов в Абхазии, настоящее отношение мое к Вашему Превосходительству, считаю нужным передать в скором времени при рапорте копии Его Высокопреосвященству, архиепископу **Евсевию**, экзарху Грузии, как прямому начальнику.

Ваше Превосходительство! Я исполнил Ваше требование, сообщил Вам по возможности мои указания боле или менее полезные и я уверен, Вы не упустите принять к соображению при исполнении возложенных на Вас забот по устройству вверенного Вам края.

В прежния времена в Абхазии было, так выразиться, безначалие и хаос и потому нельзя было сделать ничего хорошего. Ныне с введением русского управления и законов на горизонте Абхазии возсияла благодать и в такое счастливое время нам остается общими силами в духе мира и любви сеять семя Божественного, Евангельского учения, плоды же добраго труда и семени можем пожинать рано или поздно. Награды же можно ожидать если не в этом мире по неисповедимому Божию промыслу, то в том вечном мире, в горном Иерусалиме по непреложному Слову Божию.

Поручая себя Промыслу, вниманию покровительству правительства.

С истинным почтением и совершенною преданностью имею честь быть Вашего превосходительства милостываго Государа покорнейшим слугою и Богомольцем.

Александр, епископ Абхазский

ЦГИАГ, ф. 545, п. 1, д. 314, лл.64-83об. Святой Архиерей Гавриил (Кикодзе) и Абхазия, с.582-600.

№ 110. Доклад начальника Сухумского военного отдела
В. А. Геймана наместнику на Кавказе Михаилу Романову «По
вопросу о христианстве в Абхазии»
Его Императорскому Высочеству, Главнокомандующему
Кавказской Армией

14 ноября 1867 г.

Еще в недавнее время, и именно до минувшей войны, в Абхазии было много деревень, жители которого несмотря на гнет бывшего мусульманского владычества не изменяли с древних времен принятому христианству, но потом при нашем управлении эти твердые религиозныя убеждения заметно стали ослабевать, и как не странно, но влияние это выказалось резче со времени учреждения при князе **Воронцове** Абхазской епархии, на кафедру которой был возведен пребывающий донныне в Абхазии преосвященный епископ Александр, бывший во священстве духовником последняго владетеля Абхазии князя **Михаила Шервашидзе**.

Князь **Михаил Шервашидзе**, считавшийся официально христианином, на наших же глазах покровительствовал мусульманам и явно выказывал пренебрежение, и к духовенству и к церкви. - Клиенты его подражали своему господину, а слабое беззащитное и неразвитое духовенство не могло и не рисковало остановить их. Это то положение дел, по моему мнению, и послужило началом того охлаждения, которое мы видим теперь и под влиянием которого если и являются вступающие в православие, то очевидно только по политическому расчету, а не по нравственному убеждению в превосходстве нашей религии. Поправить это дело и возвратить православию подобающее значение, и обратить отступивших от него конечно весьма желательно, но достигнуть этого прочно очень трудно. Есть два пути: один из них самый скорый есть, так сказать, путь административный, достигающий цели чрез политическое влияние на людей, пользующихся авторитетом

в массе населения, но этот путь не прочен, и дает хотя скорые результаты, но могущие при малейшем неблагоприятном обстоятельстве потерять все свое значение. - Другой путь медленный, но зато верный и, по моему мнению, нужно идти именно так, чтобы достигнуть желаемого результата. Для этого нужно вполне развитые, нравственные и знающие туземный абхазский язык священники, нужны школы с хорошо обдуманной системой воспитания и с учителями, понимающими и умеющими взяться за нее; нужны прилично обставленные по внешности храмы и, к концу концов, нужны на все это деньги; на поверку же оказывается, что у нас ничего этого нет. .

Настоящее абхазское духовенство не пользуется ни малейшей тенью уважения между туземцами; священники по большей части или грузины или мингрельцы, языка абхазского не знающие. Служба в церквах на непонятном грузинском языке, при грязной до возмутительности обстановке (111), располагает более к кощунству, нежели к молитве. Некогда увлекшие в Византии наших предков своею торжественностью архиерейское служение, у нас при облаченном в ветхия грязные ризы пре- освященном Александре и его причте, при двух-трех гнусливо поющих и безпрестанно ошибающихся дьячках, возбуждает крайне грустное чувство, а под час и склонность к тому же кощунству.

В школах, содержимых на деньги, скудно отпускаемая Обществом Возстановления Христианства, учат на совершенно чуждом для абхазских детей грузинском языке, и почему ему дано предпочтение пред русским положительно непонятно.

Древние храмы покоятся в развалинах, на которые даже мусульмане абхазцы, не подражая нашему равнодушию, смотрят с сохраненным вековыми преданиями благоволением. Церкви, в которых теперь совершается священнодействие, большею частью жалкия, маленькие домики, едва вмещающие по двадцати человек, с иконостасами из досчатых перегородок, на которых воском наклеены бумажные образа, с чрезвычайно бедною утварью.

После всего этого можно ли удивляться тем явным признакам укоренившегося равнодушия к религии, о котором было сказано выше.

При виде на каждом шагу этих неотвратимых фактов, не думаю, чтобы все высказанное мною здесь могло показаться преувеличенным, и потому предоставляя в настоящее время ВАШЕМУ ИМПЕРАТОРСКОМУ ВЫСОЧЕСТВУ мое ходатайство об введении улучшений по разным другим предметам во вверенном мне крае, я не могу не обратиться к ВАМ ГОСУДАРЬ, с убедительнейшею просьбою, об приказании принять меры для вывода дела нашей религии из такого грустного положения. Для этого, по моему крайнему убеждению, необходимо:

1) Утвердить Абхазскую Епархию, как отдельное управление. Население вверенного мне края так малочисленно, что нет надобности иметь здесь отдельное епископство.

2) Учредить вместо ея, соответственно новому административному разделению края два благочиния: Кодорское и Пицундское, и поставить над ними главного благочинного в Сухуме; на место это я теперь же, со своей стороны, могу указать Окумского Благочинного **Давида Мачавариани**, человека могущаго вполне оправдать это назначение.

3) Всю упраздненную Абхазскую Епархию подчинить преосвященному епископу Имеретинскому, в сане которого ныне состоит лицо не раз заявившее себя энергическою и полезною деятельностью.

4) Возобновить из развалин древние храмы: Драндский монастырский и Бедийский; оправить церковь в сел. Лыхны, на что будет достаточно хранящихся в этой церкви 500 рублей, пожертвованных женою бывшего владельца; перестроить Илорский храм, который имеет собранный прихожанами в течении, может быть, не одного десятка лет, 2490 руб. 40 коп., которые по совершенно непонятной для меня причине, при моем предместнике отправлены в Общество Возстановления

Христианства (ходатайство мое о возвращении этих денег я представил ВАШЕМУ ИМПЕРАТОРСКОМУ ВЫСОЧЕСТВУ в рапорте от 20 октября за № 4914). И жители сел. Илор совершенно справедливо ропщут на это. - В церкви Моквинской поставить иконостас, которого нет в ней; в Пицундском храме также поставить иконостас; приобрести необходимую в более приличном виде церковную утварь и облачение и, наконец, построить в Сухуме Соборный храм, о котором я ходатайствую вместе с этим рапортом от 14 ноября за № 5275.

Возстановление древних храмов скорее всего напомнит абхазцам веру их предков, и вернее отклонит от исповедуемого ныне мусульманства.

5) Учредить школы на более прочных основаниях, о чем мною предоставляется особый доклад за № 5266.

6) Ежегодно, хотя по три лучших воспитанника отправлять на казенный счет в Ставропольскую Семинарию с тем чтобы, после посвящать лучших из них в духовный сан для службы в Абхазии.

7) Приискать средства к улучшению быта имеющих быть избранными вновь священников, и в особенности благочинных, и тем поставить их в материальном отношении в положение совершенно независимое от приходов.

На все это нужно не малое количество денег, но если мы каждый год понемногу, или устроим церковь, или школу, или приищем на священническое место человека, способного, обезпечив его положение, то в общем и это даст результат к лучшему; наконец, пора Обществу Возстановления Христианства помочь Абхазии и Самурзакани в этом деле, не мешало бы ему для того перенести свою деятельность в пограничный край, в котором постоянно гнездится, пользуясь всеми вышеизложенными недостатками, упорная мусульманская пропоганда, не встречающая никаких нравственных препятствий.

Деньги от упраздненного штата Епископства Абхазского, а также экономический капитал в 24 тыс. с накопившимися процентами, принадлежащей Абхазской Кафедре, обратиться на

расходы по вышеуказанным предметам, и я уже ходатайствую в рапорте за № 5275 об ассигновании из этого источника 15 тыс. рублей на постройку храма в Сухуме.

Если все вышеизложенное будет одобрено ВАШИМ ИМПЕРАТОРСКИМ ВЫСОЧЕСТВОМ, то я прошу зависящего приказанья о немедленном по сему распоряжении.

При этом представляю копию письма моего к преосвященному Александру Абхазскому, и подлинник его ответа ко мне, по которому можно судить о степени взгляда его на вещи (см. док. №№108, 109-сост.).

ЦГИАГ, ф. 416, оп. 3, д. 1255, лл. 7об-9 об; Святой Архиерей Гавриил (Кикодзе) и Абхазия. Тб., 2007, с. 200-204.

**№ 111. Письмо епископа Абхазского Александра епископу
Имеретинскому Гавриилу о получении свечей
24 марта 1868 г.**

Его преосвященству Имеретинскому епископу, Милостивый архипастырь!

Два ящика со свечами и ладоном, присланные советом общества, получены мною 22 сего марта.

О чем честь имею уведомить Ваше преосвященство вследствие отношения Вашего от 4 марта сего года за № 780-й.

С чувством почтения и совершенной преданности имею честь быть Вашего преосвященства милостиваго архипастыря покорнейший слуга.

Александр, епископ Абхазский.

Кутаисский Центральный Государственный Архив, ф. 21, д. 10764, л. 17; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с. 158.

№ 112 . გენერალ გრიგოლ შარვაშიძის წერილი სოხუმის
ეპისკოპოს ალექსანდრე ოქროპირიძისადმი
1868 წლის 17 მაისი

ყოვლად უსამღვდელოესო მეუფეო,
მღვდელმთავარო ალექსანდრე!

თუმცაღა ჩვენს შორის იყო უსიამოვნება დღემდის, ის
ეხებოდა სამოქალაქო საქმეს, რომლითაც მე ვიყავი, ჩემის
ფიქრით, თქვენგან შორს დაყენებული, ვიდრე წინააღმდეგნი
ჩემნი, გარნა, დღეს რადგანაც გამოიცვალა მდგომარეობანი
საქმისა ამა მხარისა და თქვენ მიბრძანდებით ახალსა
თანამდებობაში და ამისთვის მე, ვითარცა მართლმადიდებელი
ქრისტიანე მსურს გეახლოთ და თაყვანის ვსცე მეუფებასა
თქვენსა, ვითარცა ითხოვს მოვალეობა ჩემი.

ვითარცა მართლმადიდებელი ქრისტიანე უკეთუ მიიღებს
თქვენი მეუფება. ან გთხოვთ, ყოვლად უსამ-ღვდელოესო
მიბრძანოთ, მცირედისა ბარათითა თქვენითა ნება თქვენი და თუ
ინებებთ, რომელს საათზე შეიძლება გეახლოთ და აღვასრულო
ვგ მოვალეობა ჩემი.

დავუთები მარად უმორჩილესი მონა კ. გრიგოლ შერვაშიძე.

ქ. სოხუმი.

კ. კეკელიძის სახ. საქართველოს ხელნაწერთა ეროვნული
ცენტრი. ალექსანდრე ოქროპირიძის ფონდი, ს. 1512; წმინდა
მღვდელმთავარი ალექსანდრე (ოქროპირიძე) და აფხაზეთი,
გვ. 158-159.

№ 113. Адрес, поднесенный представителями общественности
г. Сухуми епископу Александру

10 июня 1868 г.

Его преосвященству, преосвященнейшему Александру,
епископу Абхазскому и кавалеру

Ваше преосвященство, Преосвященнейший владыко!

Жители богохранимой паствы Абхазской, поминая Вашу любовь к ним и желая навсегда запечатлеть в сердцах своих связующия Вас с нею отеческия и архипастырския отношения, сим всепокорнейше просим Ваше преосвященство принять от них, как слабый знак глубочайшей их признательности к неутомимым трудам Вашим, подносимые хлеб-соль.

В продолжении шестилетняго архипастырскаго служения Вашего жители не только одного города Сухума, но целая область Абхазии видела и ценим полезные для блага православной церкви и отечества труды Ваши; в Ваше правление Абхазскою Кафедрою, когда последовало возмущение несколько тысяч из невозшедших еще в недра православия обитатели Абхазии (в 1866 г. – сост.), вы неразлучно пребывали с богохранимою Вашемою паствою и своими примерами и святыми молитвами возбуждали дух и бодрость храбрых русских войск.

Своим кротким и благосклонным обращением со всеми имевшими до Вас надобности, Вы привлекли сердца всех.

Будучи усердным патриотом, Вы возобновили от своего усердия и на свой счет находившуюся в запустении древнюю кладбыщенскую церковь на берегу моря в Сухуме; этот памятник навсегда сохранит в жителях этого города благодарную память о Вас.

Просим и молим Ваше преосвященство поминать в Ваших святых молитвах к Богу всех членов общества управляемой доньне Вашей паствы и примите с благодарностью сей Адрес, подносимый от искренняго нашего расположения к Вам.

Городския депутаты (3 подписи).

Сухумкальское общества (18 подписей).

Г. Сухум.

Национальный Центр Рукописей Грузии им. **К. Кекелидзе**.

Фонд Александра Окропиридзе, д. 53; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с. 159-160.

**№ 114. Письмо иеромонаха Ионы епископу Александру об его отъезде в Пицунду по распоряжению епископа Гавриила
1 августа 1868 г.**

Ваше преосвященство, милостивый отец и архипастырь!

По назначению его преосвященства епископа **Гавриила**, сегодня вечером отъезжаю в Пицунду для исправления христианских Треб как в этом укреплении, так и Мазухском приходе, а иеромонах **Григорий** командирруется на Псху временно. Остался один **Алексеев**...

О. Макарий лечился в Орпири и скоро будет лично выдаться с Вами.

Михайлов прислал сборов более 50 рублей – более всех.

Г. почтмейстер с семейством, Шкура (так в тексте – сост.) и другие почитатели Ваши кланяются Вам и просят Вашего архипастырского благословения.

Прошу Вашего святительского и отеческого благословения.

Вашего преосвященства покорнейший слуга и сын иеромонах **Иона**

Национальный Центр Рукописей Грузии им. **К. Кекелидзе**.
Фонд Александра Окропиридзе, д. 744; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с. 161.

№ 115. Обращение Абхазского епископа Александра в Совет Общества Восстановления Православного Христианства о присвоении пожизненного звания члена общества первого разряда

23 августа 1868 г.

Согласно высочайше утвержденному положению в день 16 июня 1868 года относительно единовременного взноса денег вместо ежегодных членских платежей и получения пожизненного звания

члена общества, при сем честь имею представить в Совет Общества на первый раз пятьсот рублей сер., а затем в течение девяти лет представлять по пятьсот рублей, что составит в течение десяти лет 5000 рублей, - и прошу совет за подобный единовременный взнос денег, выдать мне теперь же крест Св. Нины первого разряда.

Намерение мое, вносить единовременно 5000 руб. для получения креста Св. Нины, присвоенного почетным членам первого разряда общества, состоит в том, чтобы содействовать распространению христианства на Кавказе. И, может быть, это послужит и другим особам примером и поощрением, и многие принесут лепту усердия и признательности по званию и состоянию своему в пользу общества, этого полезного и спасительного учреждения.

Государь Император, согласно представлению Его Императорского Высочества Наместника Кавказского, председателя Общества Возстановления Православного Христианства на Кавказе, и положению Кавказского Комитета, в 16 день июня 1868 г. Высочайше соизволил повелеть: в изменение п. 7, изданного 29 января 1865 года устава упомянутого общества, постановить следующее: 1) Члены общества, сообразно объясненным в п. 6 устава его наименованиям обязываются платить ежегодно: первого разряда (члены почетные) 500 руб., второго разряда (члены действительные) 250 руб. и третьего разряда (члены сотрудник и) 100 руб.

2) Ежегодные членские платежи для означаемых в предшедшем пункте разрядов могут быть заменены единовременным взносом капитала: для первого разряда 5000 руб., второго – 2500 руб., и третьего – 1000 руб.

3. Внесшие единовременно капитал деньгами или процентными бумагами кредитных учреждений получают пожизненное звание члена общества.

4. Члены четвертого разряда (члены ревнители) вместо ежегодных платежей обязываются внести единовременно капитал в 100 руб., с тем же правом получить пожизненное звание члена.

Примечание. Лицам, состоящим ныне в звании членов 4-го разряда, предоставляется подчиниться этому облегченному

правилу или же вносить установленный членский платеж в прежнем размере и на прежних основаниях.

Национальный Центр Рукописей Грузии им. **К. Кекелидзе**.
Фонд Александра Окропиридзе, д. 44; Святой Архиерей
Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.161-163.

**№ 116. Письмо Александра, епископа Абхазского в
канцелярию экзарха Грузии о плане восстановления
Драндского монастыря**

21 сентября 1868 г.

В следствие отношения экзаршеской канцелярии от 18 августа сего года за № 3094, честь имею уведомить, что по распоряжению бывшего Кутаисского генерал-губернатора князя Эристова, поручено ли было кому-нибудь из проживающих в Сухум-кале инженерных офицеров снять на план Драндскую церковь и составить смету на исправление оной, мне неизвестно. Думаю, что не сделано Его сиятельством никакого распоряжения по означенному предмету.

Национальный Центр Рукописей Грузии им. **К. Кекелидзе**.
Фонд Александра Окропиридзе, д. 192; Святой Архиерей
Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с. 163-164.

**№ 117. Рапорт Александра, епископа Абхазского экзарху
Грузии о необходимости награждения священника
Шуацкарской церкви Георгия Гегечкори**

5 ноября 1868 г.

Вследствие разрешения Вашего Высокопреосвященства от 26 июля 1860 года за № 862, на имя преосвященного **Геронтия**, тогда епископа Абхазского, Абхазская Шуацкарская церковь возобновлена. Деньги восемьдесят руб., ассигнованные на исправление крыши сказанной Шуацкарской церкви, издержаны.

Это количество денег на исправление крыши церкви оказалось недостаточным: почему никто и не брался исправить церковную крышу, по какой причине поправка церкви длилась весьма долго. Наконец, священник Шуацкарского прихода **Георгий Гегечкори**, видя, что 80 руб., выданные на поправку Шуацкарской церкви оказались недостаточными и по этой сумме уже никто не хотел поправить или обновить церковь, сам он, священник **Георгий Гегечкори**, на поправку церкви издержал своих денег до 40 рублей, и таким образом возобновил церковную крышу, а так же переменял столбы и пол коридора церкви. Кроме того, он, священник **Георгий Гегечкори**, имел бдительный надзор за постройкою церкви и сам своими руками помогал рабочим в работе церковни, и церковь сделана весьма прочно и красиво.

Докладывая о сем, всепокорнейше прошу Ваше Выс (окопреосвященство): 1) потребовать от сказанного священника **Георгия Гегечкори** отчет в израсходовании суммы казенной и своей на возобновление Шуацкарской церкви, 2) за издержки собственных денег и деятельное участие в возобновлении поименованной Шуацкарской церкви, обратить внимание Вашего Выс(окопреос-вященс)тва на священника **Гегечкори**, и, если возможно, наградить его, священника **Гегечкори**, паперкным крестом. Он, **Гегечкори**, вполне достоин такой награды, как за свои труды и пожертвования в пользу своей приходской церкви, так и за отлично и весьма усердную долговременную безпорочную службу.

Александр, епископ Абхазский.

Г. Тифлиси.

Национальный Центр Рукописей Грузии им. К. **Кекелидзе**.
Фонд Александра Окропиридзе, д. 193; Святой Архиерей
Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с. 164-165.

**№ 118. Письмо иеромонаха Ионы епископу
Александру о миссионерской деятельности и ходе работ по
восстановлению Пицундского храма**

2 января 1869 г.

Ваше преосвященство, милостивый архипастырь и отец!

С новым годом, с новым счастьем!

Да подасть Всевышний вседействующую благодать Свою Вашему преосвященству начать и благоуспешно продолжить полезную деятельность Вашу для блага пасомых Вами. Оставленная Вами паства и особенно мы, духовные чада Ваши, с нетерпением ждем Вашего скорого возвращения к нам.

Вчера я получил от госпожи **Мусловой** письмо, в котором она пишет, будто бы она была у Вас и Вы изволили жаловаться на меня, что я забыл Вас, между тем я послал к вам письмо от 13 ноября, где подробно описал наши здешние дела. Неужели это письмо не дошло до Вас?

Как Вам уже известно, я живу со 2 августа в Пицунде; здешний климат благоприятно для меня; лихорадка, слава богу, совершенно оставила меня и я забыл уже о хинине, с такою жадностью и во множестве бывшем в употреблении мною в Сухуме. Содержание в Пицунде гораздо дешевле против Сухума; куры, яйца, лобии и другие вещи стоят вдвое дешевле. У меня казенный вестовой. Дрова и квартира так же казенная. Правда, здесь нет общества; зато нет и больших расходов. Ваш олеандр, купленный мною, находится в хорошем состоянии и украшает комнату. От него можно делать несколько отводков.

В миссионерском за прошлый год я успел мало, хотя и много трудился; жители Калдахвары обещали после крещения принять христианство, но не знаю, исполнят ли свое слово. Многие из них, в том числе Ваш крестник **Александр Инал-ипа**, переселились к ближе к Пицунде на берега Бзыби для удобнейшего пользования лесом. В церковь они никогда не ходят; я просил о благочинного **Мачавариани** дать им особаго священника, но на это ничего не

сделано, а это необходимо: одному нельзя успеть по обширности прихода. Отец **Антоний**, благодаря содействию **Титу Маргани**, окрестил боле 360 человек, а у меня нет такого влиятельного лица. Гражданские начальники своим индеферентизмом много вредят делу проповеди; Бог им судя!

В Сухуме я был 27-30 сентября. Дела сданы с библиотекою и ризницею исправно. Новостей из Сухума получаю мало. В Пицунду прибыла рота в неполном составе (до 120 человек) с капитаном **Леусом**, который поместился в остальной половине училищного дома. Работа в храме идет успешно и после пасхи храм будет окончен совершенно. Иконостасная стена очень красива, иконы заказаны Его Императорским Высочеством Князем-Наместником в Петербурге. У нас в храме нет церковного устава и походных книг (Апостола, Евангелия и Следованно и псалтыра). Нельзя ли достать оныя в Тифлисе на церковные деньги; у нас запасной суммы до 100 рублей. Траурной ризы так же нет; имеющаяся священническая фелон и епитрахиль от частаго употребления так же приходят в ветхость. Благоволите испросить в совете общества новыя: для величественнаго храма нужно более приличное одеяние.

Вот уже полгода прошло, а мое жалованье еще не выслано. Я задолжал более 100 рублей. Обстоятельства не совсем хорошия и часто приводят в служашие. Как было хорошо в бытность Вашу с нами, а теперь... Неужели нас оставят питаться подобно птицам небесным и зверям земным...?

Майор **Воронов** все хворает и даже не выходит в церковь смотреть за работами. Рождество и новый год мы провели хорошо; у майора гостит капитан **Кучинский**; общество наше увеличилось.

Кто теперь в Семинарии ректором и инспектором? Отец **Филипп** собрался выехать в Тифлис. Не знаю, прибыл ли туда.

Свидетельствую Вам мое глубочайшее почтение и желаю добраго здравья и всяких благ Всещедраго Творца.

Прошу преподать мне Ваше святительское благословение, помолитесь за меня грешного Отцу светов.

С истинным сыновним почтением и глубочайшею преданностью.

Вашего преосвященства, милостивейшаго архипастыря и отца нижайший послушник иеромонах

Иона.

Р.С. Старшина селения Лза **Стефан Шмар** просил меня передать Вашему преосвященству его глубочайшее почтение. На второй день Рождества Христова я обошел с крестом все это селение. После крещения поеду в аул Калдахвару. О **Григорий** служит в Гаграх. На место **Венедикта** прибыл священник **Владимир**, который будет жить в урочище Псху. Прошу поклониться от меня моим знакомым в Тифлисе.

Национальный Центр Рукописей Грузии им. К. **Кекелидзе**. Фонд Александра Окропиридзе, д. 745; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с. 165-168.

№ 119. Письмо епископа Абхазского Александра в Совет Общества Восстановления Православного Христианства на Кавказе с просьбой присвоить ему звание члена общества четвертого разряда

22 января 1869 г.

В Совет Общества Восстановления Православного Христианства На Кавказе.

Согласно Высочайше утвержденному положению в 16 день июня истекшаго 1868 года относительно единовременного вноса денег вместо ежемесячных членских платежей, просим частично представить в Совет Общества сто рублей с сереб., - и прошу Совет за подобный единовременный взнос денег присвоить мне пожизненно звание члена четвертаго разряда. Кроме этого разряда вместе с дипломом я имею право за каковой крест в прежние годы я исправно платил по двадцати руб. сереб.

Епископ Александр.

Национальный Центр Рукописей Грузии им. К. **Кекелидзе**.
Фонд Александра Окропиридзе, д. 45; Святой Архиерей
Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с. 168-169.

**№ 120. Письмо начальника Сухумского военного отдела ген.
В. Геймана экзарху Грузии о выдаче епископу Абхазскому
Александру положенного пособия за потери имущества в ходе
событий 1866 года**

12 апреля 1869 г.

Препроваждая при этом Высочайше дарованное пособие
в числе прочих лиц Преосвященному Абхазскому Александру
с епархией, за потерю имущества в 1866 году из суммы,
признанной комиссиею; 225 руб. по 25 с рубля 56 р. 25 к., а за
исключением из них пересылочных в пользу почты 56 ½ к. -
всего пятьдесят пять руб. шестьдесят восемь с половиною коп;

Покорно прошу выдать таковые по принадлежности под
расписку получателя, которую вместе с уведомлением о получении
денег препроводить ко мне для приложения отчетности.

Начальник отдела генерал-майор Гейман.
Правитель канцелярии подполковник
Красницкий.
Делопроизводитель - подпись.

Национальный Центр Рукописей Грузии им. К. **Кекелидзе**.
Фонд Александра Окропиридзе, в. 1; Святой Архиерей
Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с.169.

**№ 121. «Указ Его Императорского величества, самодержца
Всероссийского из Святейшаго Правительствующаго Синода
Синодальному члену, экзарху Грузии Преосвященному
Евсевию, архиепископу Карталинскому и Кахетинскому» -
об епископах Геронтий, Александре и Гаврииле.
6 июня 1869 г.**

По указу Его Императорского Величества, Святейший Правительствующий Синод слушали Высочайше утвержденный Его Императорским Величеством в 30 день мая 1869 года всеподданейший доклад Синода, в коем изъяснено:

«Экзарх Грузии архиепископ Карталинской, **Евсевий** с согласия Его Императорского Высочества, наместника Кавказского, ходатайствует об увольнении викаря Грузинской епархии, епископа Горийского **Геронтия**, вследствие прошения, по болезни на покой, с назначением ему пенсии из государственного казначейства по 1500 рублей в год во внимание к 46 летней усерднополезной службы и болезненному состоянию его. Вместе с сим архиепископ **Евсевий**, по особым соображениям Его Высочества о местных обстоятельствах и нуждах края, просит о назначении викарием Грузинской Епархии, епископом Горийским, епископа Абхазского Александра, с тем, чтобы управление Абхазскою Епархией и церквами Самурзаканского благочиния было вверено епископу имеретинскому **Гавриилу** на тех же основаниях, на коих он управляет Епархией Имеретинскою, с производством ему в дополнение к получаемому им по этой епархии содержанию, определенных по штату жалованье епископу Абхазскому 1500 руб. и с предоставлением ему в виде временной меры права расходовать остальные деньги из положенной по штату 15 апреля 1851года на содержание Абхазской Кафедры суммы, распределяя деньги сии с утверждения Его Высочества по предварительном соглашении с экзархом Грузии. Соглашаясь с изъясненным ходатайством экзарха Грузии и предположениями

Его Высочества, наместника Кавказского, Синод испрашивает Высочайшего Вашего Императорского Величества соизволения на приведение оных в исполнение, с тем, чтобы в пенсию епископа **Геронтия**, согласно отзыва министра финансов, было назначено лишь по тысяч руб. в год». Приказали: О приведении в исполнении изъясненного Высочайше утвержденного Его Императорским Величеством в 30 день мая 1869 года всеподданнейшего доклада Святейшего Синода, дать знать указом Вашему преосвященству, поручив Вам распорядиться: а) о предоставлении преосвященному **Геронтию** места прибывания в Шуамтинском монастыре или при Бодбийском соборе Св. Нины по ближайшему Вашего Преосвященства усмотрению и сообщении преосвященному **Геронтию**, что к назначению ему, преосвященному, из государственного казначейства пенсию по тысяч рублей, вместе с сим сделано со стороны святейшего Синода распоряжение и 2) Хозяйственному управлению при святейшем Синоде поручить сделать распоряжение об отпуске преосвященному **Геронтию**, со дня увольнения его от службы Всемилостивейше пожалованной пенсии по тысяч рублей в год из государственного казначейства. Июня 6 дня, 1869 г.

Обер-секретарь - подпись.

Секретарь - подпись.

ЦГИАГ, ф. 489, оп. 1, д. 27140, лл. 1-3; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с. 170-171.

№ 122 . ილორის წმ. გიორგის ეკლესიის მღვდლის — ზოსიმე ხელაიას წერილი ეპისკოპოს ალექსანდრესადმი
1872 წლის 17 ნოემბერი

მის ყ~დ უსამღვდელოეს ყ~დ სამღვდელოს ვიკარს საქართველოსას და კავალერს ალექსანდრეს
სამეუფეო მარჯვენითა თქვენთა მუხლდადგმით ვეანბო-

რები და შევანყნარებ უღირსსა თავსა ჩემსა და ვთხოვ ყოვლისშემძლებლობასა ღვთისასა მალღირსოს თქვენი მეუფების ხილვა და განაგრძოს ღღინი ცხოვრებისა თქვენისა მრავალს წელს ნუგეზად და მთარველად ჩემდა და მსასოებელთა თქვენთათვის! მე ორჯერ სოხუმიდამ ფოშტით თქვენის მეუფების სახელზედ გავგზავნე (წერილი), მაგრამ, როგორც ვკონებ, არ მისულა, ფოშტაში არ გაუშვიათ, შემდეგ ვერ გავუბედე. **გიტუ მარღანიამ** ღიდის სასოებით სამეუფოთა მარჯვენითა ამბორება მოგახსენა, აგრეთვე მცნობნი თქვენის მეუფებისანი ნატრიან ღმერთსა თქვენს ხილვასა და თქვენს მრავალ წელს სიცოცხლესა. მონყალეო ბატონო, ვთხოვთ გებრალეობდეთ მე სანყალი. ჩემთვის არავინ არს ნუგეში თქვენის მეუფების მეტი. სხვებრ აქ თქვენის მეუფების მადლით მშვიდობა გახლავს, მხოლოდ მე უბედური შევიქმენ ჩემის მეუღლის დაკლებით. ვთხოვ შენდობა უბრძანოთ. სხვა ჩემს გარემოებას **პეტრე (ფილია — შემდგენელი.)** მოგახსენებს. ვთხოვთ მომიტეოთ, უკბათ მგზავრათ შემხუთა დანწრა. იმედი მაქვს თქვენის ღიდსულობითა მომიტევებთ.

თქვენი მონა მარადჟამ მლოცველი თქვენის მეუფების
მღვდელი ზოსიმე ხელაია.
ილორი.

სანყალმან დედაჩემმან მუხლდადგმით მთხოვა **რუსუ-**
დან გერმანეს ფუტკარაძის ასულმან ამან სამენგრელოს ეპისკოპოსთან ითხოვა პენსია 1867 წელს 17 ოქტომბერსა. მაგრამ იქიდან არა გამოვიდა, შეიძლება არ წარედგინოს! რადგან იქიდამ არ გამოვიდა, ახლა მისცა აფხაზეთის უფროს ბლალორჩინს **დავით მაჭავარიანს** და თუ სადამე გაგჩნდეს წარდგენა, ინებეთ თქვენი სადღეგრძელოდ თხოვნილის დროთვან, მისცეთ დანესებული ქვრივზედ ჯამაგირი. რომელსა ზედა იქმნება მარადის თქვენი მლოცველი და იმედი მაქვს თქვენს მზრუნველობას არ მოგვაკლებთ ბატონო და უკვე თუ აქაც გაჩერდა, წარმოვადგენ თხოვნას და ნანარმოებს საქართველოს კანტორაში და რასაც ინებებთ.

თქვენი მონა მღვდელი **ზოსიმე.**

კ. კეკელიძის სახ. საქართველოს ხელნაწერთა ეროვნული ცენტრ. ალექსანდრე ოქროპირიძის ფონდი, ს. 1619; წმინდა მღვდელმთავარი ალექსანდრე (ოქროპირიძე) და აფხაზეთი, გვ. 172-173.

№ 123. დეკანოზ დავით მაჭავარიანის წერილი ეპისკოპოს ალექსანდრესადმი სოფ. აკაფაში მაჰმადიანური პროპაგანდის შესახებ
1872 წლის 28 ნოემბერი

ყ^ნდ უსამღვდელოესო მეუფეო, უმონყალესო მწყემს-მთავარო!

უღრმესის კრძალვით და წრფელის გულით შორიდამ თაყვანსა გცემთ და სამეუფეო ხელთა დიდის სასოებით დაგიანბორებთ და ვსთხოვ ყ^ნდ სახიერსა ღმერთსა თქვენი მეუფების სიმრთელესა და დღევრძელობისათვის და აგრეთვე ღირსყოფასა ხილვისა თქვენისასა.

ყ^ნდ უსამღვდელოესო მეუფეო! დარწმუნებული ვახლავართ, რომ ვითარებასა ჩემსა იკითხავთ და ვახლავართ მშვიდობით ღვთის მწყალებითა და თქვენის მეუფების მადლითა. მხოლოდ ნათლისდედა თქვენი ხშირად ავად მიხდება და ის ძალიან მანუხებს.

ახლა აქაურ ამბავს მოგახსენებთ: ქრისტიანობა აქამდინ დიდს წარმატებაში იყო და ახლა კი ძალიან უწარმატებულებაშია. მიზეზი ამისი ვახლავთ შემდგომი: ვილაც ეშმაკმან კაცმან თათრული წიგნი შემოიტანა აკაფას სოფელში და ხმა დაყარეს, რომ მალომეტმა გიპატივათ, თორემ წელს უნდა მეორეთ მოსვლა ყოფილიყო. მაგრამ მალომეტი შეეხვეწა ღმერთსაო, რომ ათი წელიწადი კიდევ მოგიტმინოსო. ამ წიგნში ვითომ უნდა ეწეროს შემდგომი: ვინც რუსულს კაბას ჩაიცვამს და ანუ იუჰკას დედაკაციო, ის უნდა მოისროსო; ვინც თუთუნს მოსწევს და ანუ ღვინოს დაღევს, ის უნდა შეჩვენდესო, ვინც კიდევ მოინათლება ვინმე თათართავანი იმას მახმადი დასწყევლის და ორივე (ალბათ

ნათლია და ნათლული — ჯ. გ.) რულში წაწყდებო; ვინც ხუთ მანეთიანს საკლავს არ დაკლავს მახმადის პატივსადებლად, იმას ღმერთი გაუნყრებო. ეს რომ გაიგონა ხალხმა მოუქცეველმა, მაშინათვე ყალიონები დაამტვრიეს, რუსული კაბები დახიეს, იუპკები გარდაყარეს, ხუთმანათიანი საკლავები დაკლეს თვითოეულმა მოსახლემ და ილოცეს და აღთქმა ფიცით დასდეს, რომ ღვინო აღარ დალიონ და აღარავინ არ მონათლონ. ასე უბედურება მოახდინა ვილაც უკეთურმან კაცმან და ახლა ქრისტიანობა მათთან ძალიან შემდგარი არის და დიდად ვსწუხვარ. სხვა შესანიშნავ არა არის რა, რომ მომესხენებინა.

თქვენმა ნათლისდემამ თვისის შვილებით დიდის მორიდებით თაყვანისცემა მოგახსენათ. თქვენი გაზრდილი **პეტრე ფილია** მიდის თქვენს სანახავად და დიდს ხანს ნუ დააყოვნებთ. მე დიდი კმაყოფილი გახლავარ მაგისი და მადლობელიც. კარგი ხასიათის ყმანვილია, მშვიდობიანი და წყნარი და ღირსი სამღვდელო წოდებისა.

დავშთები მარადის მორჩილ მოსამსახურედ თქვენი მეუფებისა.

P.S. ...**ივანიჩს ბორისოვს** დიდის პატივისცემით მოვიკითხავთ.

ქ. სოხუმი

კ. კვეკელიძის სახ. საქართველოს ხელნაწერთა ეროვნული ცენტრი. ალექსანდრე ოქროპირიძის ფონდი, ს. 909; წმინდა მღვდელმთავარი ალექსანდრე (ოქროპირიძე) და აფხაზეთი, გვ. 173-175.

№ 124. ილორის ეკლესიის მღვდლის — ზოსიმე ხელაიას წერილი ეპისკოპოს ალექსანდრესადმი დედისათვის კუთვნილი პენსიის დანიშვნის შესახებ 1873 წლის 15 დეკემბერი

მის ყ~დ უსამღვდელოესობას, ყ~დ უსამღვდელოეს ვიკარს საქართველოსას ალექსანდრე ეპისკოპოსს და კავალერს,

მონყალეო ხელმწიფეო!

მუხლდადგმით პირისპირ ხილვითა მარჯვენათა სამეუფოთა ხელთა ვეამბორები და შევანყნარებ უღირსსა თავსა ჩემსა და ვსთხოვ უღირსითა ბაგითა ჩემითა შემძლებლობასა ღვთისასა პირისპირ ხილვათა თქვენის მეუფებისა. თქვენი ბოძებული ბარათი მივიღე, რომლითა ჩემის გახსენებითა დიდს მადლობასა მოგახსენებთ, პირისპირ თქვენის მეუფების ხილვითამებრ გავიხარე და მრავალგზის ვაკოცე თქვენი ხელის ნაწერთა. ღმერთმან ნუ მომაკლოს თქვენი დაუღალველი ყურადღება და ნუგეში. სხვებრ მადლითა თქვენის მეუფების კურთხევითა აქ მშვიდობა გახლავს. **გუტუ მარღანია**მ დიდის სასოებითა სამეუფოთა ხელთა გეანბორათ. მისი შვილი **ალექსანდრე** (112), თქვენი შეყვანილი, აქ გახლავს, თქვენის სანახავად წამოსვლას აპირებს ამ მოკლეს დროებითა თუ მოახერხა მასზედ, რომ სამხედრო სამსახურშიდ შესვლას აპირებს.

საწყალი მოხუცებული დედაჩემი **რუსუდან... გერმანეს ფუტკარაძის** ასულმან ითხოვა პენსია მინგრელიის ეპისკოპოს **ტარასისთან** (იხ. კომენტ. 75-შემდგენელი) 1867 წელსა 17 ოქტომბერსა, გარნა დარჩა უყურადღებოდ; რადგან ის ეკუთვნოდა ნამსახურობა ქმრისა მისისა მღვდლის **დავით ხელაიასი** (113) სამურზაყანოშიდ, ახლა განმეორებითა ითხოვა შვამდგომლობა აფხაზეთის უფროს ბლალოჩინთან 1872 წელსა 25 აგვისტოსა. რომლითა ნამსახურობა... მოითხოვა ბლალოჩინმა, მაგრამ, ვგონებ, დაგვიანდა წარდგენა მისი. ნამდვილად ვიცი, რომ წარდგენილია, მაგრამ რომელს რიცხვშია არ ვიცი. რაისთვის გთხოვთ ამრიგათ დაუღალველი მარადის ყურადღება თქვენი ჩემზედა. თუმცა კანონი იყოს თხოვნის დროიდან დაწესებული მთავრობითგან უშუამდგომლოთ. რომლისათვის ღვთისადმი მადლობათა აღვავლენთ კეთილდღეობისათვის თქვენის მეუფებისა. განსვენებულის ჩემის მეუღლისათვის შენდობითა გვანუგეშეთ. ღმერთმან თქვენი დღე განაგრძოს კეთილისდღეობითა. ჩემი მეუღლის სახელი არის **ზეზა**. გთხოვთ მოიხსენოთ საწყალი ამ სოფლიდამ მოკლებული.

ღმერთს ვთხოვ პირისპირ ველირსო თქვენის მეუფების მადლითა თქვენს ხილვასა.

რომელიცა მიბრძანეთ მღვდელი გიორგი გვეჭკორის, რომელიცა აქუნდა ფული, მე უთხარი მრავალგზის, მაგრამ გამოგზავნა თუ არ ვიცი. გაუგზავნიო მითხრა.

თქვენი მონა მღვდელი ილორისა **ზოსიმე ხელაია**.

კ. კეკელიძის სახ. საქართველოს ხელნაწერთა ეროვნული ცენტრი. ალექსანდრე ოქროპირიძის ფონდი, ს. 1620; წმინდა მღვდელმთავარი ალექსანდრე (ოქროპირიძე) და აფხაზეთი, გვ. 175-177.

№ 125. მღვდელ ტიმოთე სახოკიას (114) წერილი ეპისკოპოს ალექსანდრესადმი მეუფის წინაშე დავალიანებისა და ომის შედეგად სოხუმისათვის მიყენებული ზარალის თაობაზე 1877 წლის 1 ივნისი

ყ̄დ უსამღვდელოესო მეუფეო, მონყალეო ბატონო!
ამ სამეუფეო მარჯვენას თაყვანისცემას შემოვსწირავ. მონყალეო მეუფეო, მე თქვენი სახლის ქირა უნდა მომერთმია როგორც ავიღებდი მდგმურებისაგან იმ შემთხვევაშივე, მაგრამ, თქვენც მოგეხსენებოდათ, თქვენი სახლი უკანაკნელ სიძველეში იყო მისწევილი, ყოველივე გარემოებით მოგახსენეთ სოხუმიდან. მაშინ თქვენმა მეუფებამ ნება დამრთევით, ან გამეყიდნა ან ახალი აღმეშენებია, მაგრამ ვაყიდვა არ მოხთა. თქვენის ბრძანების ძალით სახეში მქონდა მასალების მომზადება წარსულის ზამთრისათვის. უფრო იმისათვის შევაჩერე მომზადება მასალებისა, ომიანობის ხმა ისმოდა. მადლობა ღმერთს, რომ არ შემექმნა დაწყება, თორემ უბრალოდ დაიღუპებოდა და თქვენგნით უფრო რისხვას მივიღებდი და ჩემი შრომა უმადლოთ დარჩებოდა. თქვენი მეუფებისაგან ისე გამოჩნდა ომიანობის სინამდვილე, სექტემბრის თვიდამ დაიწყენ ხალხმა გარდახიზნა უშიშარ ადგილებში. ის იყო, რომ სულ დაიცალა სოხუმის მცხოვრებლები დეკემბრის თვემდი. იმ შემთხვევაში მართებულობის განკარგულებით, მოხთა აღწერა

ვისაც რა ქონდა სოხუმში უძრავ-მოძრავი შეფასებით. იმდენი ვცადე, რომ სულ ავანტირე თქვენი შენობები სახელდებულად რამდენი ოთახი იყო, ან რა პლანით იყო, რამდენი კარ-აკოშკები ქონდა, რომელი ულიცაში იყო ან რომელი უჩასტკა იყო. სულ შესდგა ფასი ორი ათას ას რვა მანეთად — 2108. პოლიციაში დავამოწმებე და მე მაქვს აქა. თქვენ, მოგეხსენებათ, სოხუმში არავითარი შენობები დაურჩენიათ დაუნვაგი და დაუტეხავი, თვინიერ ომპიტალი და დამოყნის მეტი, როგორც ისმის, თათარ, ჩერქეს და აფხაზსა. ამგვარი საშინელება არის მოხთენილი ამჟამად, უბედური ჩვენი სოხუმში ვინც იქ ვცხოვრობდით, ყველა დალუპულნი ვართ ამ ზემომოხსენებული გარემოებისა გამო. დარჩა თქვენი ფული ჩემთან. იმ საშინელ უკანასკნელ შემთხვევაში ვერაფერ საშუალებას ვერა ვპოვებდი ჩემს თავზე და დამეხარჯა. ამის გამო თქვენთან წიგნის მოწერა და გარემოების მოხსენება ვერ ვაგებდე. ეხლა თქვენი ბრძანება არ მიმელო, მაინც ვცდილობ, რომ სულ ერთად მოვავგოვო სექტემბრის თვისათვის პირდაპირ მე გეახლებით თქვენს ფულებს სულ ერთად და თქვენი სახლის თაობაზე რაცა დოკუმენტები მაქვს, სულ ერთად მოგართმევთ. იქაური თქვენი აღშენებული ეკლესიის სამკაულები წამოვიღე სიით აღწერილი, თორემ სხვა თუ რამე გამაჩნდა საცხოვრებელი ყველა იქ დაიღუპა. თქვენის წყალობით ერთი სახლი გავაშენე, ისიცა მტერმა დაწვა. ასე ამგვარ უკანასკნელ მდგომარეობაში (ვარ) ჩავარდნილი.

იმედი მაქვს, ამ ჩემ უკანასკნელ მდგომარეობის შემხედველი თქვენი მეუფება არ გამრისხავს თქვენი ფულების დაგვიანებისათვის იმ ზემოთ დანიშნულ მოხსენებულ დრომდი.

თქვენი მეუფების მორჩილი მოსამსახურე მღვდელი **ტიმოთე**
სახოკია.

კ.კეკელიძის სახ. საქართველოს ხელნაწერთა ეროვნული ცენტრი. ალექსანდრე ოქროპირიძის ფონდი, ს. 1383; წმინდა მღვდელმთავარი ალექსანდრე (ოქროპირიძე) და აფხაზეთი, გვ. 177-179.

**№ 126. დეკანოზ დავით მაჭავარიანის
წერილიდან ეპისკოპოს ალექსანდრესადმი აფხაზეთში
ეკლესიების განადგურების შესახებ (115)
1877 წლის 5 ივნისი**

ბატონო ყ~დ სამღვდელო!

ახალი ამბავი აქეთ არა გახლავთ რა სასიამოვნო, თვინიერ სამწუხარო ხმებისა სოხუმის ოტდელიდამ. უკეთური ხერიფსი მარშანია, აღმასხითის ძმა, ნამეტანს მძინვარებს. ჩერქეზებს ის უძღვება წინა და ყოველს სოფელში ეკლესიებსა წვენ და ტყიდამ სალდათებს ხოცავენ. კოდორის წყლის გაღმა ჩერქეზებს შეუერთდნენ აფხაზები და აქცევენ ქვეყანას. ასე უბედურს მდგომარეობაშია აფხაზეთი!

თქვენი მეუფების მორჩილი მონა დეკანოზი **დავით მაჭავარიანი**

კ. კეკელიძის სახ. საქართველოს ხელნაწერთა ეროვნული ცენტრი. ალექსანდრე ოქროპირიძის ფონდი, ს. 913; წმინდა მღვდელმთავარი ალექსანდრე (ოქროპირიძე) და აფხაზეთი, გვ. 179-180.

**№ 127. დეკანოზ დავით მაჭავარიანის წერილი ეპისკოპოს
ალექსანდრესადმი აფხაზეთის ეპარქიის დაარსების თაობაზე
ცნობის გამოგზავნის შესახებ და სხვა საკითხებზე
1880 წლის 27 აპრილი**

ქრისტე აღსდგა!

ბატონო ყ~დ სამღვდელო!

მოგილოცავთ ბრწყინვალე დღესასწაულს უფლისა ჩვენისა იესოს აღდგომისსა (116). ღმერთმან მრავალს წელს მიგავებოს მას სურვილისამებრ თქვენი მეუფებისა, ნუგეშად მოსავთა თქვენთა.

ბატონო ყოვლად სამღვდელო! კავკაზის ოკრუჟინის ინტენდანტსკოე უპრავლენიედამ მთხოვენ ცნობას, თუ როდის გაიხსნა აფხაზეთში კათედრა და პრავიანტი რომლის

წლიდამ და ვისი ბრძანებით ეძლეოდა და ეძლევის კათედრის ჩლენებსაო. ამ ცნობის გაგზავნა მიძნელდება, რადგანაც, მოგესხნებათ, საქმის ქალაქები ძველი და ახალი მართლად დაწვეს თათრებმა წარსულს ომიანობის დროს. ამისთვის ყ~დ უმორჩილესად გთხოვთ მიბრძანოთ გაკვლევით: რომელს წელში დამტკიცდა აფხაზეთში საარქიერო კათედრა და რომლის წლიდამ დაიწყო პრავიანტის მოცემა კათედრის ჩლენებთადმი? ესენი ყველანი, რასაკვირველია, თქვენ დაწერილებით გეცოდინებათ და, თქვენი ჭირიმე, პირველსავე ფოშტით მიბრძანეთ.

ამას გარდა მოგახსენებთ: უბიტკის ვოზნალრაჟდენიე გამოვიდა და **ტიმოთე** მღვდელი **სახოკია** აქ იყო, მაგრამ თქვენი სახლის ფული არ მისცეს თვინიერ კანონიერის დავერენოსტისა. ახლა ასე ინებეთ, ბატონო, ყ~დ სამღვდლო! დოვერენოსტი **ანტონ გოგიჯანოვის** სახელზედ ნოტარიუსისაგან დამონმებული გამოგზავნეთ და მაშინათვე მიიღებს თქვენდამი გასაცემს ფულს და ფოშტით მოგართმევს(117). დოვერენოსტს ნურც ჩემს სახელზედ და ნურც **ტიმოთე** მღვდლის სახელზედ ნუ გამოგზავნით, თორემ ახლანდელი ზაკონით არ მოგვცემენ ჩვენ, რადგანაც სამღვდლოების სახელზედ კანონით მოისპო დოვერენოსტის მიცემა.

თქვენი ჭირიმე ბატონო, განმეორებით გთხოვთ, მალე მიბოძეთ ზემოთ აღწერილნი ცნობანი.

თქვენი მეუფების უმორჩილესი მორჩილი დეკანოზი **დავით მაჭავარიანი**.

ქ. სოხუმი.

ბატონო ყ~დ სამღვდლო!

თქვენც ნომერი დასვით გარეთ,... თორემ იქნება ბარათი დაიკარგოს, რადგანაც ხშირათ იკარგება ფოშტაში კერძო ბარათები.

დეკ. მაჭავარიანი.

კ.კეკელიძის სახ. საქართველოს ხელნაწერთა ეროვნული

ცენტრი. ალექსანდრე ოქროპირიძის ფონდი, ს. 917; წმინდა მღვდელმთავარი ალექსანდრე (ოქროპირიძე) და აფხაზეთი, გვ. 180-181.

**№ 128. აფხაზეთის უფროსი კეთილმოწესის — დეკანოზ
დავით მაჭავარიანის წერილი ეპისკოპოს ალექსანდრესადმი
ამბროსი ნეკრესელის ქადაგებების რეალიზაციისა და
საკათედრო ტაძრის მშენებლობის დაწყების შესახებ
1882 წ. 21 ოქტომბერი**

ყ̄დ უსამღვდელო მეუფეო, უმონყალესო მღვდელ-
მთავარო!

ულრმესის მორჩილებით შორიდგან თაყყანსა გცემთ
და სამეუფეო ხელთა დიდის კრძალვით დაგვიანბორებთ და
გამოვითხოვ სასოებით უწყემსმთავრულსა კურთხევასა თქვენსა
განსამტკიცებლად ჩემდა.

ბატონო ყ̄დ სამღვდელო! კარგი ხანი თქვენი ანბავი ველარა
შევიტყვე; გავიგონე კერძო პირებთაგან და შემდგომ გაზეთშიაც
წავიკითხე თქვენი მძიმეთ ავადმყოფობა და დიდად შევწუხდი
და მხურვალედ ვთხოვე ღმერთსა თქვენი მეუფებისათვის
სიმრთელე და დღეგრძელობა. იმედი მაქვს მამა ზეციერისა.
ახლა მშვიდობით იქმნებით.

ბატონო ყ̄დ სამღვდელო! თქვენ რომ 98 ეგზემპლიარი **ამბროსი
ნეკრესელი** ეპისკოპოსის ქადაგების მიბოძეთ, ისინი გავყიდე როგორც
იყო და ახლა ერთად ამასთანავე გაახლებთ თქვენსა მისსა რიცხვით 49
მანეთსა (49 რუბ.). მომიტევეთ აქამომდე დავვიანებისათვის. მეტად
ველარ მოვახერხე, რომ დაჩქარებით გამეყიდა და თქვენი მომერთმია
თქვენთვის. მიღებისათვის მოხსენებულის ფულისა თუ მიბრძანებთ
ან მაცნობებთ კარგი იქმნება.

სხვა რა მოგახსენო, ახალი ანბავი აქ არა არის რა. ისმის
ვითომც სოხუმის ოტდელი იხმობოდეს და მის მაგივრად ოკრუგი
გახადონ და ქუთაისის ლუბერნიას მიანერონ (118). სოხუმში
სობოროს მშენებლობა დავიწყეთ, ცოკოლამდისინ ამოვიყვანეთ.

ბახმეტიევმა ნარდად აიღო მისი ამენება, რომელიც ორი წლის შემდგომ უნდა ჩაგვაბაროს (119). ხელფასი მიაქვს 32800 რუბლს. სანყალი **თვალთვაძე** მღვდელი **იოვანე** (120) წარსულ სექტემბრის თვეში გარდაიცვალა და სამონწალოთ დასტოვა ცოლ-შვილი.

ღმერთსა ვთხოვ მაღირსოს თქვენი ნახვა და პირდაპირ თაყვანისცემა, რომელიც სულით და გულით მწყურიან.

დავუთები მარად უამ მონებასა ქვეშე თქვენის მეუფებისა უქვენაესი მორჩილი.

დეკანოზი დავით მაჭავარიანი.

ქ. სოხუმი.

P.S.

ბატონო ყ~დ სამღვდელიო! წარსულს სექტემბრის თვეში ზაკაბით ბარათი მოგართვით, რომლითაც დაწვლილებით მოგახსენეთ შესახებ თქვენი სახლის ადგილისა სოხუმში და ჯერეთაც უასუხი არ მიმიღია იმაზედ თქვენი მეუფებისაგან, და ვთხოვთ მიბრძანოთ.

დეკ. მაჭავარიანი.

ქ. სოხუმი.

კ. კეკელიძის სახ. საქართველოს ხელნაწერთა ეროვნული ცენტრი. ალექსანდრე ოქროპირიძის ფონდი, ს. 920; წმინდა მღვდელმთავარი ალექსანდრე (ოქროპირიძე) და აფხაზეთი, გვ. 182-183.

№ 129. აფხაზეთის უფროსი კეთილმონესის დეკანოზ დავით მაჭავარიანის წერილი ეპისკოპოს ალექსანდრესადმი 1877 წ. განადგურებული ეკლესიების განახლება-აღდგენის შესახებ და სხვა საკითხებზე.

1882 წ. 28 ნოემბერი

ბატონო ყ~დ სამღვდელიო!

თქვენი ბარათი 18 ამ ნოემბრიდგან მოწერილი, სავსე მწყემსმთავრული კურთხევითა, დღეს 28 ამავე თვისს დიდის

სიხარულით მივიღე და ვსთხოვე და ვსთხოვ ღმერთსა თქვენი მეუფების ღღეგრძელობასა, წარმატებასა და სიმრთელესა ჩემდა სანუგეშოდ.

ბატონო ყ~დსამღვდელო! მე სულით და გულით მოსურნე ვიყავ გზლებოღით ჰირდაპირ თქვენთან და ვღირსებოღი საღმრთოსა კურთხევისა და მაღლის მონიჭებასა ჩემდამი თქვენის მეუფებისაგან, მაგრამ ახლანდელის გარემოებისა გამო ვაკლდები მათ. გარემოება ეს გახლავთ: წარსულს ომიანობის დროს დაქცეულს და დამწვარ ეკლესიებს ვაახლებ და ვაშენებინებ და ჩემი მოუშორებლად ყოფნა ოსტატებთან აუცილებლად საჭირო არის და ამის მიზეზით ვეღარ მოვდივარ და თუ ღმერთმან გამაწვევინა მომავალს გაზაფხულამდე, მაშინ უთუოთ ვფიქრობ ერთ ორ კვირას თქვენთან ხლებასა.

ბატონო ყ~დ სამღვდელო! თქვენ მიბრძანებთ: ექსარხოხთან სანახავად ვიყავ და შენზედ საუბარი იყო და თუ გნახავ მაშინ გეტყვიო, თორემ ქალაღდზედ მონერა არ იქნებაო. გარნა ბატონო, ყ~დ სამღვდელო, ასე ვერაგულათ მიცნობთ და საიდუმლოს დაუცველობა ოდესმე შემატყვევთ? თუ იმისთანა იყით რამე და მიბრძანებთ, ის ღმერთს ეცოდინება, ჩემს საფლავს და არა სხვასა ვისმე, თქვენმა მაღლმა. მაშასადამე, დარწმუნებული ბრძანდებოდეთ, რომე რასაც მიბრძანებთ, ის ყოველთვის საიდუმლოდ და აღსარების მსგავსად დარჩება. თქვენ ნუ მომიკვდებით და სული ნუ წამიწყდება და მიბრძანეთ ყოველივე თამამად და დარწმუნდებით საიდუმლოს შენახვაზედა.

დავშთები მარადჟამ უქვენაეს მორჩილად თქვენი მეუფებისა დეკანოზი **დ. მაჭავარიანი**.

ქ. სოხუმი.

კ. კეკელიძის სახ. საქართველოს ხელნაწერთა ეროვნული ცენტრი. ალექსანდრე ოქროპირიძის ფონდი, ს. 921; წმინდა მღვდელმთავარი ალექსანდრე (ოქროპირიძე) და აფხაზეთი, გვ. 184-185.

**№ 130. აფხაზეთის უფროსი კეთილმონენის დეკანოზ დავით
მაჭავარიანის წერილი ეპისკოპოს ალექსანდრესადმი
აფხაზეთში ეგზარქოსის ჩამოსვლისა და რუსი ეპისკოპოსის
მოსალოდნელი დანიშვნის შესახებ
1885 წლის(121)12 ოქტომბერი**

თქვენო ყ~დ უსამღვდელოესობავ,
ყ~დ მონყალეო მწყემსმთავარო და მეუფეო!

სამეუფოთა ხელთა დიდის სასოებით დაგვიანბორებთ და ვთხოვ ღმერთსა ჩემის ცოდვილის პირითა თქვენს სიმრთელეს, დიდხანს სიცოცხლეს და წარმატებებს სათნოდ ღვთისა და სასარგებლოდ მამულისა.

ბატონო ყ~დ სამღვდელო! ექსარხოსი, მოგეხსენებათ, აფხაზეთში ბრძანდებოდა(122), მაგრამ დიდხანს არ შეუყლია. პირველს წარსულს სექტემბერს სოხუში მოვიდა, სობორო ნახა და მაშინათვე **სიმონ კანანელის** მონასტერში წაბრძანდა. იქიდან მეორე დღეს პიცუნდას, სადაც მესამე დღეს ეკლესია აკურთხა და შემდგომ სადილისა, იმავე დღეს წამოვიდა თბილისს. ვერ შევიტყვე, რა შთაბეჭდილება მოახდინა მის გულში აფხაზეთის ნახვამ. ეკლესია არსად არ უნახავს. ეპარხიების შტატი კი დამტკიცდა(123), მაგრამ ეპისკოპოსები ვილა არიან ანუ იქნებიან, ამაზედ კი არაფერს სწერენ გაზეთებში. აფხაზეთში, ვგონებ, რუსის მღვდელმთავარი იქნება, როგორც ხმა ისმის. ღმერთმან მშვიდობა ინებოს და ვინც უნდა იყოს, ოლონდ კარგი კაცი გამოგზავნონ.

დავშთები მარადჟამ თქვენი მეუფების უმდაბლეს მორჩილად.
დეკანოზი **დავით მაჭავარიანი.**

ქ. სოხუმი.

კ. კეკელიძის სახ. საქართველოს ხელნაწერთა ეროვნული ცენტრი. ალექსანდრე ოქროპირიძის ფონდი, ს. 936; წმინდა მღვდელმთავარი ალექსანდრე (ოქროპირიძე) და აფხაზეთი, გვ.185-186.

№ 131. სოხუმის საკათედრო ტაძრის წინამძღვრის დეკანოზ დავით მაჭავარიანის წერილი ეპისკოპოს ალექსანდრესადმი აფხაზეთში რუსი ეპისკოპოსის მოსალოდნელი დანიშვნის შესახებ და სხვა საკითხებზე

1886 წ. 30 დეკემბრამდე(124)

ჩვეულებრივ დიდის სასოებით სამეუფოთა ხელთა დაგიანბორებთ და თქვენს დღეგრძელობას, წარმატებას და სიმრთელეს დაუცხომელად ყოვლად მოწყალე ღმერთსა ვთხოვ სანუგეშოდ მოსაეთა თქვენთა და სასიქადულოდ ჩვენ ზოგად მამულის შვილთა.

ბატონო ყ~ლ სამღვდელო! თბილისიდან რომ წამოვედი, შემდეგ თქვენი სიმრთელის ანბავი ველარა შევიტყვე და თუ მიბრძანებთ ამ უნდო და მცირე ბარათის მომრთმევის ჩემი შვილის — **კონსტანტინეს** (125) პირითა დიდად დამაჭილდოებთ. აფხაზეთში ახალი ანბავი, ღირსი ხსოვნისა და მოხსენებისა, არა გახლავთ რა, თორემ ყველაფერს დანვრილებით მოგახსენებდით. აქამდისინ ყველანი მოუთმენლად ველოდით აფხაზეთის ეპისკოპოსსა, მაგრამ არა თუ მოლოდება ჩვენი გამართლდა, ახლა მართლად ხმაყ მას ზედ მისწყდა და რა ანბავია ვერაფერი ვერა შევიტყვეთ რა. იქნება მოლასავე წესზედ არჩენენ აფხაზეთსა, აბა რა გაუჭირდათ დალოცვილებს; რუსეთში არა თუ პოლკი, ანუ დივიზია ბერების გამოვა, არამედ მთელი მხედრობა შედგება, და როგორ დავიჯერო, რომ ერთი ბერი ველარ იშოვეს აქ გამოსაგზავნათ, რადგანაც მართებლობას სურს, რომ აქ რუსის არქიერი უნდა იყოს (126). აფხაზეთში ძრიელ გახშირებულია კაცის სიკვდილი, ზოგი იმავე დღეს კვდება, როდესაც ავათ გახდება და ზოგი რამდენიმე დღეს გაუძლებს და ისე კვდება. დოკტორები იძახიან *восполнение в легких*, მაგრამ საშუალებას ვერას აძლევენ. ასე გახლავს აქაური მცხოვრებლების გარემოება. მე კი ჯერ ღვთის მწყალეებით და თქვენი მეუფების მაღლით, სიმრთე-ლით და მშვიდობით გახლავართ ჩემი შვილებითა და შემდგომი მანვე ყოვლისა მეცნიერმან ღმერთმან უწყის. ღმერთსა ვთხოვ წრფელის გულით ერთხელ კიდევ მაღირსოს თქვენი ხილვა

და თაყვანისცემა. ამასთანავე გილოცავთ მოახლოებულთა საუფლოთა დღეთა და ახალსა წელიწადსა.

დავშთები მარადყამს თქვენი მეუფების დღეთა სიგრძის მლოცველად წინაშე ღვთისა.

უქვენაესი მორჩილი დეკანოზი **დავით მაჭავარიანი**.

კ. კეკელიძის სახ. საქართველოს ხელნაწერთა ეროვნული ცენტრი. ალექსანდრე ოქროპირიძის ფონდი, ს. 927; წმინდა მღვდელმთავარი ალექსანდრე (ოქროპირიძე) და აფხაზეთი, გვ. 186-188.

№ 132. Письмо бывшего настоятеля Драндского монастыря игумена Варлаама (127) епископу Александру о возмещении ему части сумм, затраченных на восстановление монастыря 19 июля 1888 г.

Ваше преосвященство,
милостивый архипастырь и отец!

5 числа сего июля месяца я послал чрез Пятигорскую почтовую контору прошение в Тифлискую Грузино-Имеретинскую Синодальную Контору об удовлетворении меня половинною частью затраченного мною 24 тысячного собственного своего капитала на устройство Драндского общежительного Успенского монастыря со всею монастырскою обстановкою, то есть, 12 тысяч рублей деньгами и всю церковную мою ризницу с прочими вещами и список чудотворного образа Иверской Божией Матери и один меньший Ковчег с 6-ю частицами мощей разных угодников Божиих: мучеников и мучениц и особо частицею древа животворящего Креста Господня, чтобы я имел возможность найти себе приличный покой в другой епархии; так как я уволен от должности настоятеля Драндского монастыря совершенно напрасно без всякой законной причины с лишением прав, свободы и приличного покоя и находился до выезда в Пятигорск под гнетом не по моим заслугам от иеромонаха **Харлампия**(128), присланного на мое место исправлять пока еще

временно должность настоятеля. Но просимаго предварительного уведомления от Синдальной Конторы никакого не получил.

По сему смиреннейше прибегаю к Вашему преосвященству, нижайше прошу Вас владыко Святыи, не поставте себя в труд и удостойте меня недостойнаго Вашим архипастырским уведомлением, сделано ли и какое именно Синодальною Конторою распоряжение по моему прошению о прописанном выше деле, или не сделано? И если возможно только будет с Вашей стороны, Владыко Святыи, то нельзя ли ускорить уведомлением меня следующим адресом: Ставропольской губернии, в город Армавиры, игумену Драндскаго Успенскаго монастыря **Варлааму**, чрез Армавиру до востребования адресатом, чем заставите мое недостойнство навсегда быть незабвенным Вашим молитвенником. За сим повергая свое опять же недостойнство под покров Ваших святительских молитв, имею счастье пребить.

Вашего преосвященства нижайший послушник, бывший настоятель Драндскаго Успенскаго монастыря в Абхазии **игумен Варлаам**.

Национальный Центр Рукописей Грузии им. **К. Кекелидзе**.
Фонд Александра Окропиридзе, д. 713; Святой Архиерей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с. 188-189.

№ 133. სოხუმის საკათედრო ტაძრის წინამძღვრის დეკანოზ
დავით მაჭავარიანის წერილი ეპისკოპოს ალექსანდრესადმი
ფსირცხიდან (ახალი ათონიდან) სოხუმში ჩამოსვლის
თხოვნით

1888 წლის 4 აგვისტო

თქვენო ყ~დ უსამღვდელოესობავ, ბატონო ყ~დ სამღვდელო!
ჩვეულებრივ დიდის სასოებით და კრძალვით თაყვანსა
გცემთ და დაგიანბორებთ სამეუფოთა ხელთა, ღვთისადმი
მთხოვნელი სავსებისაგან გულისა თქვენი დღეგრძელობისა
და წარმატებისათვის.

ბატონო ყ~დ სამღვდელო! მადლობა ღმერთს, რომ მშვიდობით მობრძანდით რუსეთიდან და ახლა მანდ ფსირცხის მონასტერში ბრძანდებით. მე სრული იმედი მაქვს, სოხუმში გამოივლით, რომლის მიზეზისა გამო მანდ აღარ გიახელით. ხვალ პარახოდით აუცილებლად და მოუთმენლად მოგვლით, მაგრამ მუხლთდადგომით ვთხოვთ ჩემთან ორიოდე სამს დღეს მოისვენოთ და მით ჩემი მოხუცებულობა გაახაროთ, განამხნეოთ და განაბედნიეროთ. ვინიცობაა თუ მანდ მონასტერში რაოდენსამე დღეს ფიქრობთ დარჩენას, მაშინ ამ ბარათის მომრთმევს — მამა იოსებ ბლალაოჩინის (იოსებ ბერძენიშვილი - შემდგენელი) პირით მიბრძანეთ და მანდ უთუოდ გიახლებით თქვენდა სანახავად და მონასტრიდამ ერთად წამოვალთ სოხუმში.

დავუთები მარადჟამ თქვენი მეუფების უქვენაეს მორჩილად. მონა თქვენი დეკანოზი დავით მაჭავარიანი.

ქ. სოხუმი.

კ. კვეციანის სახ. საქართველოს ხელნაწერთა ეროვნული ცენტრი. ალექსანდრე ოქროპირიძის ფონდი, ს. 928; წმინდა მღვდელმთავარი ალექსანდრე (ოქროპირიძე) და აფხაზეთი, გვ. 190.

№ 134. Письмо генерал-майора Зураба Чхотуа (129) епископу Александру с просьбой о назначении жалованья причту построенной им церкви

20 ноября 1890 г.

Владыко Александр!

С первого начала всемогущему Богу прошу о Вашем здравии и многоденствии во утешение меня и увеселении. При этом милостивейшее Владыко Александр! покорно прошу уведомить меня относительно мною поданного прошения Его Высокопреосвященству Экзарху Грузии касательно открытия третьяго штатнаго прихода

при мною выстроенной Свято Георгиевской церкви. Церковь та мною пожертвована обществу. И дело о том как идет, о том ожидаю от Вас благодельного известия к сему делу. Я на Вас надеюсь, что окажете мне содействие Ваше при моей глубокой старости. Вам хороо известно, что церковь та мне обошлась до 9000 рублей серебром, так же дом для священника выстроить на себя принимаю. Церковь со всеми утварями снабжена, освящена и готова, только жалованье нужно для священника и псаломщика, а в этом, надеюсь, окажете Ваше архипастырское содействие везде, где необходима Ваша помощь, и надеюсь, что мое старое знакомство не оставите без внимания. При этом присовокупляю, что церковь та выстроена с той целью, что приходская церковь далеко от мною выстроенной церкви на три, на четыре верста, а прихожане поближе ея живущие на 8 и 9 верст от штатной церкви. Ответ ожидаю через Зугдидской почтовой конторы.

Ваш душевно преданный доброжелаемый генерал-майор, князь **Зураб Монучаров Чхотуа**.

გენერალ- მაიორი ზურაბ ჩქოტუა.

Национальный Центр Рукописей Грузии им. **К. Кекелидзе**. Фонд Александра Окропиридзе, д.1541. Святой Архирей Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с. 191-192.

**№ 135. თამარ მიხეილის ასულ შარვაშიძის (130) წერილი
ნათლიას — ეპისკოპოს ალექსანდრეს
1892 წ. 11 აპრილი**

ძვირფასო და სანუგეშო ნათლიავ, ბატონო ეპისკოპოსო ალექსანდრე!

გეანბორებით ძვირფას მარჯვენაზე წასრულის ბრწყინვალე ქრისტეს აღდგომის მოლოცვით და ღმერთსა ვსთხოვ მალე ველიროსო თქვენს ხილვას. იმედნეული ვარ, ამ ბარათის წაკითხვაზე გაგახსენდებათ **თამარი** მიხეილის შვილი და მიკითხავთ, გახლავართ ღვთის მადლით და თქვენით გვარიანათ. აწი ვებედავ

ამ მცირე ბარათით გთხოვოთ ორიოდე საქმის შესრულება, რომელიც თქვენს ხელშია — ერთი კნიაზ **მანუჩარ**, იგივე **ნოეს** მეტრიჩესკს და მისი შვილის **ანდრიანე ნოეს ძე ფალავასი**(131) და მეორე ჩემი ნამსახური გოგოს საქმეზე, რომელიც დანიშნულია(132) ... და თვით პირადათ გეახლებათ სათხოვნელათ იმისი მეტრიჩესკს და იმედი მაქვს მცემთ პატივს და საუკუნოდ მყოფთ დავალებულს იმ ორის მეტრიჩესკს დაჩქარებით გამოგზავნიებით, რომელიც გაგზავნილია თხოვნა და მარკები სენაკის ფოშთიდან 24 თებერვალს 1892 წელსა და ამ ... ჩააბარებთ თავის მეტრიჩესკს.

დავუთები მარადის დაუევინყარი თქვენი მსასოებელი **თამარ მთავრის მიხაილ შერვაშიძის ასული**.

კ. კეკელიძის სახ. საქართველოს ხელნაწერთა ეროვნული ცენტრი. ალექსანდრე ოქროპირიძის ფონდი, ს. 1513; წმინდა მღვდელმთავარი ალექსანდრე (ოქროპირიძე) და აფხაზეთი, გვ.192-193.

№ 136. სოხუმის საკათედრო ტაძრის წინამძღვრის დეკანოზ დავით მაჭავარიანის წერილი ეპისკოპოს ალექსანდრესადმი აფხაზეთში მღვდელმთავრად დაბრუნების წინადადებით 1892 წლის 20 ოქტომბერი

თქვენო ყოვლად უსამღვდელოესობავე,
უმონყალესო მწყემსმთავარო და მეუფეო!
უღრმესი კრძალვით და შესაბამის მორჩილებით თაყვანსა გცემთ და სამეუფეო ხელთა დიდის სასოებით დაგვიანბორებთ და მასთან ყოველს ჩემს უღირსს ლოცვაში ღმერთსა ვთხოვ თქვენის მეუფების დღევგრძელობისა და სიმრთელისათვის სანუგეშოდ მრავალთა მოსავთა თქვენთა, რომელთა შორის ჩემს უღირსს თავსაც ვთვლი.

ბატონო ყ~ლ სამღვდელო! თქვენი წიგნი მივიღე დიდის სიხარულით. ღმერთმან ნუ მომიშალოს თქვენი მეუფების კურთხევა, რომელსაც ძვირად ვაფასებ. ამ წიგნის პასუხად მოგახსენებთ შემდგომს: როგორც მანდ თბილისში გასმულა ხმა,

ვითომ ჩვენი ეპისკოპოსი (133) რუსეთში გადაყავდეთ. ამგვარმა ხმებმა მრთელი სოხუმი გააყრუა. ახლაც ყველა დამტკიცებით ამბობენ როგორც ქართველები და მეგრელები, ისე თვითონ რუსებიც, რომ უთუოთ გადაყავთ აფხაზეთის ეპისკოპოსი რუსეთშიო და მის ადგილზედ საქართველოს ვიკარი **ბესარიონ** (134) ეპისკოპოსი მოვალ აფხაზეთის ეპისკოპოსადო. რადგანაც ეს ხმები დღესაც ისმინ, მე მივედი ეპისკოპოსთან და ვკითხე, მართლა რუსეთში გადაყავხართ მთავრობას მეთქი. ასე და ასე ხმა დავარდა და საზოგადოება დარწმუნებულია მეთქი, რომ თქვენი გადაყვანა გადანწყვეტილია მეთქი. გაიყინა გაკვირვებით და მიბრძანა: „რატომ ამისთანა ჭორები გესმითო, სრულიად ტყვილი გავიგონიათო, თუ მართლა გადაყვანა ჩემი რუსეთში იქნებოდა, საქმით უნდა ყოფილიყო და არა ბაზრული ხმების დაყრითო”. ძლიერ უარი სთქვა და მე მართალი მგონია ეს უარი მისი, მაგრამ იქნება ნამდვილად გადაყავდეთ და თვითონვე არ აცხადებდეს: კაცის გული და ზღვის გული მოგეხსენებათ, ძნელი მისახლომია. ამასთანავე იმასაც მოგახსენებთ: ეს ხმა რომ მართალი იყოს თქვენ უფრო ნამდვილად არ შეიტყობდით და ან რა დასამალავია. ვინიცობაა ეს ხმა მართალი გამოდგეს, მაშინ თქვენ რომ ინებებდეთ აფხაზეთში გადმოსვლას, ვგონებ, ურიგო არ იყოს. აქ დამოუკიდებელ მღვდელმთავრად იქნებით და უფრო თავისუფალი და, იმედია, უნაყოფოთაც არ დარჩეს თქვენი ღვანლი ამ ქვეყანაში, რომელსაც ზედმინევენით იცნობთ. მომიტევეთ ბატონო, ვრცელის ბარათის მიწერისათვის, რომლის წაკითხვითაც რამდენსამე მინუტს დაჰკარგავთ.

მე ჩემი შვილებით მშვიდობით გახლავართ ღვთის მწყალობით და თქვენი მეუფების მადლითა.

დავუთები მარად თქვენი მეუფების უქვენაეს მორჩილად.

უმდაბლესი მონა **დავით მაჭავარიანი**.

ქ. სოხუმი.

კ. კეკელიძის სახ. საქართველოს ხელნაწერთა ეროვნული ცენტრი. ალექსანდრე ოქროპირიძის ფონდი, ს. 931; წმინდა

მღვდელმთავარი ალექსანდრე (ოქროპირიძე) და აფხაზეთი,
გვ. 193-194.

№ 137. Письмо инспектора Батумского городского училища К. Д. Мачавариани епископу Александр с просьбой оказать помощь в составлении истории Сухумской Епархии

11 марта 1893 г.

Ваше преосвященство,
Милостивый архипастырь!

Занимаясь составлением истории Сухумской Епархии (135), осмеливаюсь покорнейше просить Вас, милостивый Владыко, не отказать хотя бы вкратце изожить время пребывания Вашего в Абхазии в качестве миссионера, затем же деятельность Вашу, ровно и открытие Вами пансиона в Лыхнах и все, что касается до Вас. Желательно иметь верную хронологию. Быть может, известно Вам время назначения и увольнения епископа Абхазии покойного **Геронтия**, ровно и **Германа** – их деятельность и проч.

Осмеливаюсь так же беспокоить Ваше преосвященство и обратиться к Вам со следующей просьбой: не оставьте меня сообщением о древних бывших каталикосах, епископах и вообще деятелях по Абхазии и имеретинских, где эти святители действовали. У меня читается: история Грузии **Броссе**(136), царевича **Вахушти** (137). Что Вы, как академик, как специалист по истории Грузии, можете оказать мне гражданскую пользу, во-первых, Вашими личными советами и сообщением исторических фактов, а, во-вторых, указанием на источники, откуда что я могу взять. Быть может, у Вас лично имеется какая либо истории (138)... до абхазских церковных деятелей. Я с благодарностью возвращу.

Благославите меня, Ваше преосвященство и не будете в претензии за мою смелость и беспокойствию.

Покорнейший слуга Вашего преосвященства

Константин Давидович Мачавариани.

Адрес мой: Батум, инспектору городского училища К. Д. М.

Жду в скорости милостиваго Вашего ответа. Батуми.

Национальный Центр Рукописей Грузии им. **К. Кекелидзе.**
Фонд Александра Окропиридзе, д. 938; Святой Архиерей
Александр (Окропиридзе) и Абхазия, с. 195-196.

**№138 . სოხუმის საკათედრო ტაძრის წინამძღვრის
დეკანოზ დავით მაჭავარიანის წერილიდან ეპისკოპოს
ალექსანდრესადმი — საკათედრო ტაძრის განახლების
შესახებ**

1893 წლის 20 ოქტომბერი

ყ~დ სამღვდელო მეუფეო,

ყ~დ მონყალეო მწყემსმთავარო!

შესაბამისი კრძალვით და უღრმესი სასოებით თაყვანსა გცემთ და სავსებისაგან გულისა სამეუფოისა ხელთა დაგიანბორებთ და მხურვალედ ვევედრები ყ~დ სახიერსა ღმერთსა თქვენი დღევგრძელობისათვის და აგრეთვე წარმატებისათვის და უმეტეს ყოვლის თქვენი სიმრთელისათვის სადიდებლად ღვთისა და სანუგეშოდ მოსავი თქვენი მეუფებისა (139)...

აქა ახალი ანბავი ღირსი ხსოვნისა და მოხსენებისა არა არისრა, რომ მომეხსენებინა. ახალ მღვდელმთავარ ეპისკოპოს პეტრეს(140) დამღევს ამ ოქტომბრის თვის მოველით. სოხუმის სობორო მართლა დიდათ გავაფართოვეთ, პირველად ასი კაცი ძლივს თავსდებოდა და ახლა 700 კაცამდინ ეტევა.

მე ღვთის მაღლით და თქვენი მეუფების დაცვით მშვიდობით გახლავართ ჩემი შვილებით.

დავშთები მარადჟამ თქვენი მეუფების დღევგრძელობისათვის მხურვალედ მლოცველად წინაშე ღვთისა

უღირსი მონა მორჩილი თქვენი
დეკანოზი დავით მაჭავარიანი

P.S. ყ~დ სამღვდელო! ჩემი იუბილის დღესასწაულობის გარდახდაზედ შემდგომ პარაკლისის გარდახდისა ზოგად სამღვდელოებამ ოქროს ჯვარი მომართვეს, მოქალაქეთა — ოქროს საათი, ღირებული 400 მანეთად და კერძო პირებთა — შესანიშნავი ნივთები. აცოცხლოს ღმერთმან ყოველნი და მშვიდობა მისცეს, რომ მოხუცებულობის დროს ასე საგრძნობლად პატივი მცეს.

დ. დ. მ.

კ.კეველიძის სახ. საქართველოს ხელნაწერთა ეროვნული ცენტრი. ალექსანდრე ოქროპირიძის ფონდი, ს. 932; წმინდა მღვდელმთავარი ალექსანდრე (ოქროპირიძე) და აფხაზეთი, გვ.196-197.

**№ 139. დეკანოზ დავით მაჭავარიანის წერილი
ეპისკოპოს ალექსანდრესადმი სოხუმის ეპისკოპოს
პეტრეს შესახებ**

1894 წლის 1 იანვარი

თქვენო ყოვლად უსამღვდელოესობავ,

ყ~დ სამღვდელო მეუფეო და მწყემსმთავარო!

უმორჩილესის სიმდაბლით თაყვანსა გცემთ, დიდის სასოებით სამეუფოთა ხელთა დაგვიანბორებთ და მოგილოცავთ ახლანდელთა საუფლოთა დღეთა და ახალსა წელიწადსა და მასთან სიღრმიდგან გულისა ჩემისა ვევედრები ღმერთსა თქვენი მეუფების დღევრძელობისათვის, სიმრთელისა და წარმატებისათვის სადიდებლად ყ~დ სახიერისა სამებით ერთარსებისა, სასარგებლოდ ეკლესიისა და სანუგეშოდ ყოველთა მოსაუთა თქვენი მეუფებისა.

ბ-ნ ყ~დ სამღვდელო! რადგანაც მწყალობთ, ამისათვის გაგიბედავთ მოხსენებასა. მე ღვთის მონყალებით და თქვენი მეუფების მწყემსმთავრულის კურთხევით ჩემი შვილებით სიმრთელით გახლავართ.

ახალი ეპისკოპოსი ჩვენი ყ~დ სამღვდელო პეტრე ძლიერ კარგი კაცია და შემკობილი განათლებითა, კაცობრივობითა, სიმშვიდითა და ღვთისმოშიშებითა და ზოგად ყოველთაღმი პატივისცემით მიმღებლობითა. კვირადღეობით და დღესასწაულებში ყოველთვის მწირველია და ქადაგებს ძლიერ გრძნობით და მსმენელთა გულის მოსალბობელად. ქართველებსა და რუსებს ჭერ-ჭერობით თანასწორ უყურებს და ღმერთმან განაგრძნობინოს (141).

ბ-ნ ყ~დ სამღვდელო! უმორჩილესად გთხოვთ ჩემ მიერ გულითადი პატივისცემა საუფლოთა დღეთა და ახალი წელიწადის მილოცვა გადასცეთ მაღალ ღირს მამა არქიმანდრიტს **ლეთონდს** (142), შემკობილსა ყოვლის თვისებითა, სათნოებითა, კაცთმოყვარეობითა და განათლებითა. ღმერთსა ვსთხოვ მისს სიმრთელეს და უმაღლესს ხარისხს სათნოდ ღვთისა, სასარგებლოდ წმიდის ეკლესიისა და მამულისა.

დავშთები საფლავამდე მხურვალე მლოცველად წინაშე ღვთისა თქვენი მეუფების ეთილდღეობისათვის.

უქვენაესი მონა მორჩილი დეკანოზი **დავით მაჭავარიანი**,
ქ. სოხუმი

კ. კეკელიძის სახ. საქართველოს ხელნაწერთა ეროვნული ცენტრი. ალექსანდრე ოქროპირიძის ფონდი, ს. 933; წმინდა მღვდელმთავარი ალექსანდრე (ოქროპირიძე) და აფხაზეთი, გვ.

№ 140. დეკანოზ დავით მაჭავარიანის წერილი ეპისკოპოს ალექსანდრესადმი თხოვნით, ხელი შეუწყოს ა. რურუას(143) დანიშვნას მასწავლებლად ს. ოქუმში
1894 წლის 20 აგვისტო

მის მაღალ ყ~დ უსამღვდლოესობავ, მონყალეო მეუფეო ალექსანდრე!

ყ~დ მონყალე ღმერთსა ვსთხოვ, რათა მან გარდმოავლინოს თქვენზედა მისი კურთხევა განსაძლიერებლად დღევგრძელობისა

თქვენისა სურვილისამებრ; სხვა, თქვენო ყ~დ უსამღვდელოესობაჲ, მოვილტვი თქვენდა მარჯვენის უმორჩილესად სათხოვრად, რათა შემწეობა მისცეთ სოვეტის (144) კრებაზე მთხოვნელს **ალექსანდრე რურუას**, რომელიც თხოულობს მასწავლებლობას ს. ოქუმში, სოხუმის ეპარქიაში. ეს **რურუა** არის იქაური აფხაზი მღვდლის შვილი (ოტობაიელი ქართველი მღვდლის — **სპირიდონ რურუას** შვილი — შემდგენელი.), იცის მეგრული და აფხაზური ენა (კომენტ. 143 — შემდგენელი.); განათლება მიუღია სასულიერო სემინარიაში. შესაძლოა, თქვენ არ ბრძანდებოდეთ მწევრად იმ შემთხვევაში, ვინც გავლენიანი წევრი იქნეს, იმას სთხოვეთ, რათა მან შეენიოს ამ მთხოვნელს.

გწერთ მარად თქვენი კურთხევის მომხსენებელი
მამა დეკანოზი დავით მაჭავარიანი

კ. კეკელიძის სახ. საქართველოს ხელნაწერთა ეროვნული ცენტრი. ალექსანდრე ოქროპირიძის ფონდი, ს. 934; წმინდა მღვდელმთავარი ალექსანდრე (ოქროპირიძე) და აფხაზეთი, გვ. 199-200.

№ 141. დეკანოზ დავით მაჭავარიანის წერილი ეპისკოპოს ალექსანდრესადმი აფხაზეთის ახალი მღვდელმთავრის დანიშვნის შესახებ

1895 წლის 4 აპრილი

თქვენო ყ~დ უსამღვდელოესობაჲ, უმონყალესო მღვდელმთავარო!

ქრისტე აღსდგა!(145)

სიღრმიდან გულისა ჩემისა მოგილოცავთ ბრწყინვალესა დღესასწაულსა უფლისა ჩვენისა იესო ქრისტეს აღდგომისა და მასთან ვსთხოვ ღმერთსა, რათა მრავალ წელს გედღესასწაულოთ იგი თქვენდა სურვებად კეთილდღეობით, წარმატებით და სიმრთელით სასარგებლოდ წმიდისა ეკლესიისა

და სანუგეშოდ მოსავთა თქვენთა.

ბატონო ყ^დ სამღვდელო! ჩვენ მოგვივიდა ახალი მღვდელმთავარი — კაცი ძლიერ კარგი, მაგრამ კარგად მოხუცებული (146). ცხენზედ ჯდომა თურმე აროდეს არ შეუძლიან და არ ვიცი როგორ ივლის ოღრო-ჩოღროსა და აღმართ-დაღმართის აფხაზეთის სოფლებში. ყ^დ სამღვდელოს **პეტრეს** ძლიერ ეწყინა ახლანდელი მისი დანიშნულება და უკვირდა ახლანდელი მისი მოულოდნელად გადაყვანისათვის მთავრობის განკარგულება.

ყ^დ პატიოსან მაღალ ღირსს მამა არქიმანდრიტს **ლეონიდს** (ოქროპირიძე - შემდგენელი) თავს დავუკრავ და მიულოცავ ბრწყინვალესა დღესასწაულსა ქრისტეს აღდგომისა (კომენტ. 145-შემდგენელი).

დავუთები მარადუამ თქვენი ყოვლად უსამღვდელოესობის უქვენაეს მორჩილად და გულითად მლოცველად.

დეკანოზი დავით მაჭავარიანი.

ქ. სოხუმი.

კ. კეკელიძის სახ. საქართველოსხელნაწერთა ეროვნული ცენტრი. ალექსანდრე ოქროპირიძის ფონდი, ს. 935; წმინდა მღვდელმთავარი ალექსანდრე (ოქროპირიძე) და აფხაზეთი, გვ. 200-201.

№142. Черновик совершенно секретного донесения экзарха Грузии Алексия (147) обер-прокурору Святейшего Синода о частых разъездах архимандрита Амвросия (148) по селам Абхазии, антиправительственных настроениях епископа Александра (Окропиридзе) и других священнослужителей
После 30 апреля 1903г.

Ваше Высокопревосходительство, милостивый государь **Константин Петрович!** (149)

При моем путешествии по Западной Грузии с 14 апреля по 30 апреля сего года мне официально сделано заявление, который считаю необходимым довести до сведения Вашего Высокопревосходительства.

Сухумский окружной начальник (150) сообщил мне, что в селении вверенного ему района, населенным абхазцами и мегрельцами, очень часто приезжает настоятель Челишского монастыря Имеретинской Епархии архимандрит **Амвросий Хелая**, очевидно отпускаяемый с селения преосвященного Имеретинского (151); архимандрит **Амвросий** всегда дает тайно знать о своем прибытии, его встречали на берегу лица, находящиеся в подозрении у местного начальства, как отличающиеся русофобством и противлением объединительным стремлениям русского правительства; о. **Амвросий** устраивает какие-то тайные совещания, разъезжает тайно по селениям и всегда в результате его разъездов получают приговоры и прошения сельчан о введении в школы грузинского языка преподавать.

Новосенакский уездный начальник (152) доносит мне совершенно конфиденциально, что преосвященный Гурийско-Мингрельский Александр иногда в публичных собраниях позволяет себе в присутствии грузин – дворян неприличные выходки по адресу русского народа и русской власти, и ... (одно слово неразборчиво – сост.) обращении к дворянству об объединении в защиту свободы... Кроме того, тот же уездный начальник сообщал, что священник Сенакского уезда Кодорской церкви **Доментий Пирцхалава** и Кетиларской церкви **Виссарион Пирцхалава** замечены в участии в противозаконных сборищах прихожан и даже в возбуждении народа к возмутительным действиям против местных помещиков.

В объяснении этого нужно заметить, что в Гурийском и отчасти Сенакском уездах в настоящее время происходят беспорядки на общереволюционной почве, причем крестьяне бунтуют против помещиков, отказываются арендовать их земли, пытаются повредить их имуществу. Там под влиянием указанных священников, крестьяне уничтожили паром, принадлежавший дворянам, в целях лишения дворян собираемых доходов.

Ввиду настоящего настроения в Грузии и возбуждения

умов, для характеристики положения, почитаем долгом предоставить вышеизложенное на благоусмотрение Вашего Высокопревосходительства.

Призываю на Вас...

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1 д. 26435, лл. 1-2; Святой Исповедник **Амвросий (Хелая)** и Абхазия. Сборник составил, исследованием и комментариями снабдил **Джемал Гамахария**. Тб., 2006, с. 150-152.

**№143. Письмо Федора Жордания (153) на имя протоиерея
Иоанна Восторгова (154)**

10 октября 1903 г.

Ваше Высокопреподобие,

Высокочтимый отец протоиерей **Иоанн**

Не могу скрыть от Вас, что преосвященный Александр, путешествуя по Мингрелии для ревизии церквей, всюду разносил тревожный для населения слух, что я, будто бы, изменив интересам грузинского языка, содействовал изгнанию его из церковных школ Мингрелии и др. Нужно ли пояснять, что услышав такое обвинение из уст архиерея, многие из лиц, от которых я ожидал содействия в деле устройства церковных школ, становятся врагами школ и личными моими недоброжелателями; вместо помощи они стали оказывать мне сопротивление, начинают вести пропаганду против церковных школ и лично против меня. Друзья предупреждают меня, что против меня готовятся доносы, измышляются небылицы, и что, даже, подкупаются убийцы из разбойников (к моему счастью двое из них на днях пойманы, а один убит).

Одновременно с преосвященным Александром против меня поднялись **Акакий Церетели (155)**, **Я. Гогешвили (156)**, **Николадзе (157)** во главе известной Вам Потийской компании. Появились даже фельетоны, стихотворения и заметки против меня,

как изменника. Они подняли общественное мнение, везде говорят «ра амбавиа!» Устраиваются неприятные сцены, мне делаются серьезные угрозы, даже на улицах Тифлиса я оказался среди врагов. Но имея за спиною в лице Вас непобедимую Крепость, а в душе веру в Провидение, я (хотя и слышу трусом) не боюсь псов, умею вести войну против ложной интеллигенции и дворянства; духовенство же, кроме незначительной части его (всего несколько «интеллигентных» попов!), поддерживает меня. Не скрою от Вас, что иногда мне приходится, в интересах дела, кривить душою пред ватагою безумцев, не понимающих истинного интереса своей родины или что то же – обманывать их. Несмотря на все преграды, после ожидаемого в скором времени обновления епархии, я вполне надеюсь осуществить мысли начальства и постараюсь это сделать сколько возможно без шума. Нужно только двум-трем крикунам из духовных лиц зажать рот или перевести их в другую епархию так, чтобы они не знали за что их переводят.

Меня не представляют к чину и впредь не имею надежды удостоиться представления при нынешних обстоятельствах. Тринадцать лет Статским Советником – надоело! Из 51 число школ в епархии в течении семи лет я довел до 230, большинство обеспечил землею, удобными помещениями, изыскиваю местные средства, учебная часть сравнительно с прежним состоянием поднялась. Все это сделано при самых ничтожных средствах (до назначения Вас учитель средним числом получал в год казенного пособия 30-35 руб., а после получает немного – около 60-70 руб. в год). Ужели я не достоин под старость удостоиться чина, по крайней мере после того, как сам владыка – экзарх два раза поздравлял меня «с генералом!» Я не могу в толк взять, как это слова Владыки вот уже второй год оставляются без внимания! В настоящее время при проектировании мне надела в Абхазии (откуда я родом), чин Действительного Статского Советника может иметь влияние на увеличение мне надела, а потому простите мне, что я так смело заговорил о чине,

вышедши из пределов скромности. Без взяток я ничего не могу добиться в Поти; а давать взятки я не привык, а привыкать теперь поздно. Этим объясняется, что я во все время своей осемилетней службы в г. Поти ни одной награды не получил кроме тех, которые даны мне по статуту и за особые труды по музею по непосредственному представлению Экзарха **Флавиана (158)**.

Приветствуя Вас и Ваше семейство, остаюсь Вашего Высокопреподобия преданным слугою **Феодор Жордания**
ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 26878, л. 2-3 об.

**№144. Его Высокопреосвященству,
высокопреосвященнейшему Алексию, экзарху Грузии,
архиепископу Карталинскому и Кахетинскому. Окружного
наблюдателя школ церковно-приходских и грамоты в
епархиях Грузинского Экзархата протоиерея Иоанна
Восторгова рапорт**

№ 3537.11 октября 1903 г.

Долгом почитаю представить совершенно секретно на благоусмотрение Вашего Высокопреосвященства прилагаемое письмо Гурийско-Мингрельского Епархиального Наблюдателя Статского Советника **Ф. Д. Жордания**. Не имея никакого права высказываться о действиях Преосвященнейшаго Александра, тем не менее считать себя обязанным засвидетельствовать, что положение господина **Жордания**, как туземца, в грузинском обществе очень затруднительно и что отношение грузинской прессы и грузинской политиканствующей интеллигенции к господину **Жордания** совершенно верно изображено в прилагаемом письме.

Если принять во внимание, что и Гурийско-Мингрельский Епархиальный Училищный Совет, состав которого в г. Поти за отсутствием духовно-учебных заведений и более или менее значительного числа духовенства невозможно пополнить

членами, соответствующими своему званию, обнаруживает явное желание противодействовать здравым требованиям учебных программ, утвержденных Св. Синодом, то положение господина **Жордания** в исполнении им служебного долга при настоящих условиях нужно признать безвыходным (159).

Почтительнейше испрашиваю разъяснений и приказаний
Вашего Высокопреосвященства.

Вашего Высокопреосвященство нижайший послушник

Протоиерей **Иоанн Восторгов**.

г. Тифлис.

ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д.26878, л.1-1об.

**№ 145. არქიმანდრიტ ამბროსის გამოსათხოვარი სიტყვა
ეპისკოპოს ალექსანდრეს (ოქროპირიძე) და კრძალვაზე
1907 წ. 16 ნოემბერი**

„ეგრეთ ჰბრწყინევიდინ ნათელი თქუენი წინაშე კაცთა,
რათა იხილნენ საქმენი თქუენი კეთილნი და აღიდებდენ მამასა
თქუენსა ზეცათასა“ (მათეს სახ. თ. 5, 16)

ესეც კიდევ ერთი მსხვერპლი ამ მოკლე დროში.

გაუმაძღარ და შეუბრალებელ სიკვდილმა საქართველოს
მოსტაცა ყოვლად სამღვდელო ალექსანდრე. თუმცა კაცი
ღვთისაგან დანესებულ კანონს ვერ გადაუვა და ყოვლად
სამღვდელო ალექსანდრემ კიდევაც გადაააცილა თავის
ხანგრძლივ სიცოცხლით იმ ზომას, რომელიც დადებულია
რჩეულთათვის (ფსალმ. 89,10), მაგრამ ამნაირ ზეგარდმო მადლით
ცხებულ ადამიანთა მიცვალებას კაცის გული მანისც ვერ ურიგდება,
მას უნდა ყოველთვის ჰყავდეს იგი სამშობლო მხარის ნუგეშად.

ყოვლად სამღვდელო ალექსანდრეს თავდადებული
მოღვაწეობა მშობლიურ ეკლესიის და სამშობლო მხარის
აღორძინებისათვის უდიდესი მისაბაძი მაგალითია ჩვენ
ქართველთათვის, მისი სხივოსანი სათნოებიანი სახე მუდმივი
საუკეთესო გზის მაჩვენებელია.

„ეგრეთ ბრწყინავდიან ნათელი თქვენი წინაშე კაცთა, რათა იხილნენ საქმენი თქვენნი კეთილნი და აღიდებდნენ მამასა თქუენსა ზეცათასა“-ო, გვიბრძანებს ქრისტეს წმიდა მოძღვრება და გვითითებს ამ ღირსეულ ცხედარზე, — განსვენებულის ხანგრძლივ, სათნოებიან და სახელოვან მოღვაწეობაზე.

რომელი ერთი განსვენებულის სათნოებით სავსე ხანგრძლივ, ნამდვილი ქრისტიანული ცხოვრების მხარეს უნდა მივაქციოთ ყურადღება?! ჩვენ არ ძალგვიძს ამ მოკლე სიტყვაში სავსებით დავახასიათოთ მისი ღირსაღსანიშნავი ცხოვრების ყველა მხარეები, ამისათვის საჭიროა მეტი დრო და მეტი ნიჭი და მჭევრმეტყველება.

განსვენებულმა ყოვლად სამღვდელომ გვასწავლა ჩვენ, რამდენათ შეიძლება ამ უკუღმართ დროშიაც ვიყოთ ნამდვილი ქრისტიანენი, — ქრისტიანული იდეალების მატარებელნი, როგორც მატარებელი ჭეშმარიტი ქრისტიანული სიყვარულისა, — იმ სიყვარულისა, რომელიც ყველას ერთ რიგათ უნდა ეფინებოდეს, — არ არჩევდეს ახლობელს არა ახლობელისაგან, — რომელიც უნდა ავინყებინებდეს პირად ინტერესებს და აბედინებდეს სიცოცხლის შეწირვას მოყვასისათვის, — როგორც მატარებელი ამნაირი სიყვარულისა, ის თავის ცხოვრებით გვიმტკიცებს, რომ ეს ქრისტესაგან მის მიმდევართათვის დახატული იდეალი ამ ქვეყნად შესაძლებელია განხორციელდეს. ჯერ ისევ სტუდენტობის დროს, როდესაც ყაზანის მხარეში ხოლერა მძვინვარებდა, განსვენებული უშიშრად და თავგანწირულად ემსახურებოდა ამ საშინელი სენით შეპყრობილთ განურჩევლად მათი ჩამომავლობისა და სარწმუნოებისა, მისი თავგანწირულობა მოძმეთათვის, მისი მოურიდებლობა ამ საშინელი და მეტადრე მაშინ თავზარდამცემ სენისა აცვიფრებდა ყველას, რაც ხაზგასმით აღნიშნულია თვით ყაზანის აკადემიის ისტორიაში (160). ეს ერთი ფაქტიც მშვენიერად ახასიათებს ყოვლად სამღვდელო ალექსანდრეს ქრისტიანულს ცხოვრებას. ასეთივე დარჩა განსვენებული უკანასკნელ წუთამდის. ის თავის ხანგრძლივ ცხოვრებაში ამ

ქვეყნად მრავალფერად ასრულებდა ამ დიად მცნებას, — მცნებას მოძმეთა სიყვარულისას.

მისი ქველმოქმედება, მისგან აღდგენილნი ქართველთა კულტურის მაჩვენებელი ნაშთები, მისგან გამოცემული საღვთისმეტყველო და სამეცნიერო ჩვენ წინაპართა ნაწარმოებნი, მისის საფასით აღდგენილნი, მშობლიური გალობა, მისი შრომა და სიქველე მამულის შვილთა აღზრდაში, — ბერობის აღდგენა-გაძლიერებისათვის ზრუნვაში და მრავალი სხვა მისი ამნაირი ღვაწლი ყველასაგან ცნობილია (161). მისი ღრმა სარწმუნოება ცხოვრებაში განხორციელებული, სიყვარული სამშობლო ქვეყნისა თვით მისი ქრისტიანულ სარწმუნოებასთან მჭიდროდ შეკავშირებული, — მისი პირუთვნელობა, უშიშრობა ამ სოფლის უფალთა და ძლიერთა მხილებაში და მრავალი სხვა მისი სათნოებიანი სულის თვისებანი ხდიდა მას ნამდვილ წარმომდგენელად იმ ძველი ჩვენი წმ. მამათა, რომელთა მრავალმხრივმა ღვაწლმა დაიცვა ჩვენი სარწმუნოება, ენა და ეროვნება მოზვავებულ-აუარებელი მტერთაგან. ყველა ამაებზე უკვე ბევრი თქმულა და დანერილა და მეც აქ არას ვიტყვი.

ვიტყვი ორიოდ სიტყვას მხოლოდ იმაზე, რაც აქ არ თქმულა, — განსვენებულის მოციქულებრივ მოღვაწეობაზე აფხაზეთში. ღმერთმა პირველ ხანებში მას არგუნა სამსახური და მოღვაწეობა ამ საქართველოს განაპირა მხარეში ჯერ როგორც აფხაზთა შვილების აღმზრდელს, შემდეგ როგორც მისიონერ-მქადაგებელს და ბოლოს როგორც მწყემსთ-მთავარს. ის მუდამ თავგანწირულათ ემსახურებოდა აფხაზთა მოქცევის საქმეს, — არ ზოგავდა საკუთარ საშვალებას შკოლათ დაარსებისათვის, — თავის ხარჯით ზრდიდა აფხაზთა შვილებს და ამზადებდა მათ მღვდლობის ხარისხში სამოღვაწეოდ (162), მედგრად იცავდა სამღვდელოების და სამწყსოს ინტერესებს, უხვად ეწეოდა ქვრივ-ობოლთა, მის და სამწყსოს შორის არსებობდა მამაშვილური კავშირი, დაფუძნებული ჭეშმარიტ ქრისტიანულ სიყვარულზე. მას არ უყვარდა მდიდრული ცხოვრება, სცხოვრობდა თითქმის ეგრეთვე სადათ, როგორც ერთი

უკანასკნელი ღარიბი მის სამწყსოთაგანი. ეს სადა ცხოვრება, ეს ხალხთან სიახლოვე ხდიდა მას ნამდვილ ძველ მშობლიურ ეკლესიის მწყემსთ-მთავართა მსგავსად.

მოვიყვან ერთს მგალითს იმისას, თუ რანაირი გავლენა ჰქონდა განსვენებულის ამნაირ ცხოვრებას ხალხზედ, რანაირი უბოძო ნდობა ჰქონდა დამსახურებული თვით მაჰმადიან აფხაზთა შორის. 1866 წლის ამბოხების ჩაქრობის შემდეგ აფხაზების უმრავლესობა იძულებული გახდა გადასახლებულიყო ოსმალეთში.

ამ უბედურ დროს, როცა აფხაზთათვის ყველა ქრისტიანის სახელის მატარებელი საზიზლარი იყო, მხოლოდ ყოვლად სამღვდელო ალექსანდრეს ჰქონდა აფხაზებთან კავშირი, მხოლოდ მას უზიარებდნენ თავიანთ ჭირ-ვარამს, მას ენდობოდნენ.

აი, ამ ხანებში მწყემსთ-მთავართან შემოდის ერთი მაჰმადიანი აფხაზი, სახელად ურუსი, თავისის თორმეტი წლის შვილით. როდესაც ყოვლად სამღვდელომ ჩვეულებრივი ალერსიანი კილოთი ჰკითხა ურუსს მოსვლის მიზეზი, უკანასკნელმა მოახსენა შემდეგი: „შენთან მოვედი, კეთილო მწყემსო და მამაო! მე სამუდამოდ ვეთხოვები სამშობლოს, მივდივარ ოსმალეთში საცხოვრებლად და ჩემი ვაჟი უნდა დავსტოვო შენთან, მეტი არა გამაჩნია რა, ცოლი და სხვა შვილები ადრე დავეკარგე, არ ვიცი რა მომელის უცხო მხარეში, მაგრამ მაინც ვსტოვებ ჩემს საყვარელ სამშობლოს. არ მინდა ჩემი უბედურება გავუზიარო ჩემს ერთადერთ შვილს და შენთან მოვიყვანე, მონყალეო მამაო, ვიცი მიიღებ, აღზრდი ქრისტიანულათ და იქნება ბედნიერი“-ო.

თვალცრემლიანი მამა გამოეთხოვა საყვარელ შვილს, რომელიც განსვენებულის მეოხებითა და საფასით აღიზარდა და მღვდელობაში დიდი სარგებლობა მოუტანა ქრისტიანობას აფხაზეთში.

ამ ფაქტს განმარტება არ სჭირია. ამნაირ განწყობილობას სამწყსოსთან დიდი ნაყოფი მოჰქონდა. იწყეს აფხაზთა

ქრისტიანობის მიღება, რომელიც კიდევ დამთავრდა თითქმის 80-იან წლებში ნეტარ ხსენებული აფხაზეთის მეორე მოციქულის (ეპისკოპოს **გაბრიელის** – შემდგენელი) დროს. ამის შემდეგ განულო საკმარისმა დრომ, ქრისტიანული საქმე პროგრესულად დენის ნაცვლად რეგრესიულად მიმდინარეობს. უკანასკნელი ცნობებით, რამდენიმე სოფელმა უკვე უარყო ქრისტიანობა. მიზეზი ცხადია: არ არიან **ალექსანდრე-გაბრიელისებრი** მოციქულნი.

ნეტარხსენებულო მწყემსთ-მთავარო, სხვა შენი მრავალ მხრივ ღვანლთან ერთად ამასაც არ დაივიწყებს ქართველი ერი, აფხაზეთის ქრისტიანი ნაწილი და იქაური სამღვდელთა.

განისვენე, ქართველთა მამაო და კეთილო მწყემსთ-მთავარო, ზეგარდმო მადლით ცხებულო მოღვაწევ, აღმაშენებლად წოდებულო (163) — განისვენე ამ შენგან განახლებულ-გამშვენებულ ტაძარში (164). ეს წმ. ტაძარი იქნება საუკუნო შენგანვე შექმნილი ნივთიერი ძეგლი შენს საფლავზე და ყოველ ქართველის გულში კი გედგმება სამუდამო უხილავი ძეგლი.

ილოცე, ჩვენო ახალო ღვთის წინაშე შუამდგომელო, — ილოცე სხვა ჩვენ წმ. მამებთან ერთად სამშობლო მხარის ქრისტიანულად და კულტურულად აღყვავებისათვის. ამინ.

არქიმანდრიტი ამბროსი.

სიტყვები და წერილები ყოვლად სამღვდელო ალექსანდრეზე, შევსებული და გამოცემული **მ. ჭიჭინაძისაგან** [თბ., 1908], გვ. 9-13.



Епископ Гавриил (Кикодзе), экзарх Грузии Иоаникий (Руднев) и
епископ Александр;
ეპისკოპოსი გაბრიელი (ქიქოძე), საქართველოს
ეგზარქოსი იოანიკე (რუდნევი) და ეპისკოპოსი ალექსანდრე.
1882 წელი



მარცხნიდან მარჯვნივ: **ეპ. ბესარიონი (დადიანი)**, **ეპ. გრიგოლი (დადიანი)**, **ეპ. გაბრიელი (ქიქოძე)**, საქართველოს ეგზარქოსი, მიტროპოლიტი **პალადი (რაევი)**, **ეპ. ალექსანდრე (ოქროპირიძე)**, **ეპ. ავაფოლორი (პრეობრაჟენსკი)**, თბილისის სასულიერო სემინარიის რექტორი, არქიმანდრიტი **ტიხონი (მოროშკინი -)**; უკან დგას რუსი არქიმანდრიტი – სავარაუდოდ, ეგზარქოსის კარის ეკლესიის წინამძღვარი **მელეტი. 1892 წელი.**

Слева направо: **еп. Виссарион (Дадиани)**, **еп. Григорий (Дадиани)**, **еп. Гавриил (Кикодзе)**, **эксарх Грузии митрополит Паладий (Раев)**, **еп. Александр (Окропиридзе)**, **еп. Агафодор (Преображенский)**, ректор Тбилисской Духовной Семинарии, архимандрит **Тихон (Морошкин)**: сзади стоит незнакомый архимандрит, – преположительно, настоятель придворной церкви эксарха **Мелетий**. 1892 год.



**მაგიდის თავში სხედან: ოლღა გურამიშვილი, ალექსანდრე ოქროპირიძე,
ილია ჭავჭავაძე**
Во главе стола сидят: Ольга Гурамишвили, епископ Александр и Илья
Чавчавадзе



**ალექსანდრე ოქროპირიძე
და მისი ძმისშვილი, საქართველოს მომავალი
კათოლიკოს პატრიარქი ლეონიძე (ოქროპირიძე).**
Епископ Александр и его племянник, будущий Католикос-Патриарх
Грузии Леонид (Окропиридзе)

Комментарий კომენტარები

(1) **Михаил Георгиевич Шарвашидзе** – последний владетель Абхазии (1823-1864). После упразднения Абхазского княжества и отстранения от власти (июль 1864 г.) сослан в г. Воронеж, где скончался в 1866 г. Похоронен в ограде Моквской Церкви Успения Богородицы. Док.№1.

მიხეილ გიორგის ძე შარვაშიძე - აფხაზეთის უკანასკნელი მთავარი (1823-1864). აფხაზეთის სამთავროს გაუქმების შემდეგ ხელისუფლებას ჩამოაშორეს (1864 წლის ივლისი) და ვორონეჟში გადაასახლეს, სადაც 1866 წელს გარდაიცვალა. დაკრძალულია მოქვის ღმრთისმშობლის მიძინების ტაძრის ეზოში. დოკ. №1.

(2) **Исидор (Никольский)** - экзарх Грузии в 1844-1858 гг. Док.№1.

ისიდორე (ნიკოლსკი) - საქართველოს ეგზარქოსი 1844-1858 წწ. დოკ. №1.

(3) **Герман (Гоголашвили)** – первый епископ Абхазии (1851-1856 гг.), епископ Имеретии (1856-1860 гг.). Док.№1.

გერმანე (გოგოლაშვილი) - აფხაზეთის პირველი ეპისკოპოსი (1851-1856), შემდგომში - იმერეთის ეპისკოპოსი (1856-1860). დოკ.№1.

(4) Кроме настоящего письма **Михаила Шарвашидзе** в деле отложился также проект основания архиерейской кафедры Абхазии (ЦГИАГ, ф. 545, оп. 1. Д. 314, лл. 104-114 об.). Док.№1.

მიხეილ შარვაშიძის ამ წერილის გარდა, საქმეში დაცულია ასევე აფხაზეთის სამღვდელმთავრო კათედრის დაფუძნების პროექტი. დოკ.№1.

(5) Учреждена в 1745 году по инициативе и ходатайству представителей грузинского духовенства-архиепископа **Иосифа Самебели, епископа Иоанна Мангтели** (причислен к лыку святых) и грузинского архимандрита Московского Знаменского Монастыря **Николая** перед императрицей **Елизаветой Петровной** (9 февраля 1743г.). Ее целью являлось распространение

христианства среди Кавказских горцев. Комиссия существовала до 1860 года – до создания Общества Восстановления Православного Христианства На Кавказе (Обзор Деятельности Общества Восстановления Православного Христианства на Кавказе за 1860-1910 г.г. Тифлис, 1910, с. 79-81). Док.№3.

ოსური სასულიერო კომისია XVIII ს. შუა ხანებში დაფუძნდა კავკასიის მთიელებში ქრისტიანობის გავრცელების მიზნით. მისი შექმნის ინიციატორები იყვნენ ქართველი არქიეპისკოპოსი **იოსებ სამებელი**, **იოანე მანკლელი** და მოსკოვის ზნამენსკის მონასტრის ქართველი არქიმანდრიტი **ნიკოლოზი**. 1743 წ. 9 თებერვალს მათ თხოვნით მიმართეს რუსეთის იმპერატრიცა **ელიზავეტა პეტრეს ასულს** ოსებს შორის ქრისტიანობის გავრცელების საქმეში ხელშეწყობის თაობაზე. 1745 წელს ქართველი სასულიერო პირების თხოვნა დაკმაყოფილდა, რასაც ე. წ. ოსური სასულიერო კომისიის შექმნა მოჰყვა. მისი მიზანი იყო კავკასიელ მთიელებში ქრისტიანობის გავრცელება. კომისიამ 1860 წლამდე იარსება (Обзор Деятельности Общества Восстановления Православного Христианства на Кавказе за 1860-1910 г.г. Тифлис, 1910, с. 79-81). დოკ.№3.

(6)Были и другие желающие, учиться в Абхазском Духовном Училище. Епископ **Герман** еще 29 ноября 1851года писал экзарху **Исидору**, что уже отобраны дети священнослужителей: **Окропир Хелая** – сын Эшкетского священника (с 1845 года) **Игнатия** (брат деда **Амвросия Хелая**); **Нестор Ахвледiani**, **Окропир Кирия**, **Иосиф Чкадуа**, **Алексий** (см. коммент. 7) и **Яковь Мерчуле** (оба они дети **Романа Мерчуле** - священника Илорской – с 1836 года -, а затем Моквской церкви; скончался в 1849 году – см. док. № 62), а также **Иосиф** и **Порфирий Гегечкори**. Большинство из них поступили в Абхазское Духовное Училище (см. док. №№ 10, 14, 20). От учебы в указанном училище отказывались дети Самурзаканских священников, требуя зачислить их в Кутаисские или Тбилисские училища. В случае невозможности выполнения их требований, родители согласны были отдать детей в Абхазское Духовное Училище, «но боятся, чтобы невысокая нравственность детей их не испортилась, имея частыя сообщения с диким абхазским народом», - писал Самурзаканский

благочинный священник **Давид Мачавариани** (ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 15555, л.32). Док.№4.

აფხაზეთის ეპისკოპოსი **გერმანე** საქართველოს ეგზარქოს **ისიდორეს** 1851 წლის 29 ნოემბერს აცნობებდა, რომ უკვე შერჩეულია 6 ბავშვი (მღვდლების შვილები) აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებელში ჩასარიცხად. ესენი იყვნენ:

1) **ოქროპირ ხელაია** — 1845 წლიდან ეპკეტის მღვდლის **ვენატე ხელაიას** (ამბროსი ხელაიას ბაბუის ძმა) ვაჟიშვილი;

2) **ნესტორ ახვლედიანი** — 1848 წლიდან კვიტოულის ეკლესიის მღვდლის **გიორგი ახვლედიანის** ვაჟიშვილი;

3) **ოქროპირ ქირია** — 1848 წლიდან ათარის ეკლესიის მღვდლის **ვასილ ქირიას** ვაჟიშვილი;

4) **იოსებ ჭკალუა** — 1835 წლიდან ააცის ეკლესიის მღვდლის **ათანასე ჭკალუას** ვაჟიშვილი;

5-6) **ალექსი** (იხ. კომენტ. 7) და **იაკობ მერჭულეები** — 1836 წლიდან ილორის, შემდგომში მოქვის ეკლესიის გარდაცვლილი (1849 წელს) მღვდლის **რომან მერჭულეს** ვაჟიშვილები (იხ. დოკ. №62);

7) აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებელში ჩასარიცხად მზად იყვნენ აგრეთვე მედავითნე **გრიგოლ გეგეჭკორის** (აფხაზეთში 1845 წლიდან მსახურობდა) ვაჟიშვილები **იოსები და პორფირი** (ცსია, ფ. 488, აღწ. 1, ს. 15555, ფ. 8, 9). დასახელებული ბავშვების უმრავლესობა ნამდვილად ჩაირიცხა აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებელში (დოკ. №№ 10, 14, 20). აღნიშნულ სასწავლებელში შვილების მიზარებაზე უარს ამბობდნენ სამურზაყანოში მომსახურე მღვდლები და ითხოვდნენ ქუთაისის ან თბილისის სასწავლებელში მათ ჩარიცხვას. თუ ეს შეუძლებელი იქნებოდა, მაშინ თანახმა იყვნენ ბავშვები აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებელში მიეზარებინათ, «но боятся, чтобы невысокая нравственность детей их не испортилась, имея частыя сообщения с диким абхазским народом», — წერდა სამურზაყანოს ბლალოჩინი **დ. მაჭავარიანი** ეგზარქოსს 1853 წ. 23 მარტს. დოკ. №4.

(7) **Алексей Мерчуле** – в будущем тесть **Амвросия Хелая** Док. №4.

ალექსი მერჭულე — მომავალში **ამბროსის ხელაიას** სიმამრი. დოკ. №4

(8)Протоиерей **Давид Мачавариани** (1820-1905) – с 1850 г. Благочинный священник Самурзакано, с 1868 г. – старший благочинный Абхазии; в 1885-1905 гг. – настоятель Сухумского кафедрального собора. Скончался в январе 1905 г. Док.№5.

დეკანოზი **დავით მაჭავარიანი** (1820-1905 წწ.) — 1850 წლიდან მსახურობდა სამურზაყანოს კეთილმოწესედ (ბლალოჩინად), 1868 წლიდან აფხაზეთის უფროსი კეთილმოწესეა; ორი ათეული წელი იყო სოხუმის საკათედრო ტაძრის წინამძღვარი; გარდაიცვალა 1905 წ. იანვარში. დოკ.№5.

(9) Экзарх Грузии **Исидор** 21 мая 1853 года под № 526 для сведения послал «Инструкцию» и на имя епископа **Германа** (ЦГИАГ, ф. 488, оп.1, д. 15555, лл.22-22об). Док.№6.

საქართველოს ეგზარქოსმა **ისიდორემ** 1853 წლის 21 მაისს 526-ე ნომრით „ინსტრუქცია“ ცნობისთვის ეპისკოპოს **გერმანესაც** გაუგზავნა (სცსია, ფ. 488, ანან. 1, ს. 15555, ფ. 22-22ა). დოკ.№6.

(10)Представление иеромонаха Александра с приложениями в канцелярии экзархата зарегистрировано 2 сентября 1853 г. под № 143 с резолюцией отослать их к Обер-Прокурору Св. Синода. Послужной список в деле отсутствует. Док.№10.

მღვდელმონაზონ ალექსანდრეს მიერ წარდგენილი ეს მასალები საეგზარქოსოს კანცელარიაში დარეგისტრირდა 1853 წლის 2 სექტემბერს რეზოლუციით, რომ ისინი გაიგზავნოს უწმინდესი სინოდის ობერპროკურორთან. დოკ.№10.

(11). Письмо зарегистрировано в канцелярии экзархата 2 сентября 1853 года под №142 и имеет резолюцию: открытием второго класса повременить до устройства училищного дома и назначения лиц, способных для учительских должностей. Док.№11.

წერილი დარეგისტრირებულია საეგზარქოსოს კანცელარიაში 1853 წლის 2 სექტემბერს 142-ე ნომრით და რეზოლუციით მეორე კლასის გახსნის გადადების შესახებ სასწავლებლის სახლის მოწყობამდე და მასწავლებელთა დანიშვნამდე. დოკ.№11.

(12)Из письма Канцелярии Осетинской Духовной Комссии от 29 декабря 1853 года видно, что просьба иеромонаха Александра о присылке учебников в основном была удовлетворена (ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 15555, лл. 53, 56). Док.№12.

ოსური სასულიერო კომისიის კანცელარიიდან 1853 წ. 29 დეკემბერს მღვდელმონაზონ ალექსანდრესათვის გამოგზავნილი წერილიდან ჩანს, რომ თხოვნა სახელმძღვანელოების გამოგზავნის შესახებ ძირითადად დაკმაყოფილდა. დოკ. №12.

(13) Датируется по числу регистрации документа в экзаршеской канцелярии - 2 сентября 1853 года. Однако, судя по канцелярским номерам публикуемых документов №№ 11 и 13, он составлен до 10 августа 1853 года. Док. №13.

დათარიღებულია საეგზარქოსოს კანცელარიაში დოკუმენტის რეგისტრაციის მიხედვით, რომელიც 1853 წლის 2 სექტემბერს განხორციელდა. სინამდვილეში დოკუმენტი 10 აგვისტოზე ადრე უნდა იყოს შედგენილი, რაზეც მიუთითებენ კრებულში შეტანილი №№ 11 და 13 დოკუმენტების საკანცელარიო ნომრები. დოკ. №13.

(14) **Гавриил Романоглы** - под своим именем и русской фамилией «Романов» с начала 70-х годов XIX века служил священником Звандрипшской церкви Петра и Павла, а с конца 70-х и до 90-х годов служил священником Ешкетской (Акваска) церкви Архангела; владел грузинским, абхазским и русскими языками. 21 мая 1879 года, проводя очередную миссионерскую поездку по Абхазии, епископ **Гавриил (Кикодзе)** посетил Эшкетскую церковь, где проповедь на абхазском языке исполнил **Гавриил Романов** «настолько хорошо, что этим весьма обрадовал епископа, который опасался, что после смерти несчастного священника **Гегия**, убытаго махаджирами, не найдет хорошего переводчика абхазского языка», - сказано в отчете об обозрении епископом **Гавриилом** Абхазской епархии (Святой Архидиакон **Гавриил (Кикодзе)** и Абхазия, с.561-562; см. там же, с. 305, 661-667). Док. №14.

გაბრიელ რომანოვლი - შემდგომში ცნობილი მღვდელმსახური, ქართულ-აფხაზურ-რუსული ენების მცოდნე მღვდელი **გაბრიელ რომანოვი**, XIX ს. 70-იანი წლების დასაწყისიდან 90-იან წლებამდე მსახურობდა ზვანდრიფშის პეტრე-პავლეს ეკლესიის მღვდლად, საიდანაც გადაიყვანეს ემკეტის მთავარანგელოზის ეკლესიაში. აფხაზურ ენაზე შესრულებულ მის მღვდელმსახურებას მაღალი შეფასება მისცა წმ. მღვდელმთავარმა **გაბრიელმა (ქიქოძე)**, რომელიც ემკეტის ეკლესიას 1879 წლის 21 მაისს სტუმრობდა (წმინდა

მღვდელმთავარი **გაბრიელი (ქიქოძე)** და აფხაზეთი, გვ. 561-562; იხ. იქვე გვ. 305, 661-667). დოკ.№14.

(15) Рапорт зарегистрирован в канцелярии экзархата 27 декабря 1853 года под № 1145. Согласно резолюции, экзарх согласился с просьбой о принятии указанных в списке 14 мальчиков в училище на казенный счет. Уведомление об этом послано епископу **Герману** 29 декабря 1853 г. за № 1231. Док. № 15.

მოსხენება დარეგისტრირებულია საეგზარქოსოს კანცელარიაში 1853 წლის 27 დეკემბერს, № 1145. დოკუმენტზე დადებული რეზოლუციის მიხედვით, ეგზარქოსი ეთანხმება თხოვნას სიაში მითითებული 14 ყმანვილის აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებელში ხაზინის ხარჯზე მიღების თაობაზე. აღნიშნულის შესახებ ეპისკოპოს **გერმანეს** ეცნობა 1853 წლის 29 დეკემბრის № 1231 წერილით. დოკ.№15.

(16) Зарегистрирован в канцелярии экзархата 27 декабря 1853 года под № 1144. Резолюция требует от смотрителя предоставления сметы на снабжение каждого ученика бельем, верхним платьем и постельным прибором. Об этом сообщено иеромонаху Александру письмом от 29 декабря 1853 г. под № 1230. Док. № 16.

საეგზარქოსოს კანცელარიაში რეგისტრირებულია 1853 წლის 27 დეკემბერს, № 1144. რეზოლუციის მიხედვით, სასწავლებლის ზედამხედველს დაევალა თითოეულ მოსწავლეზე განერილი ხარჯთაღრიცხვის წარმოდგენა, რის შესახებაც მღვდელმონაზონ ალექსანდრეს ეცნობა 1853 წლის 29 დეკემბრის № 1230 წერილით. დოკ.№ 16.

(17) Зарегистрирован в канцелярии экзархата 27 декабря 1853 года под № 1146. В резолюции экзарха сказано: «С принятием на казенный кошт 14 учеников, кроме прежних 11, вакансий казеннокоштных остается немного. Принимая в соображение желание владельца, чтобы принимаемы были на казенный кошт дети дворян и особенно сироты магометан и язычников, не нахожу возможности к изменению 6-го правила относительно детей в Соуксу, приходящих на урок из домов родителей». О резолюции уведомлен епископ **Герман** 29 декабря 1853 года за № 1232. Док. № 17.

საეგზარქოსოს კანცელარიაში რეგისტრირებულია 1853 წლის 27 დეკემბერს, № 1146. ეგზარქოსის რეზოლუციაში ნათქვამია, რომ ის მხედველობაში იღებს აფხაზეთის მთავრის სურვილს და სახაზინო დაფინანსება სოუკსუში მცხოვრებ ბავშვებზეც გავრცელდება. ამის შესახებ ეპისკოპოს გერმანეს ეცნობა 1853 წლის 29 დეკემბრის № 1232 წერილით. დოკ. № 17.

(18) Зарегистрирован в канцелярии экзархата 27 декабря 1853 года под № 1147. В резолюции экзарха сказано: «На первый раз можно сим руководствоваться, не воспрещая впрочем никому ходить из домов в училище для слушания уроков, потому что обучением грамоте крестьянских детей помещичье право на них нисколько не нарушается». Док. № 18.

საეგზარქოსოს კანცელარიაში რეგისტრირებულია 1853 წლის 27 დეკემბერს, № 1147. ეგზარქოსის რეზოლუციაში ნათქვამია, რომ პირველ ჯერზე შეიძლება ამით ვიხელმძღვანელოთ, მაგრამ გაკვეთილების მოსასმენად სასწავლებელში სახლიდან სიარული არავის ეკრძალება, რადგანაც გლეხთა ბავშვებისთვის წერაკითხვის სწავლებით მათზე მემამულეთა უფლებები არ ირღვევა. დოკ. № 18.

(19) Ведомость получена в Канцелярии Осетинской Духовной Комиссии только 13 марта 1854 года. Док. № 20.

ოსური სასულიერო კომისიის კანცელარიაში უწყისი მიიღეს მხოლოდ 1854 წლის 13 მარტს. დოკ. № 20.

(20) Документ получен в Канцелярии Осетинской Духовной Комиссии 10 марта 1854 года. Док. № 21.

ოსური სასულიერო კომისიის კანცელარიაში დოკუმენტი 1854 წლის 10 მარტს შევიდა. დოკ. № 21.

(21) Письмо зарегистрировано в канцелярии экзархата 17 апреля 1854 года под № 303. Док. № 22.

წერილი რეგისტრირებულია საეგზარქოსოს კანცელარიაში 1854 წლის 17 აპრილს 303-ე ნომრით. დოკ. № 22.

(22) **Симон (Симеон) Эшба** родился в 1825 году. Воспитываясь сиротой, в Бомборском укрепленном пункте у солдат шесть лет обучался русской грамоте. По указанию руководителя Абхазской духовной миссии архимандрита **Антоня Дадияни**, в 1837 году мальчика крестил священник Лыхненской придворной церкви **Симон Жордания**; владел абхазским, грузинским, мегрельским,

русским и турецким языками; служил переводчиком Абхазской Архиерейской кафедры. В 1858 году епископ Абхазии **Геронтий (Папиташвили)** представил кандидатуру **Симона Эшба** к награде; участвовал в создании абхазской письменности (**ჯემალ გამახარია**. აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა, გვ. 460). **Г. А. Дзидзария** писал, что о **Симеоне Эшба** «мы пока почти ничего не знаем. Лишь по косвенным данным он был родом из Абжаква и в 1877 году стал жертвой турецкой оккупации Абхазии – его насильственно увезли в Турцию» (**Г. А. Дзидзария**. Формирование дореволюционной Абхазской интеллигенции. Сухуми, 1979, с. 66-67). Док. № 23.

სიმონ ეშბა — დაიბადა 1825 წელს; ობლად გაზრდილი სიმონი ბომბორის სამხედრო-გამაგრებულ პუნქტში რუსულ წერა-კითხვას ეცქის წელიწადი ეუფლებოდა. 1837 წელს აფხაზეთის სასულიერო მისიის ხელმძღვანელის არქიმანდრიტ **ანტონ დადიანის** მითითებით, იგი ლიხნის კარის ეკლესიის მღვდელმა **სიმონ უორდანიამ** მონათლა; ფლობდა აფხაზურ, ქართულ, მეგრულ, რუსულ და თურქულ ენებს; მსახურობდა აფხაზეთის საეპისკოპოსო კათედრის თარჯიმნად. 1858 წ. ეპისკოპოსმა **გერონტიმ სიმონ ეშბა** ჯილდოზე წარადგინა; მონაწილეობდა აფხაზური ანბანის შექმნაში (**ჯემალ გამახარია**. აფხაზეთი და მართლმადიდებლობა, გვ. 460). **გ. ძიძარია** წერდა, რომ **სიმონ ეშბას** შესახებ «თითქმის არაფერი ვიცით. მხოლოდ ირიბი მონაცემებით, ის წარმოშობით იყო აბჟაკვიდან და 1877 წელს თურქული ოკუპაციის მსხვერპლი გახდა - ძალადობრივი გზით თურქეთში წაიყვანეს» (**Г. А. Дзидзария**. Формирование дореволюционной Абхазской интеллигенции. Сухуми, 1979, с. 66-67). დოკ. № 23.

(23) Зарегистрировано в канцелярии экзархата 26 мая 1854 года под № 388. Док. № 23.

საეგზარქოსოს კანცელარიაში რეგისტრირებულია 1854 წლის 26 მაისს 388-ე ნომრით. დოკ. № 23.

(24) В канцелярии экзархата к документу сделана следующая приписка: «Уведомлен Епископ **Герман** 7 мая 1854 г. за № 417; предписано иеромонаху **Дометию** за № 418, чтобы отправился для исполнения помянутого поручения и донес о времени отправления». Док. №24.

საეგზარქოსოს კანცელარიაში დოკუმენტისთვის გაკეთებული მინაწერის მიხედვით, ეპისკოპოს **გერმანეს** ეს ინფორმაცია 1854 წლის 7 მაისს მიენოდა (№ 417); შესაბამისი მითითება მიიღო მღვდემონაზონმა **დომეტიმაც** № 418 წერილით. დოკ. №24.

(25) Письмо зарегистрировано в канцелярии экзархата 4 января 1855 года. В резолюции экзарха сказано: «Уведомить, что если преосвященный уверен в безопасности командированных лиц, то я не противоречу сему распоряжению. О последующем просить уведомления, с пояснением, какие священники будут командированы и какие будут ими совершены требы». Об этом канцелярия уведомила епископа **Германа** 12 января 1855 г., № 35, потребовав от него донесения о последующем. Док. [П.И.].

წერილი რეგისტრირებულია საეგზარქოსოს კანცელარიაში 1855 წლის 4 იანვარს. ეგზარქოსის რეზოლუციაში ნათქვამია, რომ ის არ არის მღვდლების აფხაზეთში მივლინების წინააღმდეგი, თუ ყოვლადსამღვდელო დარწმუნებულია მათ უსაფრთხოებაში; ამასთანავე ითხოვს ინფორმაციის მიწოდებას მივლინებული მღვდლებისა და მათ მიერ მრევლის სურვილისამებრ ეკლესიური წესების შესრულების შესახებ. ეგზარქოსის რეზოლუციის თაობაზე კანცელარიამ ეპისკოპოს **გერმანეს** 1855 წლის 12 იანვარს აცნობა № 35 წერილით. დოკ. №31.

(26) 31 января 1855 г. епископ **Герман** перед экзархом **Исидором** поставил вопрос о восстановлении Абхазского Духовного Училища в одном из трех мест: в с. Чкадуаши, в Мартвили или Хони. 3 мая того же года **Герман** получил разрешение на открытие училища в Хони (см. док. №34). Док. № 32.

ეპისკოპოსმა **გერმანემ** 1855 წლის 31 იანვარს ეგზარქოსის წინაშე დასვა საკითხი აფხაზეთის სასულიერო საწავლებლის აღდგენის შესახებ ჭკადუაშში, მარტვილში ან ხონში. იმავე წლის 3 მაისს გერმანემ მიიღო თანხმობა სასწავლებლის ხონში გახსნის თაობაზე (იხ.დოკ. №4). დოკ. №32.

(27) Имеется в виду генерал-майор **Иван Константинович Багратион-Мухранский** (1812-1895), исполнявший должность

Кутаисского военного губернатора в 1855 году (Кавказский Календарь на 1856 год. Тифлис, 1855, с. 622). Док. № 35.

იგულისხმება გენერალ-მაიორი **ივანე კონსტანტინეს ძე ბაგრატიონ-მუხრანელი** (1812-1895), რომელიც 1855 წელს ქუთაისის სამხედრო გუბერნატორის მოვალეობას ასრულებდა (Кавказский Календарь на 1856 год. Тифлис, 1855, с. 622). დოკ. № 35.

(28) **Иоанн Гегия** (Иван Гогиев) – первый в истории священник (рукоположен 1 мая 1855 года) абхазской национальности; с 1859 года настоятель Лыхненской Успения Богородицы церкви; работал в Тбилиси в составе комиссии по созданию абхазской письменности; 5 августа 1877 года погиб от рук турецких солдат (мухаджиров), оккупировавших Абхазию. Док. № 36.

იოანე გეგია, იგივე ივანე გოგიევი - ისტორიაში პირველი აფხაზი მღვდელი, რომელიც 1855 წლის 1 მაისს ეკურთხა; 1859 წლიდან ლიხნის ღმრთისმშობლის მიძინების ეკლესიის წინამძღვარი; მონაწილეობდა აფხაზური დამწერლობის შექმნაზე მომუშავე კომისიის შემადგენლობაში (თბილისში); 1877 წლის 5 აგვისტოს სიცოცხლეს გამოასალმეს თურქმა ჯარისკაცებმა-მუჰაჯირებმა. დოკ. №36.

(29) Рапорт зарегистрирован в канцелярии экзархата 5 ноября 1855 года под № 816. Резолюция экзарха гласит: «Дозволить оставаться в Кутаиси до благоприятного времени. Впрочем может избрать и другое место, где содержание не стоит дорого». Об этом дано знать Давиду **Мачавариани** предписанием от 12 ноября 1855 года за № 886. Док. № 37.

მოსხენება დარეგისტრირებულია საეგზარქოსოს ვანცე-ლარიაში 1855 წლის 5 ნოემბერს 816-ე ნომრით. ეგზარქოსის რეზოლუციიდან ირკვევა, რომ **დავით მაჭავარიანს** დართეს ქუთაისში დარჩენის ნება. მას შეეძლო აერჩია სხვა ადგილიც, სადაც თავის შენახვა უფრო იაფი დაჯდებოდა. ეგზარქოსის ეს გადაწყვეტილება **დავით მაჭავარიანს** 1855 წლის 12 ნოემბერს მიენოდა № 886 განკარგულებით. დოკ. №37.

(30) Рапорт зарегистрирован в канцелярии экзархата 29 марта 1856 года со следующей резолюцией: «Благочинному велеть, включить сию потерю в общую ведомость о настоящем состоянии Самурзаканских церквей и о потерях, понесенных

ими со времени вторжения неприятелей в пределы Империи.

Для таковой ведомости дать ему форму». 6 апреля 1856 года в адрес **Давида Мачавариани** препровождена соответствующая форма ведомости. Док. № 39.

მოსხენება დარეგისტრირებულია საეგზარქოსოს კანცელარიაში 1856 წლის 29 მარტს. რეზოლუციაში აღნიშნულია, რომ **დავით მაჭავარიანმა** ეს დანაკლისი უნდა შეიტანოს სამურზაყანოს ეკლესიების მდგომარეობისა და იმპერიის ფარგლებში მტრის შემოჭრის შედეგად მიყენებული ზარალის საერთო უწყისში. 1856 წლის 6 აპრილს **დავით მაჭავარიანის** სახელზე გაიგზავნა ასეთი უწყისის ფორმა. დოკ. №39.

(31) Рапорт зарегистрирован в канцелярии экзархата 29 марта 1856 года (№240) с резолюцией: «Дать знать, что в настоящее время нет опасности и препятствий к возвращению Самурзаканских причтов на свои места, и велеть донести, когда кто явится в приход». Содержание резолюции сообщено **Давиду Мачавариани** предписанием от 30 марта 1856 года. Док. № 40.

მოსხენება დარეგისტრირებულია საეგზარქოსოს კანცელარიაში 1856 წლის 29 მარტს 240-ე ნომრით. რეზოლუციის თანახმად, **დავით მაჭავარიანის** თხოვნა დაკმაყოფილდა, რის შესახებაც ეცნობა მას 1856 წლის 29 მარტს. დოკ. № 40.

(32) **Дмитрий Иванович Кипиани** (1814-1887) – выдающийся грузинский общественный деятель, публицист, один из лидеров национально-освободительного движения. Док. № 41.

დიმიტრი ივანეს ძე ყიფიანი (1814-1887 წწ.) - გამოჩენილი ქართველი საზოგადო მოღვაწე, პუბლიცისტი და ეროვნულ - გამანთავისუფლებელი მოძრაობის ერთ-ერთი თავკაცი. დოკ. № 41.

(33) Начальник канцелярии наместника на Кавказе **Дмитрий Кипиани** в письме на имя экзарха Грузии от 20 марта 1856 года, в целях подготовки доклада для наместника, просил информацию о числе учеников в Абхазском Духовном Училище в 1855 году и о сбережениях от ежегодных ассигнованной в прошлом году суммы в размере 1525 руб., предназначенных для содержания 30 учеников Училища и достаточно ли будет оставшееся сбережение для содержания 7 учеников Училища в текущем году (წმინდა მღვდელმთავარი ალექსანდრე (ოქროპირიძე) და აფხაზეთი, გვ.20). Док. № 41.

მეფისნაცვლის კანცელარიის უფროსი **დიმიტრი ყიფიანი** 1856 წლის 20 მარტის წერილში ეგზარქოსისადმი ითხოვდა ინფორმაციას „მეფისნაცვლისთვის მოხსენების წარსადგენად: სახელდობრ, რამდენი მოსწავლე იყო გასულ 1855 წელს აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებელში, რამდენი დარჩა ნაშთი სასწავლებლის შესანახად გასულ წელს ასიგნებული 1525 მანეთიდან და ხომ არ მიგაჩნიათ შესაძლებლად ამ ნაშთით დაიფაროს ხარჯი, რომელიც საჭიროა მიმდინარე წელს აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებლისთვის, სადაც სახეზეა მხოლოდ 7 მოსწავლე, ნაცვლად 30-სა, რომელთა სარჩენად კავკასიაში მეფისნაცვლის თანხებიდან ყოველწლიურად თქვენს განკარგულებაში 1525 მანეთი ირიცხება“ (წმინდა მღვდელმთავარი ალექსანდრე (ოქროპირიძე) და აფხაზეთი, გვ. 20). დოკ. № 41.

(34)Из финансового отчета Александра, представленному перед экзархом 27 июня 1857 года, следовало, что за время функционирования Абхазского Духовного Училища было выделено на его содержание 4575 руб. Из них были истрачены лишь 49 руб. Оставшиеся 4526 руб. хранились в банке (ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 15555, лл. 107-111). Док. № 41.

ალექსანდრე ოქროპირიძემ ეგზარქოსს ფინანსური ანგარიში წარუდგინა 1857 წ. 27 ივნისს, საიდანაც ირკვევა, რომ აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებლისთვის მისი ფუნქციონირების პერიოდში გამოიყო 4575 რუბლი, დაიხარჯა მხოლოდ 49 რუბლი; დანარჩენი 4526 რუბლი ბანკში ინახებოდა (ცსია, ფ. 488, აღწ. 1, ს. 15555, ფ. 107-111). დოკ. № 41.

(35) 31мая 1856 года **Дмитрий Кипиани** сообщил экзарху Грузии, что уже выделены 1250 руб. для Абхазской Архиерейской Кафедры; что же касается средств для Абхазского Духовного Училища, наместник на Кавказе отложил их отпуск на «то время, когда предствится возможность восстановить это училище» (ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 15555, л.106). К сожалению, власти отказались от восстановления Училища. Док. № 41.

1856 წლის 31 მაისს **დიმიტრი ყიფიანმა** საქართველოს ეგზარქოსს აცნობა, რომ აფხაზეთის სამღვდელმთავრო კათედრის შესანახი 1250 რუბლი უკვე გამოყოფილია;

აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებლის შესანახი თანხის გამოყოფა კი მეფისნაცვალმა გადადო იმ დრომდე, როცა შესაძლებელი გახდება მისი აღდგენა (სცსია, ფ. 488, ანან. 1, ს. 15555, ფ. 106). სამწუხაროდ, ხელისუფლებამ უარი თქვა სასწავლებლის აღდგენაზე. დოკ. № 41.

(36) Рапорт получен адресатом 22 июля 1856 года. Епископ **Герман** переслал его экзарху Грузии (см. док. № 44). Док. № 43.

მოხსენება აღრესატმა მიიღო 1856 წლის 22 ივლისს. ეპისკოპოსმა გერმანემ იგი საქართველოს ეგზარქოსს გადაუგზავნა (იხ. დოკ. № 44). დოკ. № 43.

(37) Зарегистрирован в канцелярии экзархата 10 августа 1856 года под № 692. В резолюции сказано: «Просить о немедленном доставлении подлинного и подробного рапорта архимандрита Александра по обозрению Абхазских приходов». Содержание резолюции сообщено епископу **Герману** 18 августа 1856 года за № 739. Док. № 44

საეგზარქოსოს კანცელარიაში რეგისტრირებულია 1856 წლის 10 აგვისტოს 692-ე ნომრით. რეზოლუცია შეიცავს თხოვნას აფხაზეთის სამრევლოების მიმოხილვის შესახებ არქიმანდრიტ ალექსანდრეს მოხსენების დედნის გამოგზავნის თაობაზე. რეზოლუციის შინაარსი ეპისკოპოს **გერმანეს** 1856 წლის 18 აგვისტოს ეცნობა № 739 ნერილით. დოკ. № 44.

(38) Зарегистрировано в канцелярии экзархата 20 сентября 1856 года под № 846. Резолюция гласит: «Сообщить Преосвященному (**Герману**-сост.), 1) что церкви, в коих престолы нарушены и в которых неприятели или повредили внутренния принадлежности или содержали скот и другие запасы, освящены были по чиноположению, 2) чтобы доставлен был именной список крещенных по увещанию архимандрита Александра абхазцев, 3) чтобы архимандриту Александру поручено было вновь осмотреть Абхазския церкви по прилагаемой инструкции и составить ведомость по данной форме». Содержание резолюции сообщено епископу **Герману** 20 октября 1856 года (см. док. № 48). Док. № 45.

რეგისტრირებულია საეგზარქოსოს კანცელარიაში 1856 წლის 20 სექტემბერს 846-ე ნომრით. რეზოლუციაში აღნიშნულია: ეცნობოს ეპისკოპოს **გერმანეს**, რომ მოხდეს მტრის

მიერ დაზიანებული ან პირუტყვის სადგომად გამოყენებული ეკლესიების აღდგენა და წესის მიხედვით მათი კურთხევა; არქიმანდრიტ ალექსანდრეს ჩავონებით მონათლულ აფხაზთა სიის წარმოდგენა; არქიმანდრიტ ალექსანდრეს დაევალოს, თანდართული ინსტრუქციის მიხედვით, აფხაზეთის ეკლესიების ხელახლა დათვალიერება და შესაბამისი ფორმით უწყისის შედგენა. რეზოლუციის შინაარსი ეცნობა ეპისკოპოს გერმანეს 1856 წლის 20 ოქტომბერს (იხ. დოკ. № 48). დოკ. № 45.

(39) Рапорт зарегистрирован в канцелярии экзархата 17 сентября 1856 года под № 836. Документ имеет следующую резолюцию: «Так как благочинный 4 сентября еще собирается отправиться из Кутаиса в Самурзакан, и следственно, донесение сие основывает на слухах или на словах самага священника **Хубулава**, то предоставить ему войти с новым представлением после подробнаго осмотра церквей и составлении общей им описи с пояснением, что в них сохранено, что похищено, и что повреждено и в чем состоит повреждение, и по удостоверении на месте, в какой степени поддержано Христианство в Самурзакани, были ли совращения и как много, кто из духовенства находился там неотлучно и какия употреблял меры к ограждению Христиан от совращения в неверие? Вместе с тем доставить именной список 150 душ новокрещенных». Соответствующее предписание направлено благочинному **Мачавариани** 21 сентября 1856 г., № 864. Док. № 46.

მოსხენება რეგისტრირებულია საეგზარქოსოს კანცელარიაში 1856 წლის 17 სექტემბერს 836-ე ნომრით. დოკუმენტზე დადებული რეზოლუციის მიხედვით, **დავით მაჭავარიანის** მოსხენება ეფუძნება მთარულ ხმებს ან მღვდელ **ხუბულავას** მონაყოლს. სამურზაყანოში დაბრუნებისა და აღვიღზე ეკლესიების დათვალიერების, ქრისტიანობის მდგომარეობის, მღვდელმსახურთა საქმიანობის შესწავლის შემდეგ **დავით მაჭავარიანს** უნდა შემოეთანა ახალი წარდგინება **ხუბულავაზე**, ასევე 150 ახლადმონათლულთა სახელობითი სია. დოკ. № 46.

(40) Копия указа императора зарегистрирована в канцелярии экзарха Грузии 23 октября 1856 года под № 3618/643. Док. № 47.

იმპერატორის ბრძანებულების ასლი რეგისტრირებულია

საეგზარქოსოს კანცელარიაში 1856 წლის 23 ოქტომბერს, № 3618/643. დოკ. № 47.

(41) Письмо представляет собой резолюцию документа № 45 (см. коммент.38), наложенную экзархом Грузии. Док. № 48.

წერილი წარმოადგენს №45 დოკუმენტზე საქართველოს ეგზარქოსის მიერ დადებულ რეზოლუციას (იხ. კომენტ. 38). დოკ. №48.

(42) Зарегистрирован в канцелярии экзархата 5 февраля 1857 года под № 138. Док. №52.

საეგზარქოსოს კანცელარიაში რეგისტრირებულია 1857 წლის 5 თებერვალს, №138 დოკ. №52.

(43) Рапорт зарегистрирован в канцелярии экзархата 20 февраля 1857 г. под № 189 с резолюцией: «Спросить, 1) по каким новым описям приняты, кем таковыя составлены, скреплены и прошнурованы? 2) Справившись с делами о деньгах на подарки, доложить, столько ли должно оставаться в наличности? 3) Преосвященнаго **Германа** спросить, почему дела до 1854 года не вывезены из Абхазии в свое время, когда отправлена была оттуда ризница, и все ли дела того времени затрачены, или только некоторые? И если бумаги с 1854 года могли быть взяты, то для чего оставлены там предшествовавшие, по количеству не многия?». По этим вопросам 28 февраля 1857 года канцелярия направила запросы архимандриту Александру за № 226 (см. док. № 60), и епископу **Герману** - за № 227. Судя по документам, дела до 1854 года были окончательно потеряны, о чем говорит рапорт епископа **Геронтия (Папिताшвили)** экзарху Грузии от 26 февраля 1858 года о принятии дел от архимандрита Александра (см. док. № 64). Док. №53.

მოხსენება რეგისტრირებულია საეგზარქოსოს კანცელარიაში 1857 წლის 20 თებერვალს 189-ე ნომრით. რეზოლუციაში დასმულია კითხვები არქიმანდრიტ ალექსანდრესადმი: 1) რომელი ანაწერების მიხედვით მიიღო მან საქმეები? 2) საჩუქრებზე გახარჯული თანხების შემდეგ იმდენი ნაღდი ფული უნდა დარჩენილიყო? ეპისკოპოს **გერმანესადმი**: რატომ არ იქნა აფხაზეთიდან გატანილი 1854 წლამდელი საქმეები. აღნიშნული შეკითხვები გაიგზავნა 1857 წლის 28 თებერვალს არქიმანდრიტ ალექსანდრესთან (№ 226 - იხ. დოკ. № 60) და ეპისკოპოს **გერმანესთან** (№ 227). 1854 წლამდელი საქმეები

საბოლოოდ დაიკარგა, როგორც ეს ჩანს ეპისკოპოს **გერონტის (ჰაპიტაშვილი)** 1858 წლის 26 თებერვლის მოხსენებიდან ეგზარქოსისადმი არქიმანდრიტ ალექსანდრესაგან საქმეების გადმობარების შესახებ (იხ. დოკ. №64). დოკ. № 53.

(44)**А. И. Барятинский** (1815-1879) – генерал-фельдмаршал, наместник царя на Кавказе в 1857-1862 годах. Док. № 54.

ა. ი. ბარიატინსკი (1815-1879) - გენერალ-ფელდმარშალი, მეფისნაცვალის კავკასიაში 1857-1862 წლებში. დოკ. №54.

(45)**Геронтий** (Папиташвили) – настоятель Давидгареджийского монастыря; 16 июля 1857 года назначен епископом Абхазии; с 16 ноября 1859 года – епископ Мегрелии, ему же поручено управление Абхазской Епархией до назначения нового архиерея; с 19 мая 1862 года до 30 мая 1869 года – Горийский епископ. Последние годы жизни провел в Гелатском монастыре, где и скончался 1 июля 1871 года. Похоронен там же. Док. № 54.

გერონტი (ჰაპიტაშვილი) — დავით-გარეჯის მონასტრის წინამძღვარი; 1857 წ. 16 ივლისს აფხაზეთის ეპისკოპოსად დაინიშნა; 1859 წლის 16 ნოემბრიდან სამეგრელოს ეპისკოპოსია (აფხაზეთის ეპარქიის მართვაც ახალი ეპისკოპოსის დანიშვნამდე მას დაევალა); 1862 წლის 19 მაისიდან 1869 წ. 30 მაისამდე იყო გორის ეპისკოპოსი; სიცოცხლის ბოლო წლები გელათის მონასტერში გაატარა, სადაც იგი 1871 წ. 1 ივლისს გარდაიცვალა. დაკრძალულია იქვე. დოკ. №54.

(46)**Гавриил (Кикодзе)** – Святой Архиерей Гавриил. С 12 января 1859 года – Горийский епископ, со 2 июля 1862 года до 26 января 1896 года (до кончины) – епископ Имеретии; с 30 мая 1869 года и до конца 1886 года одовременно управлял и Абхазской Кафедрой. Выдающийся миссионер, окрестивший более 18 тыс. абхазов. Похоронен в Гелати. Док. №54.

გაბრიელი (ქიქოძე) — წმინდა მღვდელმთავარი გაბრიელი. 1859 წლის 12 იანვრიდან გორის ეპისკოპოსი, 1860 წლის 2 ივლისიდან 1896 წლის 26 იანვრამდე (გარდაცვალებამდე) — იმერეთის ეპისკოპოსი, 1869 წ. 30 მაისიდან 1886 წ. ბოლომდე ერთდროულად მართავდა აფხაზეთის ეპარქიასაც; გამოჩენილი მისიონერი, რომელმაც 18 ათასზე მეტი აფხაზი მონათლა. დაკრძალულია გელათში. დოკ. №54.

(47)Документ переведен и опубликован на грузинском языке (**დინარა დარსალია**. მოვასნარი აფხაზების სიყვარულის დამსახურება. - საპატრიარქოს უწყებანი, 2010, 4-10 ნოემბერი, №36, გვ. 11-14). Док. № 59.

დოკუმენტი თარგმნილია და გამოქვეყნებულია ქართულ ენაზე (**დინარა დარსალია**. მოვასნარი აფხაზების სიყვარულის დამსახურება. - საპატრიარქოს უწყებანი, 2010, 4-10 ნოემბერი, №36, გვ. 11-14). დოკ. № 59.

(48)Письмо зарегистрировано в Канцелярии Осетинской Духовной Комиссии 14 октября 1857 г. под № 1057; 16 октября к письму сделана приписка: «Доставить архимандриту реестр вещей, отпущенных из Собора, и Высочайше пожалованных». К письму имеется и другая приписка: «Реестр вещей доставлен архимандриту Александру при отношении Канцелярии Комиссии от 31 октября 1857 г. за № 1112». Док. № 60.

წერილი რეგისტრირებულია ოსური სასულიერო კომისიის კანცელარიაში 1857 წლის 14 ოქტომბერს (№ 1057), 16 ოქტომბერს გაკეთებულია მინაწერი - „არქიმანდრიტს მიენოღოს ტაძრიდან გაცემული და უმაღლესად ბოძებული ნივთების რეესტრი“. წერილზე მეორე მინაწერის მიხედვით, „არქიმანდრიტ ალექსანდრეს მიენოდა რეესტრი კომისიის კანცელარიის 1857 წლის 31 ოქტომბრის № 1112 წერილით“. დოკ. № 60.

(49)**А. И. Гагарин** (1801-1857) – генерал-лейтенант, в 1851-1853 годах Кутаисский военный губернатор, в 1857 году-Кутаисский генерал-губернатор. Скончался в октябре 1857 года после смертельного ранения, полученного от владельца Сванетии **Константина Дадешкелиани**. Док. №61.

ა. ი. გავარინი (1801-1857) - გენერალ-ლეიტენანტი, ქუთაისის სამხედრო გუბერნატორი, 1857 წელს - ქუთაისის გენერალ-გუბერნატორი. ვარდაიყვალა 1857 წლის ოქტომბერში სვანეთის მფლობელის **კონსტანტინე დადემქელიანის** მიერ მიყენებული სასიკვდილო ჭრილობისგან. დოკ. № 61.

(50)**А.Н. Муравьев** (1806-1874) – духовный писатель, историк церкви, путешественник и поэт. Автор книги «Грузия и Армения. Часть I-III. СПб, 1848». Первая и третья часть книги

посвящены описанию храмов Грузии. В третьей части в разделе «Храм и иконы Гелата» автор описывает посещение в Гелати вместе с владельцем Абхазии **Михаилом Шарвашидзе**. Док. № 61.

ა. ნ. მურავიოვი (1806-1874) - სასულიერო მწერალი, ეკლესიის ისტორიკოსი, მოგზაური და პოეტი. მის კალამს ეკუთვნის წიგნი „საქართველო და სომხეთი. ნაწილი I-III. სანკტ-პეტერბურგი, 1848“. წიგნის პირველი და მესამე ნაწილები ეძღვნება საქართველოს ისტორიული ტაძრების აღწერას. მესამე ნაწილის განყოფილებაში - „გელათის ტაძარი და ხატი“ ავტორი აღწერს გელათში სტუმრობას აფხაზეთის მთავართან **მიხეილ შარვაშიძესთან** ერთად. დოკ. № 61.

(51) Документ зарегистрирован в канцелярии экзархата 31 декабря 1857 года под № 1345 с припиской, объявить просителям, что жалованье будет выплачиваться опекунам, а епископу **Герману** предлагается сделать зависящее распоряжение относительно уплаты за квартиру. Речь идет о содержании сирот покойного священника **Романа Мерчуле** (см. коммент. 6, 7). Док. № 62.

საეგზარქოსოს კანცელარიაში რეგისტრირებულია 1857 წლის 31 დეკემბერს 1345-ე ნომრით. დოკუმენტს აქვს მინაწერი, რომლის მიხედვითაც ხელფასი გაიცემა აპუკუნებზე; ამასთანავე ეპისკოპოს **გერმანეს** წინადადება ეძლევა გასცეს განკარგულება ბინის საფასურის გადახდის თაობაზე. საუბარი არის გარდაცვლილი მღვდლის რომან მერჭულეს ობლების შენახვაზე (იხ. კომენტ. 6, 7). დოკ. № 62.

(52) Документ переведен и опубликован на грузинском языке (**დინარა დარსალია**. მოვასწარი აფხაზების სიყვარულის დამსახურება. - საპატრიარქოს უწყებანი, 2010, 4-10 ნოემბერი, №36, გვ. 11-14). Док. № 63.

დოკუმენტი თარგმნილია და გამოქვეყნებულია ქართულ ენაზე (**დინარა დარსალია**. მოვასწარი აფხაზების სიყვარულის დამსახურება. - საპატრიარქოს უწყებანი, 2010, 4-10 ნოემბერი, №36, გვ. 11-14). დოკ. № 63.

(53) В публикуемом документе «Статистическое описание Абхазской Епархии» (док. № 92) указаны 13 тыс. дымов. Док. № 65.

„აფხაზეთის ეპარქიის სტატისტიკურ აღწერაში“, რომელიც ქვეყნდება (დოკ. № 92), მითითებულია 13 ათასი კომლი. დოკ. № 65.

(54) После шестого в документе следует восьмой параграф. Док. №65.

მეექვსეს შემდეგ დოკუმენტში მოდის მერვე პარაგრაფი. დოკ. №65.

(55) **Кесария Николаевна Дадияни** (1804-1875), супруга Абжуйского правителя **Александра (Алибея) Шарвашидзе** (скончался в 1866 году). Вела активную миссионерскую работу в Абхазии. Док. № 65.

კესარია ნიკოს ასული დადიანი (1804-1875), აბუჯის მმართველის **ალექსანდრე (ალიბეი) შარვაშიძის** (გარდაიცვალა 1866 წელს) მეუღლე. კესარია დადიანი ეწეოდა აქტიური მისიონერულ საქმიანობას აფხაზეთში. დოკ. № 65.

(56) **Григорий Александрович Шарвашидзе** (1818-1898); с 1848 года в чине штабс-капитана управлял Абжуйским, а затем Сухумским округами; активный участник военных действий 1853-1856 и 1877-1878 годов; принимал участие в создании абхазской письменности; с 1878 года – генерал-майор. Был женат на **Агатии Елизбаровне Дадияни** (1829-1919). Док. № 65.

გრიგოლ შარვაშიძე (1818-1898); 1848 წლიდან ჯერ აბუჯის, შემდეგ კი სოხუმის ოკრუგების მმართველი; 1853-1856 და 1877-1878 წლების საომარი მოქმედებების აქტიური მონაწილე; 1878 წლიდან - გენერალ-მაიორი; მონაწილეობდა აფხაზური დამწერლობის შექმნაში; დაქორწინებული იყო **აღათი ელიზბარის ასულ დადიანზე** (1829-1919). დოკ. №65.

(57) В соответствующем архивном деле документ подшит и датирован неправильно. При формировании архивного дела ошибочно подшита сначала вторая (В), а затем первая (А) часть рукописи документа. Датирован он также ошибочно – 1863 годом, что не соответствует действительности (წმინდა მღვდელმთავარი **ალექსანდრე (ოქროპირიძე)** და აფხაზეთი, გვ. 22-23). Док. № 65.

შესაბამის საარქივო საქმეში დოკუმენტი ჩაკერილია და დათარიღებულია არასწორად. საარქივო საქმეში ჩაკერილია დოკუმენტის ხელნაწერის ჯერ მეორე (В), შემდეგ კი პირველი (А) ნაწილი. ხელნაწერი 1863 წლით არის დათარიღებული, რაც ასევე უხეში შეცდომაა (წმინდა მღვდელმთავარი **ალექსანდრე (ოქროპირიძე)** და აფხაზეთი, გვ. 22-23). დოკ. №65.

(58)Известны два брата по фамилии Грeve – контр-адмирал **Артур Иванович Грeve** (1820-1900); капитаном первого ранга он стал только в 1867 году, а с 1879 года служил начальником Батумского порта; его родным братом был контр-адмирал **Иван Иванович Грeve** (1819-1874). На наш взгляд, последний и является автором настоящего письма. Док. № 66.

გრევეს გვართ ცნობილია ორი ძმა - კონტრ-ადმირალები. **არტურ ივანეს ძე გრევე** (1820-1900) მხოლოდ 1867 წელს გახდა პირველი რანგის კაპიტანი; 1879 წლიდან იყო ბათუმის პორტის უფროსი. მისი ღვიძლი ძმაა **ივანე ივანეს ძე გრევე** (1819-1874). ეს უკანასკნელი უნდა იყოს ამ წერილის ავტორი. დოკ. № 66.

(59)Имеется в виду наместник царя на Кавказе **А. И. Барятинский** (см. коммент.44). Док. №66.

ავტორს მხედველობაში ჰყავს მეფისნაცვალის კავკასიაში **ა. ი. ბარიატინსკი** (იხ. კომენტ. 44). დოკ. № 66.

(60) К документу архимандрит Александр 22 июня 1860 года сделал следующую приписку: Я указал на «преосвященного **Геронтия** и это отношение к его преосвященству послали. Я не понимаю о таком деле, как пишут нам мимо экзарха. Эта довольно серьезная новость». Док. №66.

არქიმანდრიტმა ალექსანდრემ 1860 წლის 22 ივნისს დოკუმენტს გაუკეთა მინაწერი, საიდანაც ირკვევა, რომ მისი თხოვნით წერილი ეპისკოპოს გერონტისთანაც გაიგზავნა; გამოთქვამს გაკვირვებას და სერიოზულ სიახლედ მიიჩნევს, ასეთ საქმეზე წერილის გამოგზავნას ეგზარქოსის გვერდის ავლით. დოკ. № 66.

(61) **Евсей (Ильинский)** – архиепископ, экзарх Грузии в 1858-1877 годах. Док. № 67.

ევსევი (ილინსკი)— არქიეპისკოპოსი, საქართველოს ეგზარქოსი 1858-1877 წწ. დოკ. № 66.

(62)Просьба архимандрита Александра была удовлетворена (см. док. №№ 74-78). Док. № 67.

არქიმანდრიტ ალექსანდრეს თხოვნა დაკმაყოფილდა (იხ. დოკ. №№ 74-78). დოკ. №67).

(63)**Генерал-майор Осип Иванович Корганов** (1811-1870); родился в Тбилиси; с 1834 года служил в Кавказской Армии;

в 1852 году, будучи начальником Нухинского уезда, убил сподвижника имама **Шамиля – Хаджи Мурата**; участник Крымской войны; в 1860-1862 годах служил начальником войск в Абхазии; уволен в запас в 1862 году; похоронен в Верийской кладбище в Тбилиси. Док. №68.

გენერალ-მაიორი ო. ი. ყორღანოვი (1811-1870); დაიბადა თბილისში; 1834 წლიდან მსახურობდა კავკასიის არმიაში; 1852 წელს, როდესაც ნუხის მაზრის უფროსად მსახურობდა, მოკლა **იმამ შამილის** თანამებრძოლი **ხაჯი-მურატი**; მონაწილეობდა ყირიმის ომში; 1860-1862 წლებში მსახურობდა აფხაზეთში ჯარების უფროსად; 1862 წლიდან თადარიგშია; დასაფლავებულია თბილისში ვერის სასაფლაოზე. დოკ. №68.

(64)**Николай (Гиди) Шарвашидзе** (1832-1886)–брат генерала **Гр. Шарвашидзе**. Был женат на **Анне Дадияни** – дочери **Дуту Дадияни** (сын бывшего владельца Мегрелии **Манучара Дадияни**) и **Мариам Дадешкелиани**. В другом документе зятем **Дуту Дадияни** называется **Константин Шарвашидзе** (см. док. № 72), что является ошибкой (см. док. №79). Док. №68.

ნიკოლოზ (გიდი) ალექსანდრეს ძე შარვაშიძე (1832-1886)–გენერალ გრიგოლ შარვაშიძის ძმა. დაქორწინებული იყო სამეგრელოს ყოფილი მთავრის **მანუჩარ დადიანის** შვილის **დეტუსა და მარიამ დადეშქელიანის** ქალიშვილზე **ანა დადიანზე**. სხვა დოკუმენტში **დეტუ დადიანის** სიძედ მიჩნეულია **კონსტანტინე შარვაშიძე** (იხ. დოკ.№72), რაც შეცდომა უნდა იყოს (იხ. დოკ.№79). დოკ. №68.

(65) **Дмитрий Шарвашидзе** (1818-1858), сын **Гасан бея**, следовательно, не племянник, а двоюродный брат **Михаила Шарвашидзе**; полковник, начальник Абхазского (Сухумского) округа; участник Крымской войны. **Дмитрий** был женат на **Екатерине Дадияни** (рано скончалась)– дочери **Левана V Дадияни**; их общий сын **Георгий Шарвашидзе** – известный общественный деятель, генерал, бывший губернатор Тбилисской губернии, начальник канцелярии матери императора **Николая II**. Док. № 68.

დიმიტრი ჰასან ბეის ძე შარვაშიძე (1818-1858); იყო არა მიხეილ შარვაშიძის ძმისშვილი, არამედ ბიძაშვილი; პოლკოვნიკი, აფხაზეთის (სოხუმის) ოკრუგის უფროსი; ყირიმის ომის

მონაწილე. დიმიტრის ცოლად ჰყავდა ლევან V დადიანის ქალიშვილი ეკატერინე (ადრე გარდაიცვალა), მათი შვილია გიორგი — ცნობილი საზოგადო მოღვაწე, გენერალი, თბილისის ყოფილი გუბერნატორი, იმპერატორ ნიკოლოზ II-ის დედის კანცელარიის უფროსი. დოკ. №68.

(66) Копия письма к генералу **О. И. Корганову** от 2 июля 1860 г. для сведения была послана на имя экзарха Грузии 11 июля 1860 года (см. док. №69). Док. № 68.

1860 წლის 2 ივლისის წერილის ასლი გენერალ **ო. ი. ყორღანოვისადმი** იმავე წლის 11 ივლისს ცნობისთვის საქართველოს ეგზარქოსს გადაეგზავნა. დოკ. № 68.

(67) Зарегистрировано в канцелярии экзархата 18 августа 1860 года под №979; канцелярская резолюция гласит: «1860г. сентября 3-е. Приобщить к делу, в ожидании сообщений по сему предмету от гражданского начальства». Док. №69.

საეგზარქოსოს კანცელარიაში რეგისტრირებულია 1860 წლის 18 აგვისტოს 979-ე ნომრით. 1860 წლის 3 სექტემბრის საკანცელარიო რეზოლუციის მიხედვით, დოკუმენტი დართულია საქმეზე სამოქალაქო ხელისუფლებისაგან აღნიშნულ საკითხზე ცნობების მიღების მოლოდინში. დოკ. №69.

(68)**Г. Р. Эристов/Эристави** (1812-1891) – князь, по материнской линии внук царя **Ираклия II**; генерал от инфантерии; с 8 февраля 1858 года до 13 мая 1861 года – Кутаисский генерал-губернатор; в последующие годы служил в Кавказском военном округе. Док. № 70.

გ. რ. ერისტოვი/ერისტავი (1812-1891)–თავადი, დედის ხაზით მეფე ერეკლე მეორის შვილიშვილი; 1858 წლის 8 თებერვლიდან 1861 წლის 13 მაისამდე ქუთაისის გენერალ-გუბერნატორი. შემდგომში მსახურობდა კავკასიის სამხედრო ოლქში. დოკ. № 70.

(69) Датируется по содержанию документа №72; раньше ошибочно датировалась 23 июля 1861 г. (წმინდა მღვდელმთავარი ალექსანდრე (ოქროპირიძე) და აფხაზეთი, გვ.98). Док. № 70.

დათარიღებულია №72 დოკუმენტის შინაარსის მიხედვით; ადრე დათარიღებული იყო 1861 წლის 23 ივლისით, რაც შეცდომა აღმოჩნდა (წმინდა მღვდელმთავარი ალექსანდრე (ოქროპირიძე) და აფხაზეთი, გვ.98). დოკ. № 70.

(70) Имеются в виду «Просительные пункты» о приеме Абхазии под покровительство Российской империи, утвержденные императором **Александром Первым** 17 февраля 1810 года (Внешняя политика России, т. V. М., 1967, с. 372-373). Док. №70.

იგულისხმება „სათხოვარი პუნქტები“ რუსეთის მფარველობის ქვეშ აფხაზეთის მიღების თაობაზე, რომლებიც იმპერატორმა **ალექსანდრე პირველმა** 1810 წლის 17 თებერვალს დაამტკიცა (Внешняя политика России, т. V. М., 1967, с. 372-373). დოკ. №70.

(71) **Константин Георгиевич Шарвашидзе** (1812-1883), майор; окончил Пажский корпус; за участие в заговоре 1832 года был выслан из Кавказа, жил в Ярославле и Феодосии. Впоследствии помилован. Док. №71.

კონსტანტინე გიორგის ძე შარვაშიძე (1812-1883), მაიორი; დაამთავრა პაჟთა კორპუსი; 1832 წლის შეთქმულებაში მონაწილეობისათვის კავკასიიდან გაასახლეს. ცხოვრობდა იაროსლავლსა და ფეოდოსიაში. შემდგომში შეიწყალეს. დოკ. №71.

(72) **Александр Шарвашидзе** (1818-1880) – младший брат владельца, подполковник; в период Крымской войны, когда **Михаил Шарвашидзе** находился в Мегрелии, **Александр** исполнял обязанности владельца; до упразднения Абхазского княжества в 1864 году управлял Бзыбским округом. Док. № 71.

ალექსანდრე შარვაშიძე (1818-1883) - მთავრის უმცროსი ძმა, ვიცე-პოლკოვნიკი; ყირიმის ომის პერიოდში, როდესაც **მიხეილ შარვაშიძე** სამეგრელოში იმყოფებოდა, **ალექსანდრე** ასრულებდა მთავრის მოვალეობას; 1864 წელს სამთავროს გაუქმებამდე იყო ბზიფის მხარის მმართველი. დოკ. № 71.

(73) В ранней публикации документ ошибочно был датирован периодом до 21 ноября 1861 года (წმინდა მღვდელმთავარი **ალექსანდრე** (ოქროპირიძე) და აფხაზეთი, გვ. 109). Док. №72.

ადრინდელ პუბლიკაციაში დოკუმენტი შეცდომით დათარიღებული იყო პერიოდით 1861 წლის 21 ნოემბრამდე (წმინდა მღვდელმთავარი **ალექსანდრე** (ოქროპირიძე) და აფხაზეთი, გვ. 109). დოკ. №72.

(74)Заключительная часть настоящего документа, посвященная заботе о грузинском языке, впервые опубликовал протоиерей **Микаэл Чабашвили** См. его „წმ. ალექსანდრე ეპისკოპოსის ერთი წერილი მშობლიური ენის სინმინდის დაცვის შესახებ“ (ჟურნ. მარადისი, 1998, № 1. გვ. 6-7). Док. № 79.

დოკუმენტის ეს ბოლო ნაწილი პირველად დეკანოზმა **მიქაელ ჭაბაშვილმა** გამოაქვეყნა. იხ. მისი „წმ. ალექსანდრე ეპისკოპოსის ერთი წერილი მშობლიური ენის სინმინდის დაცვის შესახებ“ (ჟურნ. მარადისი, 1998, № 1. გვ. 6-7). დოკ. № 79.

(75)Должен быть епископ Мегрелии в 1865-1871 годах **Тарасий (Элиава)**. Док. № 80.

უნდა იყოს 1865-1871 წლებში სამეგრელოს ეპისკოპოსი **ტარასი (ელიავა)**. დოკ. № 80.

(76) Архимандрит **Виссарион (Чичуа- 1804-1864)** – в 1863-1864 годах епископ Мегрелии. Док. № 80.

არქიმანდრიტი **ბესარიონი (ჩიჩუა-1804-1864)** – 1863-1864 წლებში სამეგრელოს ეპისკოპოსი. დოკ. № 80.

(77)Грузино-Имеретинская Синодальная Контора своим решением от 28 февраля 1862 года подтвердила предложение экзарха о наречении архимандрита Александра во епископа 1 марта. Док. №81.

1862 წლის 28 თებერვალს საქართველო-იმერეთის სინოდალურმა კანტორამ თავისი გადაწყვეტილებით დაადასტურა ეგზარქოსის წინადადება 1 მარტს არქიმანდრიტ ალექსანდრეს ეპისკოპოსად სახელდების შესახებ. დოკ. № 81.

(78)Формуляр составлен в 1859 году и дополнен после 4 марта 1862 года. Док. №82.

ფორმულიარი შედგენილია 1859 წელს და შევსებულია 1862 წლის 4 მარტის შემდეგ. დოკ. №82.

(79)Опушен полный текст отдельно публикуемого указа Святейшег Синода от 21 декабря 1861 года (док. №80). Док. № 84.

გამოტოვებულია უწმინდესი სინოდის 1861 წლის 21 დეკემბრის ბრძანებულების სრული ტექსტი, რომელიც ცალკე ქვეყნდება (დოკ.№80). დოკ. №84.

(80)В 1862 году Кутаисским генерал-губернатором являлся генерал-лейтенант **Н. П. Колюбакин** (Кавказский Календарь на

1863 год. Тифлис, 1862, с.361). Несмотря на это, 15 марта 1862 года уведомление было послано **Д.И. Святополк-Мирскому** (док. №86), ставшему Кутаисским генерал-губернатором с 1863 года (Кавказский календарь на 1864 год. Тифлис, 1863, с.312). Док. №84.

1862 წელს ქუთაისის გენერალ-გუბერნატორი იყო გენერალ-ლეიტენანტი **ნ. პ. კოლიუბაკინი** (Кавказский Календарь на 1863 год. Тифлис, 1862, с.361). მიუხედავად ამისა, 1862 წლის 15 მარტს შეტყობინება გაიგზავნა **დ. ი. სვიატოპოლკ-მირსკის** სახელზე (დოკ.№86), რომელიც ქუთაისის გენერალ-გუბერნატორი 1863 წლიდან გახდა (Кавказский календарь на 1864 год. Тифлис, 1863, с.312). დოკ.№84.

(81) В канцелярии Грузино-Имеретинской Синодальной Конторы 14 мая 1862 года над документом наложена резолюция: «Принять к сведению, приобщить к делу, которое считать конченным и сдать в свое время в архив». Док. №87.

საქართველო-იმერეთის სინოდალური კანტორის კანცელარიაში 1862 წლის 14 მაისს დოკუმენტზე დადებულია შემდეგი რეზოლუცია: „მიღებულ იქნას ცნობად, დაერთოს საქმეს, რომელიც ჩაითვალოს დამთავრებულად და თავის დროზე ჩაბარდეს არქივს“. დოკ.№87.

(82) В канцелярии Грузино-Имеретинской Синодальной Конторы 29 октября 1862 года над документом наложена резолюция: «Рапорт Абхазскаго епископа приобщить к делу, которое считать оконченным и сдать в архив». Док. № 88.

საქართველო-იმერეთის სინოდალური კანტორის კანცელარიაში 1862 წლის 29 ოქტომბერს დოკუმენტზე დადებულია რეზოლუცია: „აფხაზეთის ეპისკოპოსის მოხსენება დაერთოს საქმეს, რომელიც ჩაითვალოს დამთავრებულად და ჩაბარდეს არქივს“. დოკ.№88.

(83) Датируется с учетом письма экзарха **Евсевия** от 31 декабря 1862 года в Комитет Восстановления Православного Христианства На Кавказе с приложением данного рапорта епископа Александра (ЦГИАГ, ф. 488, оп. 1, д. 20076, л.4). Док. № 89.

თარიღდება კავკასიაში მართმადიდებლური ქრისტიანობის აღმდგენი საზოგადოების კომიტეტში ეგზარქოს **ევსევის** მიერ

1862 წლის 31 დეკემბერს გაგზავნილი წერილის მიხედვით, რომელსაც თან ერთვის ეპისკოპოს ალექსანდრეს ეს მოხსენება (სცსია, ფ. 488, ანაწ. 1, ს. 20076, ფ. 4). დოკ. №89.

(84) **Нано Хавтаси** – родился в 1824 году; с 1857 года – певчий Гурийского кафедрального собора; из Абхазии вернулся опять в Гурию (**ი. თავბერიძე**. XIX საუკუნის ქართველი მოღვაწეები და საეკლესიო გალობა, გვ.26). Док. № 89.

ნანო ხავთასი - დაიბადა 1824 წელს; 1857 წლიდან იყო გურიის საკათედრო ტაძრის მგალობელი; აფხაზეთიდან კვლავ გურიაში დაბრუნდა (**ი. თავბერიძე**. XIX საუკუნის ქართველი მოღვაწეები და საეკლესიო გალობა, გვ.26). დოკ. № 89.

(85) Предположительно, **Виссарион (Василий) Микаберидзе** - духовник **Михаила Шарвашидзе**. Док. №89.

სავარაუდოდ, **ბესარიონ (ვასილ) მიქაბერიძე** - მიხეილ შარვაშიძის სულიერი მოძღვარი. დოკ. №89.

(86) Допущена неточность - 15 апреля 1851года последовал указ императора (см. еще коммент. 109), а 30 (не 15) мая того же года - решение Святейшего Синода об учреждении Абхазской Епархии (см. док. № 47). Док. №91.

დაშვებულია უზუსტობა - აფხაზეთის ეპარქია დაფუძნდა იმპერატორის 1851 წლის 15 აპრილის ბრძანებულებითა (იხ. კიდევ კომენტ. 109) და უწმინდესი სინოდის იმავე წლის 30 (და არა 15) მაისის გადაწყვეტილებით (იხ. დოკ. №47). დოკ. № 91.

(87) Автор допускает неточности. Прошение на имя императора **Александра I** о принятии Мегрелии в подданство России в декабре 1803 года представил владетель Мегрелии **Григорий Дадiani** (1788-1804). Его супруга – **Нино Багратиони-Дадiani** после кончины мужа управляла княжеством и сыграла значительную роль в утверждении России в Мегрелии и Абхазии. С 1811 года ее отозвали в Россию, находилась в «почетном плену» в Петербурге, Воронеже, Рязани и опять в Петербурге, где и скончалась в 1847 году. Разобравшись в истинных целях России, она сочувствовала восстанию в Имеретии (1820 год) и заговору 1832 года. Док. №92.

ავტორი უშვებს უზუსტობებს. თხოვნა იმპერატორ **ალექსანდრე I**-ს სახელზე რუსეთის ქვეშევრდომობის

ქვეშ მიღების თაობაზე 1803 წლის დეკემბერში წარადგინა სამეგრელოს მთავარმა **გრიგოლ დადიანმა** (1788-1804). მისი მეუღლე **ნინო ბაგრატიონი-დადიანი** მეუღლის გარდაცვალების შემდეგ მართავდა სამთავროს და მნიშვნელოვანი როლი შეასრულა სამეგრელოსა და აფხაზეთში რუსეთის დამკვიდრების საქმეში. 1811 წლიდან ის რუსეთში გამოიძახეს, იმყოფებოდა „საპატიო ტყვეობაში“ პეტერბურგში, ვორონეჟში, რიაზანში და ისევ პეტერბურგში, სადაც 1847 წელს გარდაიცვალა. რუსეთის ნამდვილ მიზნებში გარკვევის შემდეგ დაუპირისპირდა იმპერიულ პოლიტიკას, თანაუგრძობდა აჯანყებას იმერეთში (1820 წ.), ასევე 1832 წლის შეთქმულებას (**თამარ ჰაპავა**. დიდი სახეები პატარა ჩარჩოებში. თბ., 1990, გვ. 173-212).. დოკ. №92.

(88)**Тамара Дадияни** (1778-1849) была дочерью не **Георгия**, а **Кациа Дадияни**. Она же сестра **Григория Дадияни**, супруга **Георгия Шарвашидзе**, мать **Михаила Шарвашидзе**. После кончины мужа (1820) в период малолетства восседавших на княжеском престоле сыновей **Дмитрия** (1821-1822) и **Михаила** (1823-1864) была фактической правительницей Абхазии. Док. №92.

თამარა დადიანი (1778-1849) იყო არა **გიორგის**, არამედ **კაციას** ასული ანუ **გრიგოლ დადიანის** და, **გიორგი შარვაშიძის** მეუღლე, **მიხეილ შარვაშიძის** დედა; მეუღლის გარდაცვალების (1820 წ.) შემდეგ სამთავრო ტახტზე ასული შვილების **დიმიტრისა** (1821-1822) და **მიხეილის** (1823-1864) მცირეწლოვნობის პერიოდში **თამარა დადიანი** გახლდათ აფხაზეთის ფაქტობრივი მმართველი. დოკ. №92.

(89) Супруга Имеретинского царя **Соломона II** (1789-1810) **Мариам Кациевна Дадияни** (1781-1841) была орестована в 1810 году и переведена в Тбилиси; в 1811 году ее сослали в Воронеж, в 1817 году перевели в Москву, в 1819 году – в Петербург, где и скончалась в 1841 (а не в 1849) году (**თამარ ჰაპავა**. დიდი სახეები პატარა ჩარჩოებში. თბ., 1990, გვ. 288-322). Док. №92.

იმერეთის მეფის **სოლომონ II** - ს (1789-1810) მეუღლე **მარიამი კაციას ასული დადიანი** (1781-1841) რუსულმა ადმინისტრაციამ 1810 წელს დააპატიმრა და თბილისში გადაიყვანა. 1811 წელს **მარიამი** ვორონეჟში გადაასახლეს, 1817 წელს მოსკოვში, ხოლო 1818 წელს პეტერბურგში გადაიყვანეს, სადაც 1841 (და არა 1849)

წელს გარდაიცვალა (**თამარ ჰაჰავა**, დიდი სახეები პატარა ჩარჩოებში. თბ., 1990, გვ. 288-322). დოკ. №92.

(89a) О состоянии виноделия в Абхазии во второй половине XIX века см. **К. Мачавариани**. Абхазские вина. Статья опубликована в газ. Кутаисские Губернские Ведомости, 1888, № 124; перепечатана в сб.: Абхазия и Абхазы в русской периодике (XIX – нач. XX вв.). Книга II. Составители **Агуажба Р.Х., Ачугба Т. А.** Сухуми, 2008, с. 203-204. Док. №92.

XIX საუკუნის მეორე ნახევარში აფხაზეთში მეღვინეობის მდგომარეობის შესახებ იხ. **К. Мачавариани**. Абхазские вина. სტატია გამოქვეყნებულია გაზ. Кутаисские Губернские Ведомости, 1888, № 124; გადაიბეჭდა კრ. Абхазия и Абхазы в русской периодике (XIX – нач. XX вв.). Книга II. Составители **Агуажба Р.Х., Ачугба Т. А.** Сухуми, 2008, с. 203-204. დოკ. №92.

(90) Датируется по содержанию документа № 95; ошибочно помещен в архивном деле, датированном сентябрем 1857 года Док. №93.

თარიღდება № 95 დოკუმენტის შინაარსის მიხედვით; შეცდომით არის მოთავსებული 1857 წლის სექტემბრით დათარიღებულ საარქივო საქმეში. დოკ. №93.

(91) Имеется в виду Великомученик **Дмитрий Солунский** или Фессалоникийский (умер в 306 году). День памяти 26 октября (8 ноября). Док. № 94.

იგულისხმება დიდმოწამე **დიმიტრი თესალონიკელი**, მრონმდინარე (გარდაიცვალა 306 წელს). ხსენების დღე - 26 ოქტომბერი (8 ნოემბერი). დოკ. № 94.

(92) Далее следует текст на осетинском языке: «Ваше преосвященство, или приезжайте и окрестите моего мальчика или же позвольте, чтобы окрестить его на ваше имя. Если из этих двух одну не выполните, тогда не пустим Вас в Самурзакано и потом куда денетесь, дорога будет перекрыта». Док. № 94.

შემდეგ მოდის ოსურ ენაზე დანერლილი ტექსტი: „თქვენო უსამღვდელოესობავ, ან თქვენ ჩამოდიოთ და მომინათლეთ ბიჭი, ან ნება მოგვცით და თქვენს სახელებზე მოვნათლავთ. ამ ორიდან ერთი თუ არ შეასრულეთ, მაშინ სამურზაყანოში აღარ შემოვიშვებთ თქვენ და მერე სად წახვალთ, გზას რომ არ მოკვცემთ“. დოკ. № 94.

(93) Эკзарх Грузии **Евсевий** перед Обществом Восстановления Православного Христианства На Кавказе поставил вопрос, чтобы суммы, принадлежавшие Лыхненскому храму (1539 руб. и 55 коп.), Илорской Св. Георгия церкви (2877 руб. и 85 коп.) хранились в банке. Комитет Общества потребовал, чтобы вышеуказанные суммы хранились в Закавказском Приказе Общественного Призрения и об этом письменно сообщил Кутаисскому генерал-Губернатору **Д. И. Святополку-Мирскому**. Генерал-Губернатор переадресовал письмо начальнику войск в Абхазии генералу **П. Шатилову** для заключения. Генерал переслал письмо епископу Александру с просьбой сообщить ему свои соображения по данному вопросу. Настоящий документ является ответом епископа Александра на просьбу генерала **П. Шатилова**. В июле 1867 года на хранение были переданы средства Илори в объеме 2327 руб. и 78 коп. Начальник Сухумского военного отдела **В. Гейман** потребовал возвращения их для нужд самой Илорской церкви (док. № 110; ЦГИАГ, ф. 493, оп. 1, д. 72, лл. 8, 9, 18-20). Здесь же необходимо отметить, что принадлежавшие Илорской церкви 2474 руб. епископ **Гавриил (Кикодзе)** использовал для строительства новых церквей в селах Абхазии - Акафа, Калдахвара, Отхара и Куланурхва (Святой Архиерей **Гавриил** и Абхазия, с. 60-62, 276-277, 282-283 и др.). Док. № 97.

საქართველოს ეგზარქოსმა **ევსევიმ** კავკასიაში მართლ-მადიდებლური ქრისტიანობის აღმდგენი საზოგადოების წინაშე დასვა საკითხი ლიხნის ეკლესიის კუთვნილი 1539 მან. და 55 კაპ., ასევე ილორის 2877 მან. და 85 კაპიკი ნაღდი ფულის ბანკში შენახვის შესახებ. საზოგადოების კომიტეტმა აღნიშნული თანხების საზოგადოებრივი სამზრუნველოს ამიერკავკასიის პრიკაზში შენახვა მოითხოვა და ამის შესახებ ქუთაისის გენერალ-გუბერნატორ **დ. ი. სვიატოპოლკ-მირსკის** წერილობით შეატყობინა. გენერალ-გუბერნატორმა წერილი დასკვნისათვის აფხაზეთში ჯარების სარდალს გენერალ **პ. შატილოვს** გადაუგზავნა, ამ უკანასკნელმა კი — აფხაზეთის ეპისკოპოსს. ქვეყნდება სწორედ ეპისკოპოს ალექსანდრეს პასუხი და წინადადებები ამ საკითხთან დაკავშირებით; 1867 წლის ივლისში შესანახად ჩაბარდა ილორის ეკლესიის კუთვნილი 2327 მან. და 78 კაპიკი. სოხუმის სამხედრო

განყოფილების ახალმა უფროსმა **ვ. გეიმაწმა** ამ თანხის უკან დაბრუნება და ილორის ეკლესიის განახლებისთვის მისი გამოყენება მოითხოვა (დოკ. № 110; სქსია, ფ. 493, აღწ. 1, ს. 72, ფ. 8, 9, 18-20). აქვე უნდა აღინიშნოს, რომ ეპისკოპოსმა **გაბრიელმა (ქიქოძე)** ილორის ეკლესიის კუთვნილი 2474 რუბლი გამოიყენა ახალი ეკლესიების მშენებლობისთვის აფხაზეთის სოფლებში აკაფა, კალდახვარა, ოთხარა და კულანურხვა (წმინდა მღვდელმთავარი **გაბრიელი** და აფხაზეთი, გვ. 60-62, 276-277, 282-283 და სხვ.). დოკ. № 97.

(94) В собственности Илорской Св. Георгия церкви находились до ста дворов крестьян из сел. Кухи (около Хони), которые ежегодно платили налог в пользу церкви (Святой Архиерей **Гавриил** и Абхазия, с.60, 238-239, 275 и др.). Док. № 97.

ილორის წმინდა გიორგის ეკლესიის კუთვნილებაში იყო ხონთან ახლოს მდებარე სოფელ კუხის ასამდე კომლი, რომელიც ყოველწლიურ გადასახადს იხდიდა ეკლესიის სასარგებლოდ (წმინდა მღვდელმთავარი **გაბრიელი** და აფხაზეთი, გვ. 60, 238-239, 275 და სხვ.). დოკ. № 97.

(95) Освящение Пицундского храма в качестве не кафедрального собора, а приходской церкви совершил епископ **Гавриил (Жикодзе)** 27 сентября 1869 года (Святой Архиерей **Гавриил** и Абхазия, с. 259-263, 421-422). Док. № 98.

ბიჭვინთის, არა როგორც საკათედრო ტაძრის, არამედ სამრევლო ეკლესიის კურთხევა განახორციელა ეპისკოპოსმა **გაბრიელმა (ქიქოძე)** 1869 წლის 27 სექტემბერს (წმინდა მღვდელმთავარი **გაბრიელი** და აფხაზეთი, გვ. 259-263, 421-422). დოკ. № 98.

(96) В тексте ошибочно указана другая дата – 23 мая 1863 года. Док. № 101.

ტექსტში შეცდომით მითითებულია სხვა თარიღი - 1863 წლის 23 მაისი. დოკ. № 101.

(97) Среди названных учеников самым известным стал **Петр Пилия**. С 1868 года он служил диаконом в Ешерах, а затем в Лыхни. В 1879 году не без помощи епископа Александра **Петр Пилия** становится священником Блабурхвской церкви. В Последующие годы он служил священником Гупской церкви. В 1888 гуду лишен сана священника за вторую женитьбу по

абхазским правилам. Несмотря на развод со второй женой (первая скончалась), не был восстановлен в сане священника. В своих письмах на имя епископа Александра за 1888–1895 годы, написанных на грузинском языке, **Петр Пилия** доказывал свою невиновность и просил возвращения прихода. Грузино-Имеретинская Синодальная Контора, от которой зависела разрешенная данной проблемы, не удовлетворяла его просьбу. Доведенный до отчаяния, продолжал писать письма епископу Александру, но безрезультатно (Национальный Центр Рукописей Грузии им. **К. Кекелидзе**, ф. Александра Окропиридзе, д. 1471-1476, 1478, 1480). **Петр Пилия** считается представителем дореволюционной Абхазской интеллигенции (**Г. А. Дзидзария**. Формирование дореволюционной абхазской интеллигенции, с. 137). Док. № 101.

დასახელებულ მოსწავლეთა შორის ცნობილი პიროვნება იყო **პეტრე ფილია**. 1868 წლიდან ის დიაკვნად მსახურობდა ჯერ ეშერაში, მერე ლიხნში. 1872 წლის 28 ნოემბერს აფხაზეთის უფროსი ბლალოჩინი დეკანოზი **დავით მაჭავარიანი** ეპისკოპოსს ალექსანდრეს წერდა, რომ ის „კარგი ხასიათის ყმაწვილია, მშვიდობიანი და წყნარი და ღირსია სამღვდელო წოდებისა“ (დოკ. № 123). 1879 წ. 6 ივნისს **პეტრემ** ეპისკოპოსს ალექსანდრეს სთხოვა დახმარება მღვდლად კურთხევის საქმეში. მასწავლებელმა ყურად იღო მოსწავლის თხოვნა — 1879 წ. 6 აგვისტოს **პეტრე ფილია** ბლაბურხვის ეკლესიის მღვდლად აკურთხეს. „ამაზე დიდ მადლობას მოგახსენებთ შენი ჭირიმე, შენი წყალობა არის...“ — წერდა მამა **პეტრე** ეპისკოპოსს ალექსანდრეს 1879 წ. 30 აგვისტოს. შემდგომში **პეტრე ფილია** გუფის ეკლესიის მღვდელია. 1888 წ. მღვდლის ხარისხი ჩამოერთვა იმის გამო, რომ მეუღლის გარდაცვალების შემდეგ ხელახლა დაქორწინდა აფხაზური წესით. **პეტრე ფილია** თავის წერილებში ეპისკოპოსს ალექსანდრესადმი (1888-1895 წწ.) უდანაშაულობის გამო სამრევლოს დაბრუნებას ითხოვდა. 1895 წლის 14 დეკემბრით დათარიღებულ ერთ-ერთ ასეთ წერილში ვკითხულობთ: „დიდი მოხარული ვარ, რომ ხმა არის აქ, ვითომც თქვენ იქნებით ეპისკოპოსად ქუთაისშიო. თუ ღმერთმან ქნა ნამდვილი, მე იქ გეახლებით მოსამსახურედ. მაინც კანტორა აქ

არ მაყენებს. აი, ბატონო, ეს გასაკვირალია, რომ ცოლი შეერთო **ფილიამო** და მღვდლობა ამხადეს. ახლა მე არ მყავს ის ქალი და არცა სხვა ქალი... გუფიდან დამითხოვეს, ვარ გუმისთის უჩასტკაში სოფელს მერხეულში მღვდელს **სიმონ ჯაშთან...** კანტორა კითხულობს, **ფილია** იმ ქალთან ცხოვრობს თუ არა და სად ცხოვრობსო... მაცხოვარმან ისე აცხოვროს თავისი სახლში ჩემი დამჩაგვრელი.

ბატონო ყ~დ მონყალეო ჩემო, უკანასკნელ მღვდომარეობაში ვარ, ისე, რომ დრანდაში ადგილი რომ მქონდა, იქ რუსები დაასახლეს, ბახჩა და ვენახი, რომელიც მქონდა ნაყიდი მღვდელ **ნიკოლოზ საჯაისაგან** გუფის ეკლესიის მახლობლად, ისიც... ეკლესიას მიაზომესო. დავრჩი უნუგემოდ... ამისთანა უბედურება კაცს არ მოსწრებია, არც მღვდლობა მაქვს, არც ცოლი, არც ქალი, არც შვილი და არც ადგილი, მამული — ყოველისფრისგან ხელაღებული ვარ. რას მიპირობს კანტორა არ ვიცვი,... თორემ თავს მოვიკლავ, მან კანტორაში ის არ ეკონოთ, ზოგიერთ მღვდელს (რომ) მოუთმენია..." (კ. კეკელიძის სახ. საქართველოს ხელნაწერთა ეროვნული ცენტრი. აღექსანდრე ოქროპირიძის ფონდი, ს. 1471-1476, 1478, 1480). სამწუხაროდ, უცნობია, როგორ წარიმართა შემდგომში სინოდალური კანტორის მიერ სასონარკვეთილებამდე მიყვანილი **პეტრე ფილიას** ბედი; სავარაუდოდ, მღვდლის ხარისხში არ აღუდგენიათ (იხ. აგრეთვე მის შესახებ: **Г. А. Дзидзария.** Формирование дореволюционной абхазской интеллигенции, с. 137). დოკ. № 101.

(98) **Гурийский епископ Гавриил Туския** (1800-1881). Служил епископом в 1859-1881 годах. Док. №101.

გურიის ეპისკოპოსი **გაბრიელ ტუსკია** (1800-1881). ეპისკოპოსად მსახურობდა 1859-1881 წლებში. დოკ. № 101.

(99) **Андроник Гегечкори** – в будущем священник Атарской Св. Георгия церкви. Док. № 101.

ანდრონიკ გეგეჭკორი — ათარის წმ. გიორგის ეკლესიის მომავალი მღვდელი. დოკ. № 101.

(100). **Амвросий Исповедник** (1861-1927) – в 1919-1921 годах – Цхум-Абхазский митрополит; в 1921-1927 годах – Католикос-Патриарх всея Грузии. Его отец **Зосим Хелая** в 1860-1895 годах служил священником Илорской Св. Георгия церкви. Док. №101.

ცხუმ-აფხაზეთის მომავალი მიტროპოლიტი, სრულიად საქართველოს კათოლიკოს-პატრიარქი **ამბროსი (ხელაია)** — წმ. ამბროსი აღმსარებელი (1861-1927 წწ.). მისი მამა — **ზოსიმე ხელაია** ილორის წმ. გიორგის ეკლესიის მღვდელია 1860-1895 წლებში. დოკ. №101.

(101). **Константин Саджая** – В будущем священник Киндгской Иоанно-Крестительской церкви. Док. №101.

კონსტანტინე საჯაია — მომავალში კინდლის იოანე ნათლისმცემლის ეკლესიის მღვდელი. დოკ. №101.

(102) Личными учениками епископа Александра являлись семь мальчиков под номерами 12-18. Док. №101.

ეპისკოპოს ალექსანდრეს პირადი მოსწავლეებია შვიდი ყმაწვილი 12-18 ნომრებით. დოკ. №101.

(102a) **Герасим Каландаришвили** (1836-1874) – известный общественный деятель, публицист и педагог, смотритель Кутаисского Духовного Училища; в 1866 году издал, а в 1868 году переиздал учебник «Начальный практический курс русского языка для грузин, составленный **Герасимом Каландаришвили**». Док. № 102.

გერასიმე კალანდარიშვილი (1836-1874) - ცნობილი საზოგადო მოღვაწე, პუბლიცისტი და პედაგოგი, ქუთაისის სასულიერო სასწავლებლის ზედამხედველი; 1866 წელს პირველად, ხოლო 1868 წელს მეორედ გამოსცა სახელმძღვანელო „რუსული ენის დანყებითი პრაქტიკული კურსი ქართველთათვის, შედგენილი **გერასიმე კალანდარიშვილის** მიერ“. დოკ. №102.

(103) **К. Д. Ушинский** (1823-1870) – основоположник научной педагогики в России; автор учебника «Родное Слово» и книги «Руководство к преподаванию по «Родному Слово» для учителей и родителей». Они широко использовались в школах России. Док. № 102.

კ. დ. უშინსკი (1823-1870) - მეცნიერული პედაგოგიკის ფუძემდებელი რუსეთში; სახელმძღვანელოსა («Родное Слово») და წიგნის («Руководство к преподаванию по «Родному Слово» для учителей и родителей») ავტორი, რომლებიც ფართოდ გამოიყენებოდა რუსეთის სკოლებში. დოკ. № 102.

(104) **И. И. Паульсон** (1825-1898) – русский педагог, автор учебников «Книга для чтения», «Способ обучения грамоте по первой учебной книжке» и других. Док. №102.

ი. ი. პაულსონი (1825-1898) - რუსი პედაგოგი, სხვადასხვა სახელმძღვანელოების («Книга для чтения» და «Способ обучения грамоте по первой учебной книжке» და სხვათა) ავტორი. დოკ. № 102

(105) Генерал **В. Гейман** (1823-1878); начальник Сухумского военного отдела в 1867-1872 годах. Док. №108.

გენერალი **ვ. გეიმანი** (1823-1878); სოხუმის სამხედრო განყოფილების უფროსი 1867-1872 წლებში. დოკ. №108.

(106) Генерал **М.Н. Толстой** (1829-1887); начальник Сухумского военного отдела в 1866-1867 годах. Док. №109.

გენერალი **მ. ნ. ტოლსტოი** (1829-1887); სოხუმის სამხედრო განყოფილების უფროსი 1866-1867 წლებში. Док. №109.

(107) В отчете Обществ Восстановления Православного Христианства На Кавказе за 1867 год отмечается, что из 43058 абхазов христианами являются 15383 человек, мусульман – 27675. Начальник Пицундского округа **Д. С. Чавчавадзе** в отчете не упоминается, но сказано, что в отчетном году число новокрещенных абхазов составляет 2867 человек (Отчет Общества Восстановления Православного Христианства На Кавказе, за 1867 год. Тб., 1868, с. XXVII, 70). Док. № 109.

კავკასიაში მართლმადიდებლობის აღმდგენი საზოგადოების 1867 წლის ანგარიშში აღნიშნულია, რომ 43058 აფხაზიდან 15383 ქრისტიანია, დანარჩენი 27675 კი მაჰმადიანია. ბიჭვინთის ოკრუგის უფროსის **დ. ს. ჭაფჭავაძის** მოხსენიების გარეშე ნათქვამია, რომ საანგარიშო წელს 2867 აფხაზი მონინათლა (Отчет Общества Восстановления Православного Христианства На Кавказе, за 1867 год. Тб., 1868, с. XXVII, 70). დოკ. № 109.

(108) Из отчета Общества Восстановления Православного Христианства На Кавказе за 1867 год видно, что собственно в Абхазии (без Самурзакано) только Шкацкарском приходе числились пять учеников – три абхаза и два грузина. В Самурзакано действовали школы в Окуми, где обучались 76 учеников; в Первом Саберио – 6 учеников, во втором Саберио – 30; Дихазургах - - 52; Набакеви –

23; Баргеби -20; Чубурхинджи – 17; в Гудае – 16; Бедях – 13; в Тагилами – 11. Кроме того, в Самурзаканских школах обучались до 43 девочек. Из общего числа учеников (307) 300 самурзаканцев православного вероисповедания, 7 абхазов – мусульмане (Отчет Общества Восстановления Православного Христианства На Кавказе, за 1867 год.Тб., 1868, с.61, 63-64). Док. № 109.

კავკასიაში მართლმადიდებლობის აღმდგენი საზოგადოების 1867 წლის ანგარიშიდან ირკვევა, რომ საკუთრივ აფხაზეთში (სამურზაყანოს გარეშე) მხოლოდ შქაწყარის სამრევლოში ირიცხებოდა 5 მოსწავლე - 3 აფხაზი და 2 ქართველი. სამურზაყანოში მოქმედებდნენ სკოლები ოქუშში, სადაც 76 ბავშვი სწავლობდა; პირველ საბერიოში 6 მოსწავლე ირიცხებოდა; მეორე საბერიოში - 30; დიხაზურგაში - 52; ნაბაკევი - 23; ბარლებში - 20; ჭებურხინჯში - 17; გუდავაში - 16; ბელიაში - 13; თავილონში - 11. გარდა ამისა, სამურზაყანოს სკოლებში 43 გოგონა სწავლობდა. მოსწავლეთა საერთო რაოდენობიდან (307) 300 იყო მართმადიდებლური აღმსარებლობის 300 სამურზაყანოელი და 7 მაჰმადიანი აფხაზი (Отчет Общества Восстановления Православного Христианства На Кавказе, за 1867 год.Тб., 1868, с.61, 63-64). დოკ. № 109.

(109) Еще одно подтверждение, что Абхазская Архиерейская Кафедра и Абхазское Духовное Училище были учреждены одним указом императора за 15 апреля 1851 года (см. коммент.86). Док. № 109.

იმ ფაქტის კიდევ ერთი დადასტურებაა, რომ აფხაზეთის სამღვდელმთავრო კათედრა და აფხაზეთის სასულიერო სასწავლებელი დაფუძნდა იმპერატორის ერთი ბრძანებულებით 1851 წლის 15 აპრილს (იხ. კომენტ. 86). დოკ.№ 109.

(110) Такова была реакция генерала **О. И. Корганова** на письма архимандрита Александра за 2 и 25 июля 1860 г. (док.№№ 68, 71). Док. № 109.

ასეთი იყო გენერალ **ო. ი.კორღანოვის** რეაქცია არქიმანდრიტ ალექსანდრეს 1860 წლის 2 და 25 ივლისის წერილებზე (დოკ.№№ 68, 71). დოკ. № 109.

(111)Александр (Окропиридзе) не раз ставил перед начальством вопрос о необходимости исправления такого

положения, подчеркивая значение «великолепной службы» и «великолепной жизни» для успеха миссионерской деятельности (док. №№ 65, 98, 109). Несмотря на это, власти ничего не сделали для исправления положения. Соответственно, претензии заслуживало само начальство, а не епископ Александр. Док. №110.

ალექსანდრემ (ოქროპირიძე) უფროსობის წინაშე არაერთხელ დასვა საკითხი ასეთი მდგომარეობის გამოსწორების აუცილებლობის შესახებ. ის ხაზს უსვამდა მისიონერული საქმიანობის წარმატებისთვის ბრწყინვალე ღვთისმსახურებისა და ისეთივე საცხოვრებელი პირობების მნიშვნელობას (დოკ. №№ 65, 98, 109). მიუხედავად ამისა, ვითარება ამ კუთხით არ გაუმჯობესებულა. შესაბამისად, პრეტენზიები ეკუთვნის ხელისუფლებას და არა ეპისკოპოს ალექსანდრეს. დოკ. №110.

(112)Предположительно, имеется в виду **Александр Маргания**, который учился в Кутаиси и являлся активным членом местного народнического кружка, учрежденного в 1875 году (Г.А. Дзидзария. Формирование дореволюционной абхазской интеллигенции, с. 85). Док. № 124.

სავარაუდოდ, საუბარი არის იმ ალექსანდრე მარღანიანზე, რომელიც ქუთაისში სწავლობდა და 1875 წელს დაფუძნებული ადგილობრივი ხალხოსნური წრის აქტიურ წევრად აცნობილი (Г.А. Дзидзария. Формирование дореволюционной абхазской интеллигенции, с. 85). დოკ. № 124.

(113)Священник **Давид Хелая** (дед **Святого Исповедника Амвросия**) служил в Самурзакано со второй половины 30-х годов XIX века. Док. №124.

მღვდელი დავით ხელაია (წმინდა აღმსარებელი ამბროსის ბაბუა) სამურზაყანოში XIX საუკუნის 30-იანი წლების მეორე ნახევრიდან მსახურობდა. დოკ. №124.

(114)**Тимофей Сахокия** (отец **Федора Сахокия**) – с начала 60-х годов XIX века служил в Абхазии, с 1868 года и до конца жизни (1887г.) был священником Сухумской кладбышенской церкви, восстановленной Александром; настоящее письмо свидетельствует о близких личных отношениях между епископом и священником. Протоиерей **Давид Мачавариани** в письме к Александру от 5 июня 1877 года подтверждал правдивость всего

того, о чем пишет здесь **Тимофей Сахокия**; выражал уверенность, что он сдержит слово. Так и произошло. Из других писем **Тимофея Сахокия** к епископу Александру видно, что он добросовестно выполнил свои обязательства перед владыкой. Совместно с **Давидом Мачавариани**, он помог ему в получении от государства вознаграждения за материальный ущерб, понесенный в войне 1877 года, а также в разрешении разных вопросов, связанных с продажей и переоформлением дома епископа Александра. Его Сухумский дом в 1885 году купил **Марк Миминошвили** (Национальный Центр Рукописей Грузии им. **К. Кекелидзе**. Фонд Александра Окропиридзе, д. 445, 919, 923, 1338, 1384, 13 86, 1387). Док. № 125.

ტიმოთე სახოკია (თედო სახოკიას მამა) – XIX საუკუნის 60-იანი წლების დასაწყისიდან მსახურობდა აფხაზეთში, 1868 წლიდან გარდაცვალებამდე (1887 წელი) იყო ეპისკოპოს ალექსანდრეს მიერ აღდგენილი სოხუმის სასაფლაოს ეკლესიის მღვდელი. წერილი მიუთითებს ეპისკოპოსსა და მღვდელს შორის არსებულ ახლო ურთიერთობაზე. დეკანოზი **დავით მაჭავარიანი** თავის წერილში ალექსანდრესადმი ადასტურებდა ყველაფერ იმის სისწორეს, რის შესახებაც წერს **ტიმოთე სახოკია** და იმედს გამოთქვამდა, რომ ის სიტყვას შეასრულებდა. ასეც მოხდა – **ტიმოთე სახოკიამ** პირნათლად შეასრულა თავისი ვალდებულებები მეუფის წინაშე. **დავით მაჭავარიანთან** ერთად ის დაეხმარა ეპისკოპოს ალექსანდრეს 1877 წლის ომის დროს მიყენებული ზარალის ანაზღაურებაში სახელმწიფოს მიერ, აგრეთვე სახლ-კარის გაყიდვასთან და გადაფორმებასთან დაკავშირებული საკითხების მოგვარებაში. ეპისკოპოს ალექსანდრეს სახლ-კარი სოხუმში შეიძინა **მარკოზ მიმინოშვილმა** (კ. კეკელიძის სახელობის საქართველოს ხელნაწერთა ეროვნული ცენტრი. ალექსანდრე ოქროპირიძის ფონდი, ს. 445, 919, 923, 1338, 1384, 1386, 1387). დოკ. №125.

(115) Опушена часть письма, касающаяся **Тимофею Сахокия** (док. №125). Док. №126.

გამოტოვებულია წერილის ის ნაწილი, რომელიც **ტიმოთე სახოკიას** ეხება (დოკ. № 125). დოკ. № 126.

(116) В 1880 году Пасха праздновалась 2 мая. Док. № 127.

1880 წელს აღდგომის დღესასწაული 2 მაისს აღინიშნებოდა. დოკ. № 127.

(117) 29 апреля 1880 года **Тимофей Сахокия** епископу Александру писал, что за убытки ваших домов в результате русско-турецкой войны 1877-1878 годов - 635 руб. и 40 коп. получил и за вычетом мелких расходов вышлет почтой (Национальный Центр Рукописей Грузии им. **К. Кекелидзе**, ф. Александра Окропиридзе, д. 1387). Док. 127.

1880 წლის 29 აპრილს მღვდელი **ტიმოთე სახოკია** ეპისკოპოს ალექსანდრეს აცნობებდა, რომ რუსეთ-თურქეთის 1877-1878 წლების შედეგად თქვენი სახლების ზარალის ფული — 635 მანეთი და ორი აბაზი მივიღე და მცირე ხარჯების გამოკლებით ფოსტით გავაგზავნიო (**ვ. ვეკელიძის** სახ. ხელნაწერთა ეროვნული ცენტრი. ალექსანდრე ოქროპირიძის ფონდი, ს. 1387). დოკ. 127.

(118) **Давид Мачавариан** имеет в виду предстоящую административную реформу, когда в 1883 году Сухумский военный отдел был преобразован в Сухумский округ в составе Кутаисской губернии. Док. № 128.

დავით მაჭავარიანს მხედველობაში აქვს მომავალი ადმინისტრაციული რეფორმა, როდესაც 1883 წელს სოხუმის სამხედრო განყოფილება გარდაიქმნა სოხუმის ოკრუგად ქუთაისის გუბერნიის შემადგენლობაში. დოკ. № 128.

(119) Сухумский Кафедральный Собор открыт в 1884 году. Док. № 128.

სოხუმის საკათედრო ტაძარი 1884 წელს გაიხსნა. დოკ. № 128.

(120) **Иоанн Твалтвадзе** - с начала 60-х годов XIX века служил священником Дурипшской церкви, позже был переведен в Ешкети. Находился рядом с **Михаилом Шарвашидзе** летом 1864 года - в последние дни его пребывания в Абхазии. Док. № 128.

იოანე თვალთვაძე - XIX საუკუნის 60-იანი წლების დასაწყისიდან მსახურობდა მღვდლად დურიფში, მოგვიანებით გადაიყვანეს ეშკეტში. 1864 წლის ზაფხულში - **მიხეილ შარვაშიძის** აფხაზეთში ყოფნის ბოლო დღეებში მის გვერდით იმყოფებოდა. დოკ. № 128.

(121) В каталоге фонда Александра Окропиридзе документ ошибочно датирован 1889 годом. Док. № 130.

ალექსანდრე ოქროპირიძის ფონდის კატალოგში

დოკუმენტი შეცდომით 1889 წლით არის დათარიღებული. დოკ. №130.

122. Экзарх Грузии в 1882-1887 годах **Павел (Лебедев)** прибыл в Абхазию 1 сентября 1885 года. Целью его визита было освящение возобновленного Пицундского храма, присоединенного к Новоафонскому монастырскому комплексу. Освящение проведено 3 сентября в присутствии главноуправляющего на Кавказе (1882-1890) **А. М. Дондукова-Корсакова**. Док. № 130.

1882-1887 წლებში საქართველოს ეგზარქოსი **პავლე** (ლებედევი) აფხაზეთში 1885 წ. 1 სექტემბერს ჩამოვიდა. მისი ვიზიტის მიზანი ხელახლა აღდგენილი და ახალი ათონის სამონასტრო კომპლექსთან მიერთებული ბიჭვინთის ტაძრის კურთხევა გახლდათ; კურთხევა 3 სექტემბერს ჩატარდა კავკასიის მთავარმართებელ **ა. მ. დონდუკოვ-კორსაკოვის** (1882-1890) თანდასწრებით. დოკ. №130.

(123) Имеется в виду указ императора от 12 июня 1885 года о создании Сухумской Епархии, в состав которой вошли приходы Абхазии и Черноморской области. Док. №130.

იგულისხმება იმპერატორის 1885 წლის 12 ივნისის ბრძანებულება სოხუმის ცალკე ეპარქიის შექმნის შესახებ, რომლის შემადგენლობაში აფხაზეთისა და შავიზღვისპირეთის ოლქის სამრევლოები შევიდნენ. დოკ. №130.

(124) Дата получения письма адресатом. Док. №131.

ადრესატის მიერ წერილის მიღების თარიღი. დოკ. №131.

(125) **Константин Мачавариани** (1857-1826) – сын протоиерея **Давида Мачавариани**; известный краевед и педагог; вместе со своим учеником **Дмитрием Гулия** в начале 90- годов XIX века осуществил реформирование абхазской письменности; его публикации по истории Абхазии заложили основу сепаратистской историографии, поныне продолжающей фальсификацию истории Грузии. Док. №131.

კონსტანტინე მაჭავარიანი (1857-1926) - დეკანოზ დავით მაჭავარიანის შვილი; ცნობილი მხარეთმცოდნე და პედაგოგი; XIX საუკუნის 90-იანი წლების დასაწყისში თავის მოსწავლესთან **დიმიტრი გულიასთან** ერთად განახორციელა აფხაზური

დამწერლობის რეფორმა; მისმა პუბლიკაციებმა აფხაზეთის ისტორიის საკითხებზე საფუძველი ჩაუყარეს სეპარატისტულ ისტორიოგრაფიას, რომელიც დღემდე აგრძელებს საქართველოს ისტორიის ფალსიფიკაციას. დოკ. №131.

(126) Когда **Давид Мачавариани** писал настоящее письмо, на Сухумскую кафедру уже был назначен (29 ноября 1886 года) первый русский епископ **Геннадий (Павлинский)**. «Года через два,-говорил он,- у нас будет не менее ста школ, а лет через десять все абхазцы и самурзаканцы будут русскими людьми». Такова была главная цель епископа **Геннадия** и последующих Сухумских русских архиереев. დოკ. №131.

როდესაც **დავით მაჭავარიანი** ამ წერილს წერდა, სოხუმის კათედრაზე უკვე იყო დანიშნული (1886 წლის 29 ნოემბერი) პირველი რუსი ეპისკოპოსი **გენადი (პავლინსკი)**. „ორ წელიწადში, - ამბობდა იგი, - ჩვენ არანაკლებ ასი სკოლა გვექნება, ათი წლის შემდეგ კი ყველა აფხაზი და სამურზაყანოელი რუსი ადამიანი გახდება“. ასეთი იყო ეპისკოპოს **გენადისა** და სოხუმის შემდგომი მღვდელმთავრების მთავარი მიზანი. დოკ. №131.

(127)**Варлаам** - бывший монах Афонского русского монастыря, один из авторов обращения (1880 год) к правительству России с ходатайством об основании Драндского монастыря; с учетом указанного ходатайства последовал высочайший указ от 9 мая 1881 года об учреждении монастыря в Драндах; прибывшие из Афона **Варлаам, Модест** и еще 10 монахов в 1883 году приступили к восстановительным работам. Освящение Драндского Успения Богородицы Монастыря было исполнено епископом **Гавриилом (Кикодзе)** 27 сентября 1886 года. **Игумен Варлаам** являлся его первым настоятелем. На этой должности он оставался до 1887 года; затем уехал в Армавир и через некоторое время возглавил Кизлярский монастырь, основанный грузинскими миссионерами в 1737 году. Док.№ 132.

ვარლაამი - ათონის რუსული მონასტრის ყოფილი ბერი; დრანდის მონასტრის დაფუძნების თაობაზე რუსეთის მთავრობის წინაშე შუამდგომლობის (1880 წელი) ერთ-ერთი ავტორი; აღნიშნული შუამდგომლობის გათვალისწინებით,

1881 წლის 9 მაისს გამოიცა იმპერატორის ბრძანებულება დრანდის მონასტრის დაფუძნების შესახებ. ათონიდან ჩამოსული **ვარლაამი, მოლესტი** და კიდევ 10 ბერი 1883 წლიდან შეუდგნენ აღდგენით სამუშაოებს. 1886 წლის 27 სექტემბერს ეპისკოპოსმა **გაბრიელმა (ქიქოძე)** დრანდის ღრმთისმშობლის მიძინების მონასტერი აკურთხა; მის პირველი წინამძღვრი ილუმენი **ვარლაამი** გახდა. ამ თანამდებობაზე ის 1887 წლამდე რჩებოდა; შემდგომში ქალაქ არმავირში გადავიდა; მოგვიანებით დაინიშნა ქართველი მისიონერების მიერ 1737 წელს დაფუძნებული ყიზლიარის მონასტრის წინამძღვრად. დოკ. №132.

(128)**Харлампий** – с 31 января 1888 года исполнял должность настоятеля Драндского монастыря; на этой должности утвержден Святейшим Синодом 21 мая 1890 года. С 4 сентября 1891 года Драндским монастырем управляли Сухумские архиереи. Док. № 132.

ხარლამპი - 1888 წლის 31 იანვრიდან ასრულებდა დრანდის მონასტრის წინამძღვრის მოვალეობას. ამ თანამდებობაზე უწმინდესმა სინოდმა 1890 წლის 21 მაისს დაამტკიცა. 1891 წლის 4 სექტემბრიდან დრანდის მონასტერს სოხუმის მღვდელმთავრები მართავდნენ. დოკ. № 132.

(129) **Зураб Манучарович Чхотуа** (1808-1892) – князь, генерл-майор, участник Русско-Турецких и Крымских войн; за совершенные подвиги получил земли в Самурзакано; в Саберио построил церковь и школу, проложил дороги; отец известного грузинского писателя, публициста и ученого **Давида Чхотуа** (1849-1926). Док. № 134.

ზურაბ მანუჩარის ძე ჩხოტუა (1808-1892) - გენერალ-მაიორი, თავადი; რუსეთ-თურქეთისა და ყირიმის ომების მონაწილე; ჩადენილი გმირობისთვის უბოძეს მიწები სამურზაყანოში; საბერიოში ააშენა ეკლესია, გახსნა სკოლა, გაიყვანა გზები; არის ცნობილი ქართველი მწერლის, პუბლიცისტისა და მეცნიერის **დავით ჩხოტუას** (1849-1826) მამა. დოკ. № 134.

(130)**Тамар Михайловна Шарвашидзе** (1841-1925); письмо еще раз подчеркивает близость епископа Александра к семье владельца, теплое отношение членов его семьи к Александру; кроме того, оно подтверждает слова архиерея Абхазии о

том, что «семейство представителя Абхазии, его светлости, владетеля, чисто и природно владеет грузинским гражданским и церковным языком, а отнюдь не русским; и вообще семейства всех Шервашидзеых говорят, читают и пишут на грузинском языке» (док. № 65). Док. № 135.

თამარ მიხეილის ასული შარვაშიძის (1741-1925 წწ.) წერილი კიდევ ერთხელ ხაზს უსვამს აფხაზეთის მთავრის ოჯახთან ეპისკოპოს ალექსანდრეს სიახლოვეს, ასევე მიუთითებს **მიხეილ შარვაშიძის** ოჯახის წევრების გულთბილ დამოკიდებულებაზე ეპისკოპოს ალექსანდრეს მიმართ. გარდა ამისა, წერილი ადასტურებს ეპისკოპოს ალექსანდრეს სიტყვებს იმის შესახებ, რომ აფხაზეთის მთავრის ოჯახის წევრები სუფთად და მშობლიურივით ფლობენ ქართულ სამოქალაქო და საეკლესიო ენას და არა რუსულს; და საერთოდ ყველა შარვაშიძის ოჯახის წევრები საუბრობენ, კითხულობენ და წერენ ქართულ ენაზე“ (დოკ. № 65). დოკ. № 135.

(131) **Пагава Ноэ и Андриан** вероятно являются родственниками второго мужа **Тамар Шарвашидзе - Джвече Пагава** (ее первым мужем был **Николай Елизбарович Дадияни** – брат жены генерала **Григория Дадияни – Агатия**). Док. № 135.

ნოე და ანდრიანე ფალავები უნდა იყვნენ **თამარ შარვაშიძის** მეორე ქმრის **ჯვებე ფალავას** ნათესავები (პირველი ქმარი იყო **ნიკოლოზ ელიზბარის ძე დადიანი** - გენერალ **გრიგოლ შარვაშიძის** მეუღლის **ალათის ძმა**). დოკ. № 135.

(132) Многоточие здесь и далее поставлены взамен нераборчивых слов. Док. № 135.

მრავალწერტილი აქ და ქვემოთ დასმულია გაურკვეველი სიტყვების ნაცვლად. დოკ. № 135.

(133) Имеется в виду Сухумский епископ со 2 марта 1882 года до августа 1893 года **Агафодор (Преображенский)**. Док. №136.

ივლისხმება სოხუმის ეპისკოპოსი 1882 წლის 2 მარტიდან 1893 წლის აგვისტომდე **აგათოდორი (პრეობრაჟენსკი)**. დოკ. № 136.

(134) **Виссарион Дадияни** (1832-1900); в 1874-1885 годах – епископ Мегрелии (викарий Имеретинской Епархии); с 1 марта 1886 года – Алавердский епископ (викарий Грузинской

Епархии); с 1896 года - после кончины епископа **Гавриила (Кикодзе)** управлял и Имеретинской Епархией. Док. №136

ბესარიონ დადიანი (1832-1900)— 1874-1885 წლებში — სამეგრელოს ეპისკოპოსი (იმერეთის ეპარქიის ვიკარი); 1886 წლის 1 მარტიდან ალავერდელი ეპისკოპოსი (საქართველოს ეპარქიის ვიკარი); ეპოსკოპოს გაბრიელის (ქიქოძე) გარდაცვალების შემდეგ - 1896 წლიდან, ალავერდთან ერთად, იმერეთის ეპარქიასაც მართავდა. დოკ. № 136.

(135)**К. Мачавариани** тенденциозно освещает историю Сухумской Епархии (церковную историю Абхазии) в книге «Описательный путеводитель по городу Сухуму и Сухумскому округу. С историко-этнографическим очерком Абхазии». Сухум, 1913, с. 328-347. У нас нет сведений передал ли ему епископ Александр какие-нибудь материалы. Док. № 137.

სოხუმის ეპარქიის ისტორია (აფხაზეთის საეკლესიო ისტორია) **კ. მაჭავარიანს** რამდენადმე ტენდენციურად აქვს გაშუქებული წიგნი: «Описательный путеводитель по городу Сухуму и Сухумскому округу. С историко-этнографическим очерком Абхазии». Сухум, 1913, с. 328-347. ამავე დროს, ჩვენთვის უცნობია, მიაწოდა თუ არა ეპისკოპოსმა ალექსანდრემ რაიმე მასალა **კ. მაჭავარიანს**. დოკ. № 137.

(136)**Марий Броссе** (1802-1880) – французский грузиновед; на французском языке издал многочисленные исследования и источники по истории Грузии, в том числе «Житие Грузии» в семи томах. Часть его трудов переведена на грузинский язык. Док. № 137.

ბროსე მარი (1802-1880 წწ.) ფრანგი ქართველოლოგი. ფრანგულ ენაზე გამოსცა არაერთი გამოკვლევა და ასევე წყაროები საქართველოს ისტორიის საკითხებზე, მათ შორის „ქართლის ცხოვრება“ შვიდ ტომად. მისი შრომების ნაწილი თარგმნილია ქართულადაც. დოკ. № 137.

(137) **Царевич Вахушти** (1696-1737) - автор капитального труда «Описание Царства Грузинского». Док. № 137.

ვახუშტი ბატონიშვილი (1696-1737 წწ.) — ავტორი კაპიტალური ნაშრომისა „აღწერა სამეფოსა საქართველოსა“. დოკ. № 137.

(138) Одно слово неразборчиво. Док. № 137.

ერთი სიტყვა გაურკვეველია. დოკ. № 137.

(139) Опушена та часть письма, где **Давид Мачавариани** благодарит епископа Александра за поздравления в связи с 70-летним юбилеем. Док. № 138.

გამოტოვებულია ის ადგილი წერილიდან, სადაც **დავით მაჭავარიანი** მადლობას უხდის ეპისკოპოს ალექსანდრეს 70 წლიან იუბილესთან დაკავშირებით გამოგზავნილი მილოცვისთვის. დოკ. № 137.

(140) **Петр (Другов)** – Сухумский епископ с 21 августа 1893 года до 17 января 1895 года. Док. № 138.

პეტრე (დრუგოვი) — სოხუმის ეპისკოპოსი 1893 წ. 21 აგვისტოდან 1895 წ. 17 იანვრამდე. დოკ. № 138.

(141) В политику властей в отношении Сухумской Епархии никак не вписывался архиерей с такими истинно христианскими качествами. Вскоре он был заменен настоящим черносотенцем **Арсением Изотовым** (см. коммент 146). Док. № 139.

სოხუმის ეპარქიის მიმართ ხელისუფალთა პოლიტიკაში არანაირად არ ეწერებოდა ჭეშმარიტად ქრისტიანული თვისებების მქონე მღვდელმთავარი. ის მალევე შეცვალეს ნამდვილი შავრაზმელით - **არსენ იზოტოვით** (იხ. კომენტ. 146). დოკ. № 139.

142. **Архимандрит Леонид (Окрориридзе)** – племянник епископа Александра; будущий католикос-патриарх Грузии (1918-1921). Док. №139.

არქიმანდრიტი **ლეონიდე (ოქროპირიძე)** — ეპისკოპოს ალექსანდრეს ძმისშვილი; მომავალში საქართველოს კათოლიკოს-პატრიარქი (1918-1921). დოკ. № 139.

(143) **Александр Руруа** – окончил неполный курс Тбилисской Духовной Семинарии; с 1891 года служил в Пахуланской приходской школе; с 1895 года – причетником Беслахубской церкви; с 1896 года – Саберио (сомнительно, что он владел абхазским языком, о чем пишет **Давид Мачавариани**). С 1901 года он бессменно служил священником в Репской Иоанна Крестительской церкви, одновременно являясь благочинным (кроме Репской, ему подчинялись церкви в Начкаду (Пичори), по две церкви в Отобаях и Чубурхинджи. Док. № 140.

ალექსანდრე რურუა — დაამთავრა თბილისის სასულიერო სემინარიის არასრული კურსი; 1891 წლიდან მსახურობდა ფახულანის სამრევლო სკოლაში, 1895 წლიდან — მეღვინეთნედ ბესლახუბაში, 1896 წლიდან — საბერიოში (საეჭვოა, მას აფხაზური სკოლნოდა, რაზეც წერს **დავით მაჭავარიანი**). 1901 წლიდან უცვლელად ეკავა რეფის იოანე ნათლისმცემლის ეკლესიის მღვდლის თანამდებობა; როგორც კეთილმონესე მღვდელს, რეფის გარდა, მას ექვემდებარებოდა ნაჭკადუს (ფიჩორის), ოტობაიის ორი და ჭუბურხინჯის ასევე ორი ეკლესია. დოკ. № 140.

(144). Имеется в виду Совет Общества Восстановления Православного Христианства на Кавказе. Док. № 140.

იგულისხმება კავკასიაში მართლმადიდებლური ქრისტიანობის აღმდგენი საზოგადოების საბჭო. დოკ. № 140.

(145) В 1895 году Пасха праздновалась 2 (14) мая. Док. № 141.
1895 წელს აღდგომა 2 (14) მაისს აღინიშნა. დოკ. № 141.

(146) Имеется в виду **Арсений (Изотов)** – Сухумский епископ с 17 января 1895 года до 26 марта 1905 года; шовинист, активный проводник политики национальной дискриминации и русификации, особенно в отношении грузинского населения; запретил богослужение на грузинском языке; население Сухуми вынудило его покинуть город и Абхазию (10 апреля 1905 года). Опасаясь собственной паствы, проводы 82 летнего **Арсения** из епархии были устроены в Новоросийске 11 апреля 1905 года (Прибавление к Духовному Вестнику Грузинского Экзархата, 1905, № 15, 1 августа, с. 14-16). Док. № 141.

არსენი (იზოტოვი) – სოხუმის ეპისკოპოსი 1895 წ. 17 იანვრიდან 1905 წ. 26 მარტამდე, ქართველთმოძულე, შოვინისტი, რუსიფიკაციის პოლიტიკის აქტიური გამტარებელი; აკრძალა ღმრთისმსახურება ქართულ ენაზე; მრევლმა იგი განდევნა სოხუმიდან, რომელიც საბოლოოდ 1905 წ. 10 აპრილს დატოვა. საზეიმო გაცილება 82 წლის ყოფილ ეპისკოპოსს 1905 წლის 11 აპრილს ნოვოროსიისკში მოუწყვეს (Прибавление к Духовному Вестнику Грузинского Экзархата, 1905, № 15, 1 августа, с. 14-16). დოკ. № 141.

(147) **Алексий (Опоцки)** – экзарх Грузии в 1901-1903 годах. Док. № 142.

ალექსი (ოპოცკი) - საქართველოს ეგზარქოსი 1901-1903 წლებში. დოკ. № 142.

(148)Святой Исповедник **Амвросий (Хелая)** – см. коммент. 100 и док. № 145. Док. № 142.

წმინდა აღმსარებელი **ამბროსი (ხელაია)** - იხ. კომენტ. 100 და დოკ.№ 145. დოკ. № 142.

(149) **Константин Петрович Победоносцев** - обер-прокурор Святейшего Синода в 1880-1905 годах. Док. № 142.

ვ. ვ. პობედონოსცევი - უწმინდესი სინოდის ობერ-პროკურორი 1880-1905 წლებში. დოკ. № 142.

(150)Начальником Сухумского округа являлся полковник **В. К. Прогульбицкий** (Кавказский Календарь на 1904 год. Тифлис, 1903, с.250).

სოხუმის ოკრუგის უფროსი იყო პოლკოვნიკი **ვ.კ. პროგულბიცი** (Кавказский Календарь на 1904 год. Тифлис, 1903, с.250).

(151)Имеется в виду епископ Имеретий **Леонид (Окропиридзе)**. Док. № 142.

იგულისხმება იმერეთის ეპისკოპოსი **ლეონიდე (ოქროპირიძე)**. დოკ. № 142.

(152)Начальником Сенакского уезда являлся капитан **Николай Константинович Резанов** (Кавказский Календарь на 1904 год. Тифлис, 1903, с.170).

სენაკის მაზრის უფროსი იყო კაპიტანი **ნ. კ. რეზანოვი** (Кавказский Календарь на 1904 год. Тифлис, 1903, с.170). დოკ. № 142.

(153)**Федор Жордания** (1854-1916) – родом из Абхазии (род. в Мокви); выдающийся ученый-историк, педагог и общественный деятель. Когда писалось настоящее письмо, служил наблюдателем церковно-приходских школ в Гурийско-Мегрельской Епархии. Док. № 143.

თევდორე (თედო) ჟორდანია (1854-1916) - აფხაზეთის მკვიდრი (დაიბადა მოქვში); გამოჩენილი მეცნიერ-ისტორიკოსი, პედაგოგი და საზოგადო მოღვაწე. როდესაც ეს წერილი იწერებოდა, გურია-სამეგრელოს ეპარქიის საეკლესიო-სამრევლო სკოლების ზედამხედველად მსახურობდა. დოკ. № 143.

(154) **Восторгов Иоани** (1864-1918), священник (протоиерей);

в 1897-1905 годах служил в Грузии; дослужился до высокой должности окружного наблюдателя школ церковно-приходских и грамоты в епархиях Грузинского Экзархата; одновременно являлся редактором «Духовного Вестника Грузинского Экзархата», нештатным членом Грузино-Имеретинской Синодальной Конторы, заседал в Тбилисской Городской Думе. Убежденный монархист, черносотенец, крайний шовинист, проводил политику русификации. В 1905 году – в ходе первой русской революции пришлось бежать из Грузии. В Святейшем Синоде считался главным «экспертом» по Грузии как до, так и после изгнания из Грузинского Экзархата. В 1918 году расстрелян большевиками. В августе 2000 года причислен к лику святых новомучеников русской церкви. Док. №143.

ვოსტორგოვი იოანე (1864-1918) - მღვდელი (დეკანოზი); საქართველოში 1897-1905 წლებში მსახურობდა. ეკავა საქართველოს საეგზარქოსოს ეპარქიებში საეკლესიო-სამრევლო და წერა-კითხვის სკოლების ზედამხედველის მაღალი თანამდებობა; იმავდროულად იყო «Духовный Вестник Грузинского Экзархата»-ს რედაქტორი, საქართველო-იმერეთის სინოდალური კანტორის შტატგარეშე წევრი, თბილისის საქალაქო სათათბიროს ხმოსანი. თავისი შეხედულებებით იყო მტკიცე მონარქისტი, შავრაზმელი, უკიდურესი შოვინისტი, რუსიფიკაციის პოლიტიკის გამტარებელი. 1905 წელს - პირველი რუსული რევოლუციის დაწყებისთანავე, მოუწია საქართველოდან გაქცევა; როგორც საქართველოდან გაქცევამდე, ისე შემდგომშიც უწმინდეს სინოდში ითვლებოდა მთავარ „ექსპერტად“ საქართველოს საკითხებში. 1918 წელს ბოლშევიკებმა დახვრიტეს. 2000 წელს რუსული ეკლესიის ახალწამებულ წმინდანთა დასში შეირაცხა. დოკ. №143.

(155) **Акакий Церетели** (1840-1915) – поэт, писатель, один из выдающихся идейных предводителей грузинского национально-освободительного движения. Док. № 143.

აკაკი წერეთელი (1840-1915) - პოეტი, მწერალი, ქართული ეროვნულ-გამანათავისუფლებელი მოძრაობის ერთერთი გამოჩენილი იდეური წინამძღოლი. დოკ. №143.

(156) **Якоб Гогебашвили** (1840-1912) – основатель грузинской

научной педагогики, автор бессменного поныне учебника «Деда Ена»; детский писатель, публицист, общественный деятель. Док. № 144.

იაკობ გოგებაშვილი (1840-1912) - ქართული სამეცნიერო პედაგოგიკის ფუძემდებელი; დღემდე უცვლელი სახელმძღვანელოს „დედა ენა“-ს ავტორი, საბავშვო მწერალი, პუბლიცისტი და საზოგადო მოღვაწე. დოკ. №143.

(157) **Нико Николадзе** (1843-1928) – публицист, политический и государственный деятель, Потийский городской голова (1894-1914), член Национального Совета (1917-1918), провозгласившего Акт о независимости Грузии (26 мая 1918 г.), член Учредительного Собрания Грузии в 1919-1920 годах. Док. № 143.

ნიკო ნიკოლაძე (1843-1928) - პუბლიცისტი, პოლიტიკური და სახელმწიფო მოღვაწე, ფოთის ქალაქის თავი (1894-1914), საქართველოს ეროვნული საბჭოს წევრი (1917-1918), რომელმაც მიიღო დამოუკიდებლობის აქტი (1918 წლის 26 მაისი); საქართველოს დემოკრატიული რესპუბლიკის დამფუძნებელი კრების წევრი 1919-1920 წლებში. დოკ. №143.

(158) **Флавиан (Городецкий)** – экзарх Грузии в 1898-1901 годах. Док. № 143.

ფლავიანე (გოროდეცკი) - საქართველოს ეგზარქოსი 1898-1901 წლებში. დოკ. №143.

(159) Над письмом имеется резолюция экзарха. Он предлагал, ввиду предполагаемого перенесения Кафедры Гурийско-Мингрельского епископа в Батуми и ожидаемых в связи с этим перемен, рассмотреть данный вопрос в более удобное время. Док. № 144.

წერილზე დადებულია ეგზარქოსის რეზოლუცია შემდეგი წინადადებით: გურია-სამეგრელოს ეპისკოპოსის კათედრის ბათუმში სავარაუდო გადატანისა და ამასთან დაკავშირებული მოსალოდნელი ცვლილებების გამო, საკითხი განხილულ იქნას უფრო ხელსაყრელ დროს. დოკ. №144.

(160) И после завершения Казанской Духовной Академии Александр Окропиридзе оказывал финансовую поддержку тамошним бедным студентам (მორწმუნე ადამიანები: სამართლიანი ადამიანები.თბ., 2011, გვ.40). Док. № 145.

ალექსანდრე ოქროპირიძე ყაზანის სასულიერო აკადემიის დასრულების შემდეგაც იქაურ ღარიბ სტუდენტებს ფინანსურად ეხმარებოდა (მორწმუნე ადამიანები: სამართლიანი ადამიანები. თბ., 2011, გვ.40). დოკ.№145.

(161) О благотворительности Александра Окропиридзе см.: მორწმუნე ადამიანები: სამართლიანი ადამიანები. თბ., 2011, გვ.39-40. Док.№ 45.

ალექსანდრე ოქროპირიძის ქველმოქმედების შესახებ იხ.: მორწმუნე ადამიანები: სამართლიანი ადამიანები. თბ., 2011, გვ.39-40. დოკ.№145.

(162) О заботе Александра по просвещению абхазов см. документы №№ 2-4, 10-13, 20, 21, 26, 32-34, 89, 90, 96, 99, 101-107, коммент. 34. Док. №145.

აფხაზთა სწავლა-განათლებისთვის ალექსანდრე ოქროპირიძის ზრუნვის შესახებ იხ. დოკუმენტები №№ 2-4, 10-13, 20, 21, 26, 32-34, 89, 90, 96, 99, 101-107; კომენტ. 34. დოკ.№145.

(163) Архимандрит Амвросий, наверное, имел в виду письмо, посвященное епископу Александру, где говорилось, что в историю он войдёт как восстановитель (журн. მწყემსი, 1897, № 9-10). Док. №145.

არქიმანდრიტ ამბროსის მხედველობაში ჰქონდა, ალბათ, ეპისკოპოს ალექსანდრესადმი მიძღვნილი ერთ-ერთი წერილი, სადაც ნათქვამი იყო, რომ ისტორია მას ალექსანდრე აღმდგენელს უწოდებდა (მწყემსი, 1897, № 9-10). დოკ. №145.

(164) 26 сентября 1886 года Горийский епископ Александр представил рапорт экзарху Грузии **Павлу** (Лебедев-1882-1887) с предложением о восстановлении Шио-Мгвимского монастыря собственными средствами. 3 декабря 1886 года Грузино-Имеретинская Синодальная Контора обсудила рапорт епископа Александра и приняла решение о возбуждении соответствующего ходатайства перед Святейшим Синодом. 3 марта 1887 года Святейший Синод удовлетворил ходатайство Грузино-Имеретинской Синодальной Конторы. Док. №145.

1886 წლის 26 სექტემბერს გორის ეპისკოპოსმა ალექსანდრემ საქართველოს ეგზარქოს **პავლეს** (გოროდევსკი-1882-1887) წარუდგინა მოხსენება შიო-მღვიმის

მონასტრის საკუთარი სახსრებით აღდგენის შესახებ. იმავე წლის 3 დეკემბერს საქართველო-იმერეთის სინოდალურმა კანტორამ განიხილა ეპისკოპოს ალექსანდრეს მოხსენება და მიიღო გადაწყვეტილება უწმინდესი სინოდის წინაშე შესაბამისი შუამდგომლობის აღქმის შესახებ. 1887 წლის 3 მარტს უწმინდესმა სინოდმა დააკმაყოფილა საქართველო-იმერეთის სინოდალურის კანტორის შუამდგომლობა. დოკ. №145.

УКАЗАТЕЛЬ ИМЕН

- Абашидзе З. 7, 85
 Агафодор (Преображенский -Сух. еп.) 78, 167, 426, 469
 Агвойна Ахмед 272
 Агвойна Еслам 272
 Агуажба Р.Х.455
 Александр I (имп.) 10, 26, 90, 106,326, 4506 453
 Александр II (имп.)59, 72, 159
 Александр III (имп.) 169
 Александров Ник. 233, 245
 Алексеев И. (свящ.) 76, 165, 381
 Алексей (Опоцкий-экзарх) 80, 170, 171, 415, 472, 473
 Амвросий Некресский 399
 Амвросий Исповедник (Виссарион Хелая) 71, 79, 158, 160, 171, 172, 341, 416, 417, 420, 424,429, 430, 473, 459, 460, 463, 476
 Антия (Лази) П.322, 339, 342
 Антоний II (католикос) 12
 Антоний (иеродиакон) 344, 353, 386
 Антоний (Дадиани – еп.) 18 -22, 26, 28, 29, 31, 98-101, 106, 108-110, 434, 435
 Антоний (Дгебуадзе-иеромонах) 76, 165
 Анчабадзе (княгиня) 324
 Аргун И. (свящ.) 65, 152
 Арсений (Изотов-Сух. еп.) 78, 167, 471, 472
 Атумава Батар 271
 Атумава Еристов 271
 Атумава Омер 271
 Атумава Шарван 271
 Афанасий 233, 235
 Афизиха Мехмед 283
 Ахвледiani Г. (свящ.) 57, 150, 151, 189, 196, 203, 268, 269, 334, 341, 430
 Ахвледiani Д. (игумен) 19 – 21, 99, 100
 Ахвледiani Конст. 341
 Ахвледiani Н.189, 192, 196, 203, 429, 430
 Ачугба Т. А. 455
 Багратиони (Дадиани) Нино 326, 453, 454
 Багратион-Мухранский И. К. 219, 221, 436, 437
 Барятинский А. И. 45, 50, 55, 127, 132, 142, 242, 243, 447
 Бартоломей А. 164
 Бахметиев 400
 Бердзенишвили М. 7, 84
 Бердзенишвили (Бердзенов –свящ.) Иосиф 406
 Беридзе Г. (свящ.) 19, 99
 Бжания Сп.37, 177, 190, 192, 203
 Бжания Х.37, 177, 190, 203
 Блабба С. Я. 38, 39, 117, 118
 Борисов Иваныч 393

- Броссе М. 410, 470
Будберг А. 30
Букия М. (Махаре-
протоиерей) 7, 85
- Вардосанидзе С. 7, 85
Варлаам (игумен) 79, 404,
405468, 469
Вахушти (царевич) 410, 470
Венедикт (свящ.) 387
Виссарион (Дадиани- еп.) 10,
90, 409, 426, 469, 470
Виссарион (Чичуа-еп.) 55,
142, 312, 451
Владимир (свящ.) 387
Воронов (майор) 59, 386
Воронцов М. С. 6, 30 – 35, 38, 82,
109-113, 117, 349, 351, 371, 374
Воронцова Елизавета 38, 117,
118
Восторгов Иоанн 80, 170, 171,
417, 419, 420, 473, 474
- Габисония 365
Габлия Омер 283
Габуния Евсей 343
Габуния Ив. 343
Габуния Ф. (игумен) 19, 20,
29, 99, 108, 109
Гавриил (Кикодзе-еп.) 47, 54,
75, 77, 127, 140, 141, 164, 166,
242, 243, 306 – 308, 317, 340,
378, 381, 389, 424-426, 432,
433, 443, 456, 457, 467, 468,
470-472
- Гавриил (Туския-еп.) 340, 459
Гагарин А.И. 250, 444
Гамахария Д. 8, 10, 20, 28, 33,
43, 48, 50, 57, 59, 62,64, 66, 70,
72, 86, 89, 90, 93, 94, 100, 106,
111, 122, 129, 132, 143, 145,
148, 153, 157, 159, 160, 164,
417, 435
Гасвиани Г. 20
Гвалия (Гвилая) Д.339, 342
Гегечкори Андроник (свящ)
459341
Гегечкори Г. (свящ) 151, 189,
196, 203, 289,290, 341, 383,
384, 395
Гегечкори Гр. (прич-к)430
Гегечкори Иосиф189, 192,
196, 203, 429, 430
Гегечкори Максим 341
Гегечкори Порф.429, 430
Гегечкори Петр 196
Гегия (Гогиев)Иоанн (свящ.)
43, 44, 50, 65, 75, 123, 124, 133,
137, 151, 152, 162, 220, 221,
263,291, 345, 346, 432, 437
Гейман В.70, 72, 74, 75, 77,
157, 158, 160, 162, 164, 165,
354, 356, 363, 374, 456, 457,
461
Геловани А. (свящ.) 19, 99
Геннадий (Павлинский- Сух.
еп.)467
Герман (Гоголашвили-Абх.
еп.) 9, 29, 31 -38, 40 – 42, 44 –
46, 88, 109-113, 115, 117, 119-

- 126, 173, 175, 187, 195, 198
 – 201, 206 – 208, 211, 215, 216,
 218, 221, 223, 227, 229 – 234,
 238-240, 242, 249, 316, 325,
 428-431, 433, 435, 436, 440,
 442, 445
- Геронтий (Папиташвили-
 Абх. еп.) 46, 47, 49, 50, 55,
 127, 130, 132, 137, 142, 166,
 242 – 245, 254, 268 – 271, 306-
 308, 317, 318, 320, 325, 389,
 390, 410, 435, 443, 447
- Гиоргий XII 326
- Гиорги (Гугушвили-
 протоиерей) 7, 85
- Гиорги (Кухалашвили-еп.)
 11, 22 – 24, 91, 101, 103
- Гогешашвили Як. 417, 474, 475
- Гогиджанов Ант. 398
- Гогиев Ив. См. Гегия Иоанн
- Гогия Б. 62, 148
- Гогоберидзе Н. 56, 57, 143, 334
- Гогоришвили Давид 342
- Голетиани Ан. (свящ.) 20, 99
- Головин Е. 26 -28, 105-107
- Греве 52, 53, 266, 267, 270,
 276
- Греве А.И. 447
- Греве И.И. 447
- Григорий (Дадиани-еп.) 64,
 151, 152, 426
- Григорий (иеромонах) 381, 387
- Григорий (Чиковани-митр-т)
 10, 11, 90, 91
- Григолия Ант. (свящ.) 151
- Григория Нестор 39, 342
- Григория Давид (свящ.) 342
- Гулия Дм. 466
- Гурамишвили Ольга 427
- Гургенидзе В. (Цундели) 7,
 84, 87
- Гусейн Чири 272
- Давид (абх. свящ.) 342
- Давид (иеромонах) 14, 94
- Давид (Церетели-митр-т) 18,
 19, 39, 98, 99, 118
- Давидов Р. 7, 85
- Дадешкелиани Конст. 444
- Дадешкелиани Мариам 448
- Дадиани Анна 448
- Дадиани Гиоргий 41, 64, 121, 308
- Дадиани Григорий 453, 454
- Дадиани Дуту 294, 308, 448
- Дадиани Дутуевна 308
- Дадиани Екатерине 448, 449
- Дадиани Елизбар 43, 123, 224
- Дадиани Кацья 454
- Дадиани Кесария – см.
 Шарвашидзе
- Дадиани Леван V 17, 19, 23, 26,
 276 97, 99, 102, 105, 448, 449
- Дадиани Манучар 448
- Дадиани Мариам Кациевна
 326, 448, 454
- Дадиани Н. Е. 46
- Дадиани Тамара - см.
 Шарвашидзе
- Даниил (Датушвили –
 митрополит) 172

- Дарахвелидзе Мих. 342
 Дарсалия Динара 7, 8, 86,
 128, 132, 444, 445
 Дгебуадзе Ал. (псал.) 64
 Деканоцишвили П. (диакон)
 19, 99
 Димитрий Солунский 455
 Джапаридзе Ник. (свящ.) 224
 Джухута Мустафа 272
 Джикебая Ахмед 283
 Джиниев П.307
 Дзадуа Гиорги 197
 Дзадзуа Мих. (свящ.) 197
 Дзидзария Г.А. 30, 435, 458,
 459
 Дмитрий (Абашидзе –еп.) 171
 Доментий (Дометий –
 иеромонах.) 207, 208, 223,
 224, 435, 436
 Дондуков-Корсаков А. М. 466
 Допуа Ед. 271
 Досифей (Церетели-митр-т)
 12, 93
 Дурсун 285
- Ебжуан Маху 283
 Евгений (Баженов-эксарх) 22,
 26, 28, 101
 Евдемон I (Чхетидзе) 48, 129
 Евсевий (Ильинский-эксарх)
 53, 54, 77, 140, 165, 267, 276,
 300, 305-307, 312, 314, 321,
 330, 333, 334, 337, 338, 343,
 344, 346, 349, 373, 389, 447,
 452, 456
- Екатерина II 92
 Елизавета Петровна (имп.).
 428, 429
 Ермолов А. 266 106
 Ермолов Вас.190
 Ермолов М.190, 193
 Ешба Георгий (см. Эшба)
 Ешба Конст.(см. Эшба)
 Ешба Симеон (см. Эшба)
 Ешбая Ломкац (см. Эшбая)
- Жордания Симеон (Свящ.)14,
 15, 18, 20, 21, 94, 98, 99, 434,
 435
 Жордания Ф. 171, 417, 419,
 420, 473
- Званбая Сол.322, 342
 Зимараев М. 233, 245
 Златоуст Иоанн331
- Ибрагим Эфенди Хаджа 283
 Иналипа Ал-р 385
 Иналипа Гид 283
 Иналипа Конст. 362
 Иналипа Тамшук 362
 Иналипа (Иналишвили)
 Тулапс 288, 322
 Иналишвили Аст.11, 90
 Иоан Манглели428, 429
 Иоаникий (Руднев-эксарх)15,
 425
 Иона (иеромонах) 76, 161,
 340, 345, 350, 353, 381, 385,
 387

- Иона (Василеский-эксарх) 17, 90, 96
- Иоселиани Иоанн (протоиерей) 10, 11, 13 - 15, 26, 90, 93, 95
- Иосиф (иеромонах) 353
- Иосиф Самебели 428, 429
- Ираклий II 449
- Исидор (Никольский-эксарх) 29, 33, 36, 38 - 40, 42, 43, 45, 46, 111, 117, 118, 121-123, 173, 180, 184, 186 -188, 193, 194, 198 - 200, 206 - 209, 211 - 214, 217 - 219, 221, 223 - 227, 229, 230, 232, 234, 239, 240, 244 - 247, 250, 251, 253, 325, 338, 352, 428-431, 436,
- Кавтарадзе Г. 99
- Кавтарадзе Иоанн (архим-т) 14, 15, 16, 94-96, 99
- Казин П.350
- Казин П. 350, 351
- Какачия Чагу 343
- Каландаришвили Герасим 344, 460
- Каледа М.353
- Карбая Али 272
- Карцов А. П. 63, 67, 68, 149, 154
- Касрадзе Гр. (псал.) 64, 150
- Кваквалидис Н.178, 190, 193, 204
- Кваквалидис Ф. 178, 190, 204
- Кекелидзе Корн. 76, 165, 301, 312, 337, 379-381, 383, 384, 387, 388, 392, 393, 395-398, 400-402, 404-406, 409, 411-415, 458, 459, 465
- Кизирия М. (свящ.) 20, 99
- Кикнадзе В.7, 85
- Кирион (Садзаглишвили-кат.-патр.) 16, 93
- Кирия В. (свящ.) 430
- Кирия Окр.429, 430
- Кипиани Д.И. 43, 123, 226, 438, 439
- Коберидзе М.7, 85
- Коблух Давид 190, 204
- Коблух Конст.190, 193, 204
- Колубакин Н.П. 451, 452
- Комаровский В. 245
- Коньяр В. М. 65, 66, 152, 153
- Коньяр Л. Н. 337
- Копешавидзе (Кобешавидзе) Алексей 343
- Копешавидзе (Кобешавидзе) Конст. 343
- Коракозов Д.72
- Корганов О.И. 52, 53, 138, 139, 270, 276, 282, 292, 296, 372, 447-449, 462
- Короневский П. (свящ) 305
- Коцебу Е.28, 31, 107, 109
- Красницкий 388
- Кулматицкий 24, 104
- Кутузов М. И. 68, 155
- Кучинский 386
- Лакербая Амирза 178, 190, 204

- Лакербая Сол.271, 283
 Лакербая Ф.178, 190, 193, 204
 Лакербая Шаан 283
 Лакоба (Лакобая)Иордан193, 204
 Лакоба (Лакобая) Георгий 190, 204
 Лакоба Ник.190
 Лакоба Ф.177, 190, 192, 204
 Лакоба Ажгерия (Джгерия) 177, 190, 204
 Лакра Георгий 283
 Лакра Фатим 283
 Леванда 267
 Леонид (Окропиридзе-кат.-патр.) 170, 413, 427, 471, 473
 Леус 386
 Ломинадзе Б.7, 84
 Лукиянов Роснат (прич-к)353
- Макарий (иеромонах) 353, 381
 Максим II (Абашидзе-католикос)12, 92, 93
 Маргания Ал-р.463
 Маргания Гуду 271
 Маргания Георгий 339, 340
 Маргания Гиту (Гуту) 391б 394
 Маргания Д.178, 190, 193, 204
 Маргания Кац 366
 Маргания Кваджи 290
 Маргания Мария 271
 Маргания Саллач 283
 Маргания Сисирква 290
- Маргания Сосран 178, 190, 204
 Маргания Сослан 290
 Маргания Титу 366
 Маргания Тагу 271
 Маргания Тулапс290
 Маргания Херипс 397
 Маргания Чепиан 287
 Маргания Шмап 290
 Маршания (князь) 324
 Маршания Алм-т 65, 66, 152, 153, 367, 397
 Маршания Батал-бей 264
 Маршания Д.178, 190, 193, 204
 Маршания Джамлах (Джамлат)178, 190, 204
 Маршания Махатгери 264
 Масхарашвили (Масхаров) Н. (свящ.) 29, 197, 251
 Масхарашвили (Масхаров) П. 197
 Махария Учана 271
 Мачавариани Д. (протоиерей) 44, 75, 77 – 79, 124, 163, 167, 168, 179, 196, 212 – 214, 218, 219, 221, 223 – 225, 230 – 332, 376, 385, 391, 397-406, 408, 409, 411-415, 430, 431, 437, 438, 441, 463-467, 471, 472
 Мачавариани К. 79, 168, 403, 410, 411, 455, 466, 470
 Мачавариани Макрине 132
 Мелетий (архим-т) 426
 Мерчуле Ал.177, 189,192, 196, 203, 251, 429, 430

- Мерчуле Яковъ (Иаковъ) 177,
 189, 192, 196, 203, 251, 429,
 430
 Мерчуле Р. (свящ.) 20, 99, 177,
 189, 196, 203, 251, 429, 430,
 445
 Мехмед 272
 Микаберидзе Гр. 196
 Микаберидзе Вас.
 (Виссарион-иеромонах) 49,
 64, 130, 131, 150-152, 189, 196,
 203, 453
 Микаберидзе Окр. 189, 192,
 203
 Микелашвили
 (Микелиашвили) В. 178, 190,
 193, 204
 Микелашвили
 (Микелиашвили) И. 178, 190,
 204
 Микелашвили
 (Микелиашвили) Г. 177, 190,
 204
 Микелашвили
 (Микелиашвили) Н. 177, 190,
 193, 204
 Милютин Д.А. 52, 53, 61, 62,
 138, 140, 147, 148
 Миминошвили Марк 77, 166
 Миронов Пётр Иванович
 (ген.) 208, 286
 Михайлов 381
 Модест (монах) 467, 468
 Моисей (Богданов-Платонов-
 экзарх) 19, 98, 99
 Муравьев А.Н. 250, 444, 445
 Муравьев Н. 43, 122
 Мурзакевич Н. 27, 106
 Муслова 385
 Мухранский – см. Багратион-
 Мухранский И.К.
 Надиров Сол. (свящ.) 16, 95
 Нейдгардт А. 26
 Немсадзе В. (диакон, свящ.)
 19, 99
 Николадзе Н. 171, 417, 475
 Николай (архим.) 428, 429
 Николай I 26, 32, 100, 106,
 110
 Николай II 448, 449
 Норов П.П. 32, 111
 Окропиридзе Д. (свящ.) 9, 87
 Омер-паша 286
 Павел (Лебедев-экзарх) 466,
 476
 Павленишвили Е. 7, 85
 Пагава Адр. 469
 Пагава Ноэ 469
 Пагава Дж. 469
 Палавандов (Пилавандов)
 Георгий 343
 Паладий (Раев-экзарх) 426
 Панкратов Н. 18, 98
 Папава Тамар 454, 455
 Паскевич И. 17, 97
 Паульсон И. И. 344, 461
 Петр (Другов-Сух. еп.) 78,

- 167, 412, 413, 471
Пилия Каблуху 272
Пилия Петр (свящ.) 65, 152,
339, 342, 391, 393, 466
Пилия Тагу 272
Пирцхалава Вис. (свящ.) 416
Пирцхалава Доментий
(свящ.) 416
Победоносцев К.П. 80, 415,
473
Понизовский 208
Потто В. 11, 91
Прогульбицкий В.К. 473
Протасов Н. 26, 27, 30, 106,
109, 110
Путкардзе Р. Г. 79, 391, 394
- Резанов Н.К. 473
Речи Решид бей 286
Рogaва Г. 7, 16, 21, 29, 85, 86,
96, 100, 108, 109, 114
Розен Г. 19, 20, 23, 26, 99, 102,
106
Романов Мих. 59, 65, 74, 145,
147, 148, 152, 154, 163, 367,
374
Романов (оглы) Г. (свящ.) 197,
201, 204, 432
Романоглы Сол. 197, 204
Руруа Ал. 79, 168, 413, 414,
471, 472
Руруа Сп. (свящ.) 79, 414
- Сабекия Паткария 284
Сабекия Петр 322
- Саджая Исая (свящ.) 151, 342
Саджая Конст. (свящ.) 342,
342,
Саджая Нестор 342
Саджая Ник. (свящ.) 459
Садзу Едрис 287
Сарсания Тадеос (свящ.) 151
Сахокия М. (свящ.) 151
Сахокия Тимофей (свящ.) 77,
159, 166, 167, 395, 396, 398,
463-465
Сахокия Ф. 77, 159, 463, 464
Святополк-Мирский Д. И. 55,
61, 62, 65, 68, 70, 142, 147-149,
152, 154, 155, 319, 452, 456
Серафим (Глаголевский-
митр.-т) 96
Сербикович К.С. 231
Серебряков Л. М. 32, 36, 109,
111, 113
Симон Кананит 402
Соколов А. 350
Соколов 350, 351
Соколов П. 350
Соломон II 454
Сушиашвили М. 7, 85
- Тавберидзе И. 7, 85, 453
Талирийский Гусейн 293
Тарасий (Элиава – еп.) 55,
142, 312, 394, 451
Татарашвили И. (свящ.) 20, 99
Татарашвили М. (свящ.) 20,
99
Твалтвадзе Георгий 342

- Твалтвадзе Дм.341
Твалтвадзе Иоанн (свящ.) 64, 150, 151, 342, 400, 464
Тебелия (Теблия, Тебея)
Гр.322, 339, 342
Титвинидзе И. (иеродиакон) 64, 150, 346
Титвинидзе Алексей (причетник) 150
Тихон (Морошкин- архим-т) 426
Тогонидзе Л. 81, 172
Толстой М. Н. 68, 69, 155, 357, 461
Топурия Вис. (протоиерей)189, 196, 203
Топурия И. (свящ.) 150, 151
Топурия (Топуров)
Конст.189, 192, 196, 203, 339
Топурия Ник.196
Топурия Юл. 269
Тормасов А. 13, 93, 94
Тухарели Г.7, 84
- Урус 71, 158, 423
Ушинский К.Д. 344, 460
- Филипп (свящ.) 386
Филиппов Дм.245
Флавиан (Городецкий-экз.) 419, 475
- Хавтаси Нано (Иван) 58, 144, 324, 340, 453
Хаджи Мурат 448
- Хаджи Салах 272
Хаджи Эфенди 283
Халил Тваан 283
Харебава Р. 81, 172
Харитонов 223
Харлампов (иеромонах) 404, 468
Хвардзикия Беслан 322
Хелая Виссарион – см. Амвросий (Хелая)
Хелая Давид (свящ.) 394, 463
Хелая Игнатий (свящ.) 189, 251, 430
Хелая Зеха 394
Хелая Зосим (свящ.) 79, 150, 341, 390, 391, 393, 395, 459, 460
Хелая Окр.189, 192, 429, 430
Ходжава Ив. 322, 342
Хоштария И. (свящ.) 29
Хубулава Ник. (свящ.) 222, 230, 231, 441
Хусейн272
- Цанава Г.342
Цанава Петр (причетник.) 342
Цацубая Омар 283
Цацубая Еслам 283
Цацубая Селим 283
Цацубая Шаан 283
Церетели Ак. 417, 474
Цискаров С. (свящ.) 305
Цицбаев 271
Цицхава Беслан 343

Чабашвили М. (протоиерей)
7, 451
Чавчавадзе Илья 6, 83, 170,
427
Чавчавадзе Дм. 69, 70, 156,
157, 461
Чарая Г. (свящ.) 150, 342
Чарая Ник. 342
Чахнаев И. 344
Чачибая Гиорги 50, 133
Чернышов А. 33, 111, 112
Чикватия Ал. 197
Чикватия Сп. 197
Чикватия (свящ.) 197
Чичинадзе З. 7, 42, 83, 84, 87,
88, 114, 121
Чкадуа Аф. (свящ.) 20, 29,
99, 196, 203, 251
Чкадуа Иосиф 196, 203, 429
Чогония Маркос 343
Чхетия Ш. 44, 65, 124, 152, 156
Чхиквадзе Кап-н 342
Чхиквадзе Сп. (свящ.) 150,
342
Чхотуа Д. 468
Чхотуа З. (ген.) 79, 168, 406,
407, 468

Шамиль Имам 30, 109, 448
Шарвашидзе (Шервашидзе)
Ал.-р 282, 285, 286, 328, 446,
450
Шарвашидзе Ал.-р (Алибей)
21, 100, 143

Шарвашидзе Гасан бей 448
Шарвашидзе Г. Д. 448, 449
Шарвашидзе Г. М. 42, 43, 61,
122, 148, 216
Шарвашидзе Г. (Сефар-бей-
владелец) 10, 11, 89, 90, 454
Шарвашидзе Гр. А. (генерал)
64, 76, 152, 164, 264, 270, 272,
282, 292, 309, 379, 446, 448,
469
Шарвашидзе Давид 286
Шарвашидзе Дм. (полк-к) 196,
274, 282, 294, 448, 449
Шарвашидзе Дм. (владелец)
15, 96
Шарвашидзе Елизавета 264
Шарвашидзе Келеш-бей
(влад.) 11, 89
Шарвашидзе Конст. 282, 294,
448, 450
Шарвашидзе Мих.
(владелец) 16, 17, 18, 20, 21,
28, 29, 31, 33, 34, 37, 40, 42 –
44, 49, 50, 61 – 64, 74, 95, 96,
98, 99, 107-112, 115, 119-124,
130, 147-150, 168, 173, 174,
218, 224, 278, 309, 326, 374,
408, 428, 445, 448, 450, 454, 465
Шарвашидзе Ник. (Гиди) 272,
308, 448
Шарвашидзе Тамар Мих.-на
79, 96, 100, 168, 407, 408, 468,
469
Шарвашидзе (Дадияни)
Агатий 446, 469

Шарвашидзе (Дадиани)
Александра 308
Шарвашидзе (Дадиани)
Кесария 21, 100, 143, 197, 263-
264, 334, 446
Шарвашидзе (Дадиани)
Тамара 16, 21, 326, 454
Шатилов П. 63, 143, 456
Шмар Ст. 387

Эмин Мухамед 30
Энцкия Гавриил 342
Эристави Г. Р. (Эристов –
ген.) 50, 53, 132, 133, 277, 292,
296, 449

Эшба Георгий 339, 342.
Эшба Конст. 322
Эшба Лакикац (Ломкац) 178,
190, 204
Эшба М. 178, 190, 193, 204
Эшба Симеон 41, 43, 44, 54,
120, 123, 124, 206, 215, 218 –
221, 308, 434, 435
Эшбая Ломкац 285

Юзифов 233

Яшвили (Яскуа) Петр 322,
339, 342
Яшвили Теона 81, 172

პირთა საძიებელი

- აბაშიძე გ. 7, 85
 აგაფოლორი
 (პრეობრაჟენსკი-სოხუმის
 ეპ.) 78, 167, 426, 469
 აგვონა ახმედი 272
 აგვონა ესლამ 272
 აგუაჟბა რ. ბ.455
 ათანასე 233, 235
 ალექსანდრე I (იმპ.) 10, 26,
 90, 106, 326, 450, 453
 ალექსანდრე II (იმპ.) 59, 72,
 159
 ალექსანდრე III (იმპ.) 169
 ალექსანდროვი ნიკ. 233, 245
 ალექსეევი ი. (მღვდ.) 76,
 165, 381
 ალექსი (ოპოცკი-ეგზარქ.) 80,
 170, 171, 415, 472, 473
 ამბროსი ნეკრესელი 399
 ამბროსი აღმსარებელი
 (ბესარიონ ხელაია) 71, 79,
 158, 160, 171, 172, 341416,
 417, 416, 417, 420, 421,429,
 430, 473, 476, 459, 460, 463
 ანთია (ლაზი) პ. 322, 339, 342
 ანტონ II (კათ.) 12, 92
 ანტონი (დადიანი-ეპ.) 18 -22,
 26, 28, 29, 31, 98 – 101,106,
 108 - 110, 434, 435
 ანტონი (დგებუაძე-
 მღვდელმონაზონი) 76, 165
 ანტონი (მთავარდიაკ.) 344,
 353, 386
 ანჩაბაძე (თავადის ას.) 324
 არგუნი ი. (მღვდ.) 65, 152
 არსენი (იზოტოვი-სოხუმის
 ეპ.) 78, 167, 471, 472
 ატუმავა ბატარ 271
 ატუმავა ერისტოვ 271
 ატუმავა ომერ 271
 ატუმავა შარვან 271
 აფიზიხა მახმედი 283
 აჩუგბა ტ. ა. 455
 ახვლედიანი გ. (მღვდ.)
 57,150, 151, 189, 196, 203, 268,
 269, 334, 341, 430
 ახვლედიანი დავით
 (ილუმენი) 19-21, 99, 100
 ახვლედიანი კონსტ. 341
 ახვლედიანი ნ. 189, 192, 196,
 203, 429, 430
 ბაგრატიონი (დადიანი) ნინო
 326, 453, 454
 ბაგრატიონ-მუხრანელი ი. კ.
 219, 221, 436, 437
 ბარიატინსკი ა.ი. 45, 50, 55,
 127, 132, 142, 242, 243, 447
 ბარტოლომეი ი. 164
 ბახმეტიევი 400
 ბენელიქტე (მღვდ.) 387
 ბერიძე გ. (მღვდ.) 19, 99
 ბერძენიშვილი მ. 7, 84
 ბერძენიშვილი (ბერძენოვი)
 იოსები (მღვდ.) 406

ბესარიონი (დადიანი, მიტრ.)
10, 90, 409, 426, 469, 470

ბესარიონი (ჩიჩუა, ეპ.) 55,
142, 312, 451

ბჟანია ს. 37, 177, 190, 192, 203

ბჟანია ხ. 37, 177, 190, 203

ბლაბბა ს. ი. 38, 39, 117, 118

ბორისოვი ივანიჩი 393

ბროსე მ. 410, 470

ბუღბერგი ა. 30

ბუკია მიქაელ (მახარე-
დეკანოზი) 7, 85

გაბისონია 365

გაბლია ომერი 283

გაბრიელი (ტუსკია-ეპ.) 340,
459

გაბრიელი (ქიქოძე-ეპ.) 47,
54, 75, 77, 127, 140-141, 164,
166, 242, 243, 306-308, 317,
340, 378, 381, 389, 424-426,
432, 433, 443, 456, 457, 467,
468, 470-472

გაბუნია ე. 343

გაბუნია ი. 343

გაბუნია თ. (ილუმენი) 19, 20,
29, 99, 108, 109

გაგარინი ა. ი. 250, 444

გამახარია ჯ. 8, 10, 20, 28, 33,
43, 48, 50, 58, 57, 59, 62, 64, 66,
70, 72, 86, 89, 90, 93, 94, 100,
106, 111, 122, 129, 132, 143,
145, 148, 153, 157, 159, 160,
164, 417, 435

გასვიანი გ. 20

გეგეჭკორი ანდრონიკე
(მღვდ.) 459, 341

გეგეჭკორი გ. (მღვდ.) 151,
189, 196, 203, 289, 290, 341,
383, 384, 395

გეგეჭკორი გრ. (მღვდ.) 430

გეგეჭკორი ი. 189, 192, 196,
203, 429, 430

გეგეჭკორი მ. 341

გეგეჭკორი პ. 196, 429, 430

გეგია ი. (მღვდ.) 43, 44, 50,
65, 75, 123, 124, 133, 137, 151,
152, 162, 220, 221, 263, 291,
345, 346, 432, 437

გეიმანი ვ. 70, 72, 74, 75, 77,
157, 158, 160, 162, 164, 165,
354, 356, 363, 374, 456, 457,
461

გელოვანი ან. (მღვდ.) 19, 99

გენალი (პავლინსკი-სოხუმის
ეპ.) 467

გერმანე (გოგოლაშვილი-
აფხაზეთის ეპ.) 9, 29, 31-38,
40-42, 44-46, 88, 109 – 113,
115, 117, 119 – 126, 173, 175,
187, 195, 198 -201, 206 – 208,
211, 215, 216, 218, 221, 223,
227, 229 – 234, 238 – 240, 242,
249, 316, 325, 428-431, 433,
435, 436, 440, 442, 445

გერონტი (პაპიტაშვილი-
აფხაზეთის ეპ.) 46, 47, 49, 50,
55, 127, 130, 132, 137, 142, 166,
242 – 245, 254, 268 – 271, 306
-308, 317, 318, 320, 325, 389,

390, 410, 435, 443, 447
 გვალთა (გვილია) დ. 339, 342
 გიორგი XII 326
 გიორგი (გუგუშვილი-
 დეკანოზი) 7, 85
 გიორგი (კუხალაშვილი-ეპ.)
 11, 22-24, 91, 101, 103
 გოგებაშვილი იაკობი 417,
 474, 475
 გოგია ბ.62, 148
 გოგიევი ივ. იბ. გეგია იოანე
 გოგიჯანოვი ანტ.398
 გოგორიშვილი დ. 342
 გოლეთიანი ან. (მღვდ.) 20, 99
 გოლოვინი ე. 26-28, 105 - 107
 გრევე 52, 53, 138, 266, 267,
 270, 276
 გრევე ა.ი. 447
 გრევე ი. ი.447
 გრიგოლი (დადიანი, ეპ.)64,
 151, 152426
 გრიგოლი(ჩიქოვანი-
 მიტროპ.) 10, 11, 90, 91
 გრიგოლი (მღვდელმონაზ.)
 381, 387
 გრიგოლია ანტონი (მღვდ.)
 151
 გრიგორია დავით (მღვდ.)
 342
 გრიგორია ნ. 39, 339, 342
 გულია დიმ. 466
 გურამიშვილი ოლღა 427
 გურგენიძე ვ. (წუნდელი) 7,
 84, 87
 დადეშქელიანი კონსტ. 444
 დადეშქელიანი მარიამი 448
 დადიანი ანა 448
 დადიანი გიორგი 41, 64, 121,
 308
 დადიანი გრიგოლი 453, 454
 დადიანი ლუტუ 294, 308, 448
 დადიანი ლუტუს ასული 308
 დადიანი ეკატერინე 448, 449
 დადიანი ელიზბარი 123, 224
 დადიანი თამარა 96, 100
 დადიანი კაცია 454
 დადიანი კესარია (იბ.
 შარვაშიძე).
 დადიანი ლევან V 17, 19, 23,
 26, 27, 97, 99, 102, 105, 448, 449
 დადიანი მანუჩარ 448
 დადიანი მარიამი 326,
 448,454
 დადიანი მარიამ კაციას ას.
 დადიანი ნ. ე. 469
 დავიდოვი რ. 7, 85
 დავით (წერეთელი-მიტროპ.)
 18, 19, 39, 98, 99, 118
 დავითი (აფხ. მღვდ.) 342
 დავით (მღვდელმონაზონი)
 14, 94
 დანიელი (დათუაშვილი,
 მიტრ.) 172
 დარახველიძე მ.342
 დარსალია დინარა 7, 8, 86,
 128, 132, 444, 445
 დგებუაძე ალ. (მედ.) 64
 დეკანოზიშვილი პ. (მღვდ.)
 19, 99

დიმიტრი (აბამიძე-ეპ.) 171
დიმიტრი თესალონიკელი
455

დომენტი/დომეტი
(მღვდელმონაზონი) 207, 208,
435, 436

დონდუკოვ-კორსაკოვი ა.მ.
466

დოჰუა ედ. 271

დოსითეოსი (წერეთელი-
მიტრ.) 12, 93

დურსუნი 285

ებუჟანი მახუ 283

ევგენი (ბაჟენოვი-ეგზარქ.)
22, 26, 28, 101

ევდემონ I (ჩხეტიძე-კათ.) 48,
129

ევსევი (ილინსკი-ეგზარქ.) 53,
54, 77, 140, 165, 267, 276, 300,
305-307, 312, 314, 321, 330,
333, 334, 337, 338, 343, 344,
346, 349, 373, 389, 447, 452,
456

ეკატერინე II (იმპერატ.) 92
ელიზავეტა პეტრეს ას. (იმპ.)
428, 429

ემინი მუხამედი 30

ენცკისა გ. 342

ერეკლე II. 449

ერისთავი (ერისტოვი,
გენერ.) გ. რ. 50, 53, 132, 139,
277, 292, 293, 449

ერმოლოვი ა. 26, 106

ერმოლოვი ვას. 190

ერმოლოვი მ. 190, 193

ეშბა გ. 339, 342

ეშბა კონსტ. 322

ეშბა მ. 178, 190, 193, 204

ეშბა სიმეონ 41, 43, 44, 54,
120, 123, 124, 206, 215, 218 –
221, 308, 434, 435

ეშბაია ლომკაც (ლაკიკაც)
178, 190, 204, 285

ვარდოსანიძე ს. 7, 85

ვარლამი (ილუმენი) 78, 404,
405, 468, 469

ვახუშტი ბატონიშვილი 410,
470

ვენედიკტი (მღვდ.) 387

ვლადიმირი (მღვდ.) 387

ვორონოვი (მაიორი) 59, 145,
349, 351, 371, 386

ვორონცოვი მ.ს. 6, 30-35, 38,
82, 109 – 113, 117, 374

ვორონცოვა ელიზავეტა 38,
117, 118

ვოსტორგოვი იოანე (დეკ.)
80, 170, 171, 417, 419, 420,
473, 474

გვანბაია სოლომონ 322, 342
ზიმარაევი მ. 233, 245

თავბერიძე ი. 7, 85, 453

თათარაშვილი იოსებ
(მღვდ.) 20, 99

თათარაშვილი მარკოზ
(მღვდ.) 20, 99

თვალთვაძე გ. 342
თვალთვაძე დ. 341
თვალთვაძე ი. (მღვდ.) 64,
150, 151, 342, 400, 465
თოფურია ა. (მღვდ.)
თოფურია ბესარიონ
(დეკანოზი) 189, 196, 203
თოფურია ი. (მღვდ.) 1506 151
თოფურია იულონ 269
თოფურია კონსტ. (მღვდ.)
189, 192, 196, 203, 339
თოფურია ნიკ. 196
თუხარელი გ. 7, 84

იაშვილი (იასქუა) პ. 322, 339,
342
იაშვილი თეონა 81, 172
იბრაგიმ ფეენდი ხაჯა 283
ინალითა ალ. 385
ინალითა (ინალიპოვი) გიდი
283
ინალითა კონსტ. 362
ინალითა თამაშუქი 362
ინალითა (ინალიპოვი)
ტულაფსი 288, 322
ინალიშვილი ასტანდა 11, 90
იონა (ვასილევსკი-ეგზარქ.)
17, 90, 96
იონა (მღვდელმონაზონი) 76,
161, 340, 345, 350, 353, 381,
385, 387
იოანე მანგლელი 428, 429
იოანე ოქროპირი 331
იოანიკე (რუდნევი-ეგზარქ.)
15, 425

იოსებ სამეხელი 428, 429
იოსები (მღვდელმონაზონი)
353
იოსელიანი იოანე (დეკ.) 10,
11, 13-15, 26, 90, 93 95
ისიდორე (ნიკოლსკი-
ეგზარქ.) 29, 33, 36, 38-40, 42,
43, 45, 46, 111, 117, 118, 121
-123, 173, 180, 184, 186 – 188,
193, 194, 198 – 200, 205 – 209,
211 – 214, 217 – 219, 221, 223
– 227, 229, 230, 232, 234, 239,
240, 244 – 247, 250, 251, 253,
325, 338, 352, 428-431, 436
იუზიფოვი 233

კალანდარიშვილი გ. 460
კაზინი პ. 350, 351
კაზინი პ. 350
კაკაჩია ჩაგუე 343
კალანდარიშვილი გ. 344, 344
კალედა მ. 353
კარბაია ალი 272
კარცოვი ა.პ. 63, 67, 68, 149,
154
კასრაძე გრ. (მედავ.) 64, 150
კვაკვალიდისი ნ. 178, 190,
193, 204
კვაკვალიდისი თ. 178, 190,
204
კეკელიძე კორნ. 76, 165, 301,
312, 337, 379-381, 383, 384, 387,
388, 392, 393, 395-398, 400-402,
404, 405, 458, 459, 465,
კიბირია მარკოზ (მღვდ.) 20,

99

კიკნაძე ვ. 7, 85

კირიონ II (კათ.-პატრ.) 16, 93

კობერიძე მ. 7, 85

კობლუხი დავით 190, 204

კობლუხი კონსტ. 190, 193, 204

კოლუბიაკინი ნ.ნ. 451, 452

კომაროვსკი ვ. 245

კონიარი ვ.მ. 65, 66, 152, 153

კონიარი ლ. ნ. 337

კოპეშავიძე (კობეშავიძე) ა. 343

კოპეშავიძე (კობეშავიძე) კ. 343

კორაკოზოვი დ. 72

კორონევესკი ნ.(მღვდ.) 305

კოცებუ ე. 28, 31, 107, 109

კრასნიცკი 388

კულმატიცკი 24, 104

კუტუზოვი მ.ი. 68, 155

კუჩინსკი (კაპიტანი) 386

ლაკერბაია ამირზა 178, 190, 204

ლაკერბაია სოლ. 271, 283

ლაკერბაია ფ. 178, 190, 193, 204

ლაკერბაია შანი 283

ლაკობა თევდორე 177, 190, 192, 204

ლაკობა გიორგი 190, 204

ლაკობა თ. 177, 190, 204

ლაკობა იორდანე 192, 204

ლაკობა ნიკ. 190

ლაკრა გიორგი 283

ლაკრა ფატიმა 283

ლევანდა 267

ლენინიძე (ოქროპირიძე, კათ. პატრ.) 170, 413, 413, 427, 471, 473

ლესი 386

ლომინაძე ბ. 7, 84

ლუკიანოვი რ. (მედ.) 353

მაკარი (მღვდელმონაზონი) 353, 381

მარლანია ალ. 463

მარლანია გიორგი 339, 340

მარლანია გულუ 271

მარლანია გიტუ (გუთუ) 391, 394

მარლანია დ. 178, 190, 193, 204

მარლანია კაცია 366

მარლანია კვაჭი 290

მარლანია მარიამი 271

მარლანია სალაჩ 283

მარლანია სისირევა 290

მარლანია სოლაჩი 283

მარლანია სოსრანი 178, 190, 204

მარლანია სოსლან 290

მარლანია ტაგუ 271

მარლანია ტიგუ (ტიტუ) 386, 366

მარლანია ტულაფსი 290

მარლანია შმაპი 290

მარლანია ჩეპიანი 287

მარლანია ხერიფსი 397

მარშანია (თავადი) 324

მარშანია ალმასხიტი 65, 66,
 152, 153, 367, 397
 მარშანია ბატალბეი 264
 მარშანია დ.178, 190, 204
 მარშანია მახატგერი 264
 მარშანია ხერიფსი 397
 მარშანია ჯამლათი 178, 190, 204
 მასხარაშვილი (მასხაროვი)
 ნ. (მღვდ.) 29, 197, 251
 მასხარაშვილი (მასხაროვი)
 ვ. 197
 მაქსიმე II (აბაშიძე-კათ.) 12,
 92, 93
 მაჭავარიანი დავ. (დეკ.) 44,
 75, 77-79, 124, 163, 167, 168,
 179, 196, 212 – 214, 218, 219,
 221, 223 – 225, 230, 231, 332,
 333, 376, 385, 391, 397-406,
 408, 409, 411-415, 430, 431,
 437, 438, 441, 463-467, 471,
 472
 მაჭავარიანი კ. 79, 168, 403,
 410, 411, 455, 466, 470
 მაჭავარიანი მაკრინე 132
 მახარია უჩანა 271
 მელეტი (არქ.) 426
 მერჯულე ალ. 177, 189, 192,
 196, 203, 251, 429, 430
 მერჯულე ი. 177, 189, 192, 196,
 203, 251, 429, 430
 მერჯულე რ. (მღვდ.) 20, 99,
 177, 190, 196, 203, 251, 429,
 430, 445
 მესხელი 272
 მილიუტინი დ.ა. 52, 53, 61, 62,
 138, 140, 147, 148
 მიმინოშვილი მარკოზ 77, 166
 მირონოვი პეტრე ივანოვიჩი
 (გენ.) 208, 286
 მიქაბერიძე ბესარიონ
 (ვასილ-მღვდელმონაზონი)
 49, 64, 130, 131, 150 – 152,
 189, 197, 203, 453
 მიქაბერიძე გრ.196
 მიქაბერიძე ოქრ.189, 192, 203
 მიქელაშვილი
 (მიქელიაშვილი) ვ.178, 190,
 193, 204
 მიქელაშვილი
 (მიქელიაშვილი) გ.177, 190,
 204
 მიქელაშვილი
 (მიქელიაშვილი) ი. 178, 190,
 204
 მიქელაშვილი
 (მიქელიაშვილი) ნ.177,
 190,193? 204
 მიხაილოვი (მღვდ.) 381
 მოლესტი
 (მღვდელმონაზონი) 467, 468
 მოსე (ბოგდანოვი-
 პლატონოვი-ეგზარქ.) 19, 98,
 99
 მურავიოვი ა.ნ. 250, 444, 445
 მურავიოვი ნ. 43, 122
 მურზაკევიჩი ნ. 27, 106
 მუსლოვა 385
 მუხრანელი-იხ. ბავრაციონ-
 მუხრანელი ი. კ.219, 221

ნადიროვი სოლ. (მღვდ.) 16, 95
ნეიდგარდტი ა. 26, 106
ნემსაძე ვას. (მღვდ.) 19, 99
ნიკოლაძე ნ. 171, 417, 475
ნიკოლოზ I (იმპ.) 26, 32, 100, 106, 110
ნიკოლოზ II (იმპ.) 448, 449
ნიკოლოზი (არქიმ.) 428, 429
ნოროვი პ. 32, 111

ოქროპირიძე დავით (მღვდ.) 9, 87
ომერ-ფაშა 286

პავლე (ლევბედევი-ეგზარქ.) 466, 476
პალადი (რაფევი-ეგზარქ.) 426
პანკრატოვი ნ. 18, 98
პაპავა თამარ 454, 455
პასკევიჩი ი. 17, 97
პაულსონი ი.ი. 344, 461
პეტრე (დრუგოვი, სოხუმის ეპ.) 78, 167, 412, 413, 471
პობედონოსცევი ვ.პ. 80, 171, 415, 473
პონიზოვსკი 208
პოტტო ვ. 11, 91
პროგულბიცი ვ.კ. 473
პროტასოვი ნ. 26, 27, 30, 106, 109, 110

ჟიკეზაია ახმეტი 283
ჟორდანიას თედო 171, 417, 419, 420, 473
ჟორდანიას სიმეონი (დეკ.) 14,

15, 18, 20, 21, 94, 98, 99, 434, 435

რეზანოვი ნ. კ. 473
რეჩი რეშიდ ბეი 286
როგავა გ. 7, 16, 21, 29, 85, 86, 96, 100, 108, 109, 114
როზენი გ. 19, 20, 23, 26, 99, 102, 106
რომანოვა მარია ალექს. ას.
რომანოვი (რომანოლოლი) გაბრ. (მღვდ.) 197, 201, 204, 432
რომანოვი მიხ. 59, 65, 74, 145, 147, 148, 152, 154, 163, 367, 375
რომანოლოლი სოლ. 197, 204
რურუა ალ. (მღვდ.) 79, 168, 413, 414, 471, 472
რურუა სპ. (მღვდ.) 79, 414

საბეკია პატკარია 284
საბეკია პეტრე 322
სარსანია თად. (მღვდ.) 151
საძი ედრისი 287
სახოკია მ. (მღვდ.) 151
სახოკია თედო 77, 159, 463, 464
სახოკია ტიმოთე (მღვდ.) 77, 159, 166, 167, 395, 396, 398, 463-465
საჯაია ისაია (მღვდ.) 151, 342
საჯაია კონსტ. (მღვდ.) 342
საჯაია ნესტორ 342
საჯაია ნიკოლოზ (მღვდ.) 459
სერაფიმე (გლაგოლეფსკი-

მიტრ.) 96
 სერბიკოვიჩი კ. ს.231
 სერებრიაკოვი ლ.მ. 32, 36,
 109, 111, 113
 სვიატოპოლკ-მირსკი დ.ი. 55,
 61, 62, 65, 68, 70,142, 147-149,
 152, 154, 155, 319, 452, 456
 სიმონ კანანელი 402
 სოკოლოვი 350, 351
 სოკოლოვი ა.350
 სოკოლოვი პ.350
 სოლომონ II 454
 სუხიაშვილი მ. 7, 85

ტალირიისკი ჰუსეინი 293
 ტარასი (ელიავა ეპ.) 55, 312,
 142, 312, 394, 451
 ტებლია (ტებეია, ტებელია)
 გრ. 322, 339, 342
 ტიტვინიძე ალექსი
 (მედავითნე)150
 ტიტვინიძე ი.
 (მღვდელმონაზ.) 64, 150, 346
 ტიხონი (მოროშკინი-
 არქ.)426
 ტოგონიძე ლ. 81, 172
 ტოლსტოი მ.ნ. 68, 69, 155,
 357, 461
 ტორმასოვი ა. პ. 13, 93, 94

ურუსი 71,158, 423
 უშინსკი კ.დ. 344, 460

ფავლენიშვილი ე. 7, 85
 ფალავანდოვი

(ფილავანდოვი) გ. 343
 ფალავა ა. 408, 469
 ფალავა ნ. 408, 469
 ფალავა ჯვ. 408, 469
 ფილია კაბლუხუ 272
 ფილია პეტრე (მღვდ.) 65,
 152, 339, 342, 391, 393, 457-
 459
 ფილია ტაგუ 272
 ფილიპე (მღვდ.) 386
 ფილიპოვი დიმ.245
 ფირცხალავა ბეს. (მღვდ.)
 416
 ფირცხალავა დომენტი
 (მღვდ.) 416
 ფლაბიანე (გოროდეცკი-
 ეგზარქ.) 419, 475
 ფუტკარაძე რ.გ. 79, 391, 394

ქავთარაძე გ. 99
 ქავთარაძე იოანე (არქიმ.) 14
 -16, 94 – 96, 99
 ქირია ვ. (მღვდ.) 430
 ქირია ო. 429, 430
 ყორღანოვი ო.ი. (გენ.)138,
 139, 270, 276, 282, 292, 296,
 372, 447-449,462

ყიფიანი დიმ.43, 123, 226, 438,
 439

ლოლობერიძე ნ. 56, 57, 143,
 334

შამილი იმამი 30, 109, 448

შარვაშიძე (დადიანი)
 ალექსანდრა 308
 შარვაშიძე ალექსანდრე 282,
 285, 286, 328, 446, 450
 შარვაშიძე ალექსანდრე
 (ალიბეი) 21, 100, 143
 შარვაშიძე (დადიანი) ალათი
 446, 469
 შარვაშიძე გიორგი
 (სეფერბეი) 10, 11, 89, 90
 შარვაშიძე გიორგი 454
 შარვაშიძე გ.დ. 448, 449
 შარვაშიძე გიორგი მიხეილის
 ძე 42, 43, 61, 122, 148, 216
 შარვაშიძე გრიგოლი (გენ.)
 64, 76, 152, 164, 264, 270, 272,
 282, 292, 309, 379, 446, 448,
 469
 შარვაშიძე დავით 286
 შარვაშიძე დიმ. 196, 274, 282,
 294, 448, 449
 შარვაშიძე დიმიტრი
 (მთავარი) 15, 96
 შარვაშიძე ელიზავეტა 264
 შარვაშიძე (დადიანი) თამარა
 16, 21, 79, 326, 454
 შარვაშიძე თამარი მიხეილის
 ას. 168, 407, 408, 468, 469
 შარვაშიძე (დადიანი) კესარია
 21, 100, 143, 197, 263-264, 334,
 446
 შარვაშიძე კონსტანტინე 282,
 294, 448, 450
 შარვაშიძე მიხეილი 16 -18,
 20, 21, 28, 29, 31, 33, 34, 37,
 40, 42-44, 49, 50, 61-64, 74, 95,
 96, 98, 99, 107 -112, 115, 119
 -124, 130, 147-150, 168, 173,
 174, 218, 224, 278, 309, 326,
 374, 408, 428, 445, 448, 450,
 454, 465
 შარვაშიძე ნიკოლოზი (გილი)
 272, 308, 448
 შარვაშიძე ქეღეშბეი 11, 89
 შარვაშიძე ჰასანბეი 448
 შატილოვი პ. 63, 149, 456
 შმარი ს. 387
 ჩაჩიბაია გიორგი 50, 133
 ჩახნავეი ი. (მედ.) 344
 ჩერნიშოვი ა. 33, 111, 112
 ჩიკვატია (მღვდ.) 197
 ჩიკვატია ალ. 197
 ჩიკვატია სპ. 197
 ჩოგონია მ. 343
 ჩქოტეა დ. 79, 468
 ჩქოტეა ზ. (გენ.) 168, 406, 407,
 468
 ჩხეტია შ. 44, 65, 124, 152, 156
 ჩხიკვაძე კ. 342
 ჩხიკვაძე სპ. (მღვდ.) 150, 342
 ცანავა გ. 342
 ცანავა პეტრე (მედავითნე) 342
 ცაცუბაია ესლამი 283
 ცაცუბაია ომარ 283
 ცაცუბაია სელიმი 283
 ცაცუბაია შანი 283
 ცისკაროვი ს. (მღვდ.) 305
 ციცხავეი 271

ციციხე ბ.343 (მღვდელმონაზონი) 404, 468
 ხაჯი ეფენდი 283
 წერეთელი აკ. 417, 474 ხაჯი მურატი 448
 ხაჯი სალაჰი 272
 ძაძუა გიორგი 197 ხელაია ბესარიონ. - იხ.
 ძაძუა მიხ.(მღვდ.) 197 ამბროსი (ხელაია).
 ძიძარია გ.ა. 30, 435, 458, 459, ხელაია დავითი (მღვდ.) 394,
 463 463
 ჭაბაშვილი მ. (დეკ.) 7, 451 ხელაია ეგნატე (მღვდ.) 189,
 251, 430
 ჭავჭავაძე დიმ. 69, 70, 156, ხელაია ზეხა 394
 157,461 ხელაია ზოსიმე (მღვდ.)
 ჭავჭავაძე ილია 6, 83, 170, 427 79,150, 341, 394, 459, 460
 ჭარაია გ. (მღვდ.)150, 342 ხელაია ოქროპირი 189, 192,
 429, 430
 ჭარაია ნიკ. 342 ხვარძიკია ბესლან 322
 ჭიჭინაძე ზ. 7, 83, 84, 87, 88, ხომტარია ი. (მღვდ.) 29
 114, 121 ხოჯაევა ივ. 322, 342
 ჭკალუა ათანასე (მღვდ.) 20, ხუბულაევა ნიკ. (მღვდ.) 222,
 29, 99, 196, 203,251 230, 231, 441
 ჭკალუა ი.196, 203, 429
 ხავთასი ნანო (ივანე) 144, ჯაფარიძე ნ. (მღვდ.) 224
 324, 340, 453 ჯახუტა მუსტაფა 272
 ხალილ ტვანი 283 ჯიკებაია ხოჯა 283
 ხარეზავა რუსუდან 81, 172 ჯინიევი ნ.307
 ხარიტონოვი 223
 ხარლამპი ჰუსეინი ჩირი 272



კორნელი კეკელიძის სახელობის საქართველოს ხელნაწერთა ეროვნული ცენტრი

0193 თბილისი, მერაბ ალექსიძის ქ. 1/3. ტელ.: +995 (32) 247 42 42

www.manuscript.ge info@manuscript.ge

1/3 M. Aleksidze str., Tbilisi 0193, Georgia. Tel.: +995 (32) 247 42 42

KORNELI KEKELIDZE GEORGIAN NATIONAL CENTRE OF MANUSCRIPTS



ქორეული კავშირების საბაზოზის საპარამუაროს
საღწეაართა ეროვნული ცენტრი
KORNELI BERKELIDZE GEORGIAN NATIONAL CENTRE OF MANUSCRIPTS